# UNIVERSAL LIBRARY OU\_224084 AWARITION OU\_224084 THE STATE OF THE SHARK OU A S

## OSMANIA UNIVERSITY LIBRARY

Author 2 - Wills	Accession No. 12 Br
•	white
דונום כאנכבן Title	n or before the date last marked below
This book should be returned or	a or before the date last marked below
Washington and American	
	1

سول ایجنٹ مکتبہ حاعت اسلامی والحسنات (برائے حنوبی هند) میکتبہ حماعت اسلامی نظام شمی روڈ حید رآیاد

شماره نمبر ۲ ۲<u>۲</u>



السلامي فالوك مبر

جلددوم

مُرَتِبِهِ - فورت يراحمد

دفر چراغ انکاچی

قىمت <del>ئىڭ دىپ ئۇلۇ</del>خ ھارىپ، ھۇڭ

The said of the sa

# بِسُمِ اللَّهِ الرَّحِيدُ الْحَيْمُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّالِي اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّاللَّ الللّل

انِ الْحُكُمُ [لَّلْ بِلْمُ الْمَرَ الَّا تَعَبُّلُوا الْحَكُمُ [لَّلْ بِلْمُ الْمَرَالَا تَعَبُّلُوا الْحَالَةِ مَنَ الْقَدِيمُ الْعَدَالُ الْحَدَالُ اللّهُ الل

حکم (قانون) اللہ کے سواکسی کیلئے نہیں اس کا ف رمان ہے کہ اس کے سواتم کسی کی اطاعت و بیروی نہ کرو۔ بہی سے طراقہ ہے۔

اِتَّبِعُوْامَا اُنْزِلَ اِلْيُكُمُ مِّنْ رَبِّكُمْ وَلَا الْيُكُمُ مِّنْ رَبِّكُمْ وَلَا الْيَعُوْامِنْ دُوْنِهَ اَوْلِيَاءً الْمُ

(سُوْرَة إغلف)

پینروی کرواس قانون کی جوتمهارے رَبْ کی جَانِ تمهاری طرف ازل کیا گیا ہے اوراسے جیور کردوسے سربیٹ توں کی بیب روی نہ کرو۔

1. Cap.

عام السامين جي مذابرا

موحووه دوربس اسلامی رباست کے خل کالی حامیہ نانے مے یئے سسے بڑی حزورت اسلامی فانون کی ندوین جربه بسیحیس کے بغیریہ نواب اول تونٹرمند تعبیر نہیں ہوسکتا ، اور ہوسی جائے تو وقت کے آہم مسأ بی حیات ٹی مواکر ٹواب بیشیاں مرحاً سركا آج اسائ نفام محراميول كرك زمان بمروليا بى لين سامن آباب مليا يهل اورد ومرى صدى بجرى بي ونياكيبت سيمتندن مالك يراسلام كى مكوت فَائُمُ بِرِجا نِے کے بعد وہ لیکر آیا تھا۔ اس قست ایام ابوصینیدٌ ، امام ابولیسیف ، امام محمّدٌ ا،م،الكت،ارمشافئ اوردوك المرمجة بدين في كريم عراس لين كامقابله کیا ورز آن وسنت کی تعیامات کوعملی زندگی گوناگوں سمال شھالات پرنطبات کے يتابت كُولياكاسلام خصوف يرفى الواقع ايكب فن وعاوى اوريورى وح فابراجل صالهط العات بوابلاوه إيك بهترين نظام زندكي دجوديس لاسكتاب اسي زعيت چلغ ساب م كويديد " ن كودرس براك م ترسابقيش اياب جانى انشاك اجادول فاجتماعي زرك كانقش بالكرر كودباب اورب شارئ تيحديد مسأل ببيدا كرفيية بن وزيات إملام كابل فكروعلم الوقت بيك برات المتمان سا وحصاريس و اگردداس چیلیج کوشیجیس اور داس کے ثنا باریس کم تنت با ندهکرافییں تواسد می نظام کے قيام واحياد كى سارى بايس بيمعنى موكر سجائيكي أو ياكر اسكامقا بلاس طرز بركيا جاك جے فرنگیت زدومتحدون است بار کرہے ہی آن سالم کی تجدید نہ وگی بلکراسکی برترین تحرایت بدگی اوریم اس امست کواسلام کی صرا عکستیقم سے ہٹا کر گرا کر دینے کے جوم ہونگے میکن اگراس کامتھا <sup>با</sup>داسی طرح ٹیبک ت<sup>ی</sup>سیک میٹیا دوں پرکیاگیاج*س طرح ہما*ہے ابتدائى ددر كے الم محتبدين فى كى انفانوير اسلائ ادرخ كادوسرازرين كا زامر بوكائ آئنده صداون بیمسلمانور کی نسلین اسی بوت کے ساتھ یادکرتی رہنگی جس کے ساتھ وه میلے کا رائے کومادکرد ہی میں ا انوالا علىمودودي

اللاحرلائي مشطيع

## سررهات جلديده

	بالنائر	
	نون کی نشکیل صدید	حسدهفتم اسلامي قا
V	مولانا ستيرابوا لاعلى مودودي	🔿 تدوين مديداوراس كانفاض
۲.	مولإنا ابين احسن اصلاى	🔾 اسلای تالزن کی تدوین نو
	فاكرمبي محصانى	🔾 اسلامى ملسفة قالإن كى حديد كشكيل
44	حيد العصديقي ايم اعد ابل الل ايم	🔾 تا دن ن اسلای کی تشکیل و
۸٠	خورسشبيدا حمد الميم. اے	0 استداک
46	واكراتهال رمة الله مليه	🔾 مطالعة تأنزنِ اسلامي
٩۴	خدمشيد احرا ايم اے	<ul> <li>ملآمه اقبال اور نقد کی صرید شکیل</li> </ul>
וור	مولانا الموامحسن على نمدي	اجتها دامه تعليد ابيناتيميني الدشأه ولى المعدك نظرير
144	حصرت شاه وليالغدد لوي	O سنلها همها و
144	مولانا مستيدالهالاعلى مودودي	اللام عي قالذن مازي اصاحتها و
101	واكرمصطفا احزرتا	🔾 اجتهاد اورتحد پدر قاندن اسلامی
10.	الاستا وبمدالوزيرو	O اسلامی قانون اوراجتهاد
104	مولانا بحيب النريروى	<ul> <li>اجتهاد اورتبد یکی احکام</li> </ul>
440	حضرت شاه وبلى النيدد لموئ	<ul> <li>اسلامی قالان کااحیار اورانقبلانی مسائل</li> </ul>
ان) ۲	مولانا امين احسن اصلاحي	🔾 املای ریاست بر نقبی اخبلا فات بامل
444	مولانا ستيدا بوالاعلى مود ددى	کستان ہے اسلام قانون کے نناذ کی ملی تداہر
	ويظب	بحث
409	ورتعميسب براؤ	حتنه مشتم اسلای قالان ا
747		سوالمنامير: ١-١ ساام كالعور تالون كيا بي ؟
	انشكيل وتعميري قالن كاكياحقد ٢٠ ؟	۲- آپ کی نگاه پس اسلامی زندگی کی
	ارول مقررکرتا ہے ،	اسلام اس سلسله ين قالان كاكي

سوفقاسلای میں جمود کا اصل سبیب کمیاست ؟ است ی قالان کی تشکیل مدید کس طسرے ہوسکتی ہے ؟ آ ب نے نوال میں ، ۔ آ ب کے نویال میں ، ۔ ۔ اس کی شکل کمیا ہوسکتی ہے ؟

اس کے لواز بات اور تقامنے کیا ہیں ؟ ۵۔ پاکستان میں اسلامی تا لؤن کے نفاؤک سے کیا اقدا بات صوری ہیں ؟

شرکاءبزم:-

- ملامه محداتب لي - راكم معداتب لي - راكم معداتب لي - راكم معداتب لي - منتي محدث ميدالله - منتي محدث ميدالله - رايا بادي - رايا بادي المعدر نبيج الدين احس اصلائي - راكم المعرازي المعدر نبيج الدين احس اصلائي - راكم المعرازي - مولانا ظفر احمد انصاري - مولانا ظفر احمد انصاري - مولانا شيرا بولانا ملي مودودي

ہمارا قالونی سسوایہ

عقه

۳۰۹ واکفرمعروف دوالینی ۱ معلوه ۲۰ سم ا داره بم ۲۳ ا داره بم ۲۳ ختبی سرا در دیک هاشراه نظر
 اسلامی تا لان کی اگرد د کتب

۱ سلامی تا بون کا برلی کتب میان کا انگریزی کتب میان تا بون کی انگریزی کتب

# جلدادّل

	اتبال	اقتباس	0
	اتبإل	تین شعر	0
12	فومشسيراج	مودح . بحبي ار	0
19	اداره	مان پہان	0
		حقدةُ اقتل	
	فالذن اوراً صولِ قا نذن		
۳۱	العسارعالم اليم ا	تا دن کیا ہے؟	0
۳۳	فورشيدا حدايم اے	قالان اورفلسفة <b>قا</b> لان	0
٥٣	اکروار <b>ے واتٹ کراس پ</b> ین	قالان کے جدید ممکا تیپ مکر	0
44	این نذیرا ایم اے	مالذن كااسشتراكى تعتور	0
44	سرالغربية وفيك	قالان اورزمب	0
44	اواره	قا نون ملماءِ قا نوك كي <i>نظر</i> ين	0
		حصة حروم	
	ا سلام كانصوّرِفانون		
	المستحال المسجى محيصان	فقداسلای: تعربین اونسیس	Q
dA	مولانا ستيرالوالاعلى مودودى	ا سلامی تایون	0
11-	واكثرصه القاورعومه شهريز	اسلائ فالأن كى فلسفيا منبيادين	0

اسل <i>ای قالان بن</i> م ۱۳۹ ۱۲۸	م ڈاکٹرعبدا نقا درمودہ کشیمیٹ ڈ ہوٹر۔"دی۔ سانتی المان	هٔ باه ا سَلام کا نشایم قانزن ا سیامی قانزن امدنشال سمیا نشرت	0 0
ıar	خلی <i>ل حا</i> ری	' '	Ö
		حصتة سوم	
	ۈ <i>ن ئ</i> انغا بلى مطالعه	اسلامى قال	
ria	مولانا این احن اصلامی	انسانی قانون ادراسلامی فانون میں نبیا دی فرن	0
441	واكالصبي محبصانى	مغربی قالان ادرا سلامی گا لان	0
174	واكثر ممدحميدالند	ا سلامی قانون ا در بیرونی اثرات،	0
۲۳۲	پردفیسری اے الینو	ا سلامی قالزن اور قالزنِ رو ا	0
Y **!	محمو دانحسن اصلاى	کیا فقہ اسلامی قانون روا سے ماخو فی اسما شرہے ؟	0
448	مولاناستيدانوالاعلى مودودي	اسلام اورحب ديد قالزن	0
	·	مسته جمادم	
	_ افون ا سلامی	ما فذقب	
704	والطميعطف احدزرقا	املای نقہ کے باخبذ	0
r9·	ڈاکٹرممدحمیدالٹڈ	اسلامی فالذن ا دراس کے ماحذ	0
pr. p	مولانا عبدالغفا رحسن	ا سلای قالون میں صریت کا منفام	0
اإسو	مولانا على ممتر	عرف ادرقا بزنِ اسلای	0

# مساغاه حقلهٔ بنجم

### الربيخ فالون اسلامي

719	مولانا محدثتي اليني	اسلامی قالان کا تاریخی لپس صنظر	0
rrr	عبدالرحلن أبين خلدون	نقه اوراصول نفته	G
ابهم	منتي عيهم الاحسان	ننته اسلای: ایک تا دیخی مطالعه	0
274	واكثر مصطفلي احدررتا	اسلاى تا نؤن كا تاريخي ارتعار	0
۳۸۲	<i>وْاكْرْ مَحِدْحْم</i> ىدالىتْد	تددين قانزن اسلاى ادرا لم ابومنيغة	0
<b>r99</b>	ابصارعالم، ايم اے	، نتا دلی عالمگیری	0
מור	<b>و اکثر ایس ایس ا</b> ونار	مملّهُ احكام مدلّبه براكب نظر	0
		مصله ششم	

### وينتخبات

440	مرنا محدر فيع سودا	متعایم مدل	0
424	حكيم موهن خال موتين	ولولة يتهاد	0
444	سيراكبرصين اكبرالأآ بادى	مغربي تولين – عالم اسلام ين	0
424	رئيس الاحرارمو لانا محدملي جوتهر	انتقامت دین	
220	منظورصین ام آلانشا دری	عرفارو <sup>ق خ</sup>	0
¢7^	ممدسيع إل آفرصها كي	مسترود لؤ	0
449	فعنسرتلى خال	شربيت اسلاى ادر لورب	0
449	ثلفسدملىخاں	امنان كى آزادى كااسلامى تعتور	0
44.	<u>ښ</u> لى نعبا نى	مدلِ نا روتی کا ایک بمنونه	0
اسمها	فتبلى منسسعان	. مدل جهانگیری	<b>~</b> 0

اسللى قانون منبر	· <b>4</b>	الماء ا	حيرا
Hah	شبلی ننسسانی	نه بهب اور سیاست	0
444	اتمال ٌ	<b>ق</b> ت اور دین	0
424	امّالَهُ	لادين سياست	0
rra	ا تماِلًا	مِتَى ْمسلم زَا بَين است دلي	0
423	اتباك	مست دين مسطف دين حيات	0
- Glm 4	اقباك	مومن خود کا فرا فرنگ شو	0
447	اقبالع	آئين پنجيب بر	0
r.	التداثان	بختگی حاصل کریس قرآن کے احکام سے	0
		د <b>ب، بزائے تا زہ</b>	
~~4	الترانقادرى	قأنؤن خسداكا	0
441	ضيا مخرضيآ	دستورإ سلاى	0
**	ابوالبيان حآو	ا سلای نظام کی برکات	0
444	الورَصديتي	حسين التحدل كي چاندني مين	0
444	خمس لزبد	ا سلامی قانون	0
۲۵-	ظنراحدا نفارى	بيا م حريت	0
ופץ	نغرریی	ر سول کریم	0
201	كونثرنيازى	غسنزل '	0
404	نييم صديقى	غزل	0
404	کمال سالار پیری	برسلم نوجوان ہے	0
	به جان ا درجارت	لقش	
	1	- آیا۔	
	؞امّبال° کی ایک تخریر کامکس	• علّا م	
	زِتَا لان اسدلى		
	مالاں کے نعبی مکاتیب نسکر	•مىل	
	امسلام بمن نتهى مذابهب	•عالم	

# ح ف العنا

اسلامی قانون نمری دوسری جلد برید ناخرین کی جارج ہے ہم اللہ تعالیٰ کاشکراواکرتے ہیں کہ اس نے اس کا تنظیم کی تبیل تک پہنچا نے کی توفیق دی وصافو فیفق ۱۷ با اللہ

اس تُماره ماص کی بہلی جلرکاجس پیکسی خیرمقام ہواہے وہ ہمائے لئے ہراعتبارسے بڑا توصدا فزاہے بیلے ہی ہمنتہ بی مام کا بیان ختم ہوگئیں اور مانگ برابر جاری نئی اس کے دوسرے ایڈ بیش کا اہتام کڑا پڑا۔ قاؤن جینے خشک ہونسوع پرساڑھے جارہوسمات کا تیخم نم بڑی کے خلاط کا تیخم نم بڑی کرتے ہوئے ہیں ڈرنخا کو شمال کو سطرے پزیرائی ہو ایکن امال می قانون نم کی اوجود ہماری قوم کا فوق ہاکس ہی تیاہ نہیں ہوئے نابت کردیا و مہارایا احساس اور قوی ہوگیا کہ ذات کو بھارٹے کی منظم کوششوں کے باوجود ہماری قوم کا فوق ہاکس ہی تیاہ نہیں ہوئے اور ٹھوس اور علمی نگار ثبات کی بیاس ملت بیں آج بی موجودے مزورت اسل مرک ہوکہ پری معنت سے مسابی چیزیں بیش کی جائیں ہے درائے ہوس اور علمی نگار ثبات کی بیاس ملت بیں آج بی موجودے مزورت اسل مرک ہوکہ پری معنت سے مسابی کے چیزیں بیش کی جائیں ہے

نازخ کے جس دوریں ہم زندگ گذاررہے ہیں وہ فرصت کے فقدان کادورہ ہے: زندگی ہی معروف ہوگئ ہے کا س سے پہلے
کی اسکا انداز گانیں کیا جاسکتا تھا علم نے نئی کی دستیں آت یا کرلی ہیں انسان بہ چاہنا ہے کہ مرموضوں کے شعل نہا دی معلوہ اساسی ملل
ہوں ادر علم کے نئے درویسے افن اسک آنکھوں کے سائے دہیں اس بات کی کوشش کی عابری ہے ہم موضوں برایسی کشب بیا کرک کرششش کی عابری ہے ہم موضوں برایسی کشب بیا کرک اسکا کہ بیا کہ کہ مسلم کی سندماف آلھوں کی جاتی ہیں اس بات کی کوششش کی عابری ہے ہم موضوں برایسی کشب بیا کرک جاتی ہی ہوئے ہے اور کی معمد علام مام ناظرے اس بات کی کوشش کی عابری ہے جو ریازی معمد علام معمل کا قابل کے تاریخ اس مار کا قادی کی تعالیم کا دی رات چرکئی مقبولیت اختیاد کرا جارہا ہے ۔
ہو تھا ہو ہو نے اس سلسلہ کا آغاز کیا تھا اور اب یہ دن دونی دات چرکئی مقبولیت اختیاد کرا جارہا ہے ۔

ہمارے بینی نظریر پروگرام ہے کہ اسلامی فاؤن پر ایک ایسی مستند پینی کش منظرعام پر لا بیس جوایک طرف عام ناظم سرکو اسلامی قافون کے مول ومبادی، مسکی تاریخ و ما فذا وراس کے فلسفہ سے روشناس کرائے ادر دو مری طرف آرج جن مومنوعات پر علی صلتوں میں بجت و مجادلہ بور ہا ہے ان پراسلامی نقط نگاہ کو علی اور فنی دلائل و براہین کیساتھ بیشی کر ہے۔ من برمی ماہم متعالات ہیں ہوئیت ہیں جویاتو اوالوج دیں اور یا اسطرت بھرے ہوئے ہیں بن میں ہے وہ ستیاب نہیں بوسے باتی نام متعالات ہم نے اس شارے کے لئے فاص طور پرتیار کرائے ہیں آور ہیں ان کو اُدونہان میں بہلی مرتب بیشی کر نیم اس مور ہاہے۔ اس کے علاوہ ایک نہا میں مفصل اور جامع فہرست محتب بمی تیاد کی گئی ہے جو اردواً انگریزشی اوروبی کفتی مرمابیکا ایک نجست بیش کرتی ہے۔ ہم براق میں رکھتے بین کواس اشاعت خاص مے مطالعت و ایک عام ناظر اسلامی قانون کے نام بہلوول کومتعارت ہو ملے گااوراسطرح ہماری ایک بنیا دی فی مزورت پوری ہو مائے گ

جس وقت بهد نا المان قانون نمرکی ترتیب کاکام نقرد کا کیا تھا الوقت ہیں اسکایا کل اندازہ دننا کہ کام انتا ہیں اطلح کا: بعد ہیں یہ بات محسوس ہونی کہ ایک جلد برب ہم نمام مواد بیش نرکسکیس کے۔ اسلے اس نمرکو دوجلدوں پرتیت کرنا پڑا پہل جلد پر قانون اورا مول قانون ، اسلام کا تصور قانون ، اسلامی فانون کا تقابی مطالعہ یہ اغذافی اور اسلامی اور تاریخ قانون کا شیال ماہد پرمقالات پیش کئے گئے ہیں اور دو مربی جلد میں اس موضوع کے مسب اہم مباحث بیش کئے جائے ہر لینی اسلامی قانون کی شیل جارید اوراسلامی قانون اور تھیر نور الذکر موضوع پر ایک بھری ہم بیر کو تھے۔ کہ دوجودہ مسائل کو سمجھے ہیں اسے بڑی مدومے گ

نورت پراحمد



# اسلامی فانون کی شکسل حدید

- مولانا سَيدا لُوَ الاعلىٰ مو د و دي
  - مولانا المن أسن اصلاحي
    - و واكثر جي محنساني
    - مسيدالتدنسديقي
      - ثُواكِتُرا قَيَالَ
      - خورمهشيداحمر
  - مولا نا الوالحن على ندوي
- 🐞 تحفرت شاه ولی الله دیلوی
  - و دانشر مصطفیا اس زرقا
  - الانسنتاؤموا يوزمره
  - مولانا ميبب الله ندري

مولانا سبيلا كوالاعلى موودى

# تدوين جديدا وراس كے نقاضے

I

### إسلامي فانون مير تحب ميدكى ضرورت

 ا مدموا دش پھیں آتے ہائیں ان کے سے شریعیت کے اصوص سے انہم فکاستے چلے ہائیں امدمعا طانت ہیں ان کو اس طرد پڑا فذکری کوٹا مے کا اصل مفعد لیوا ہو۔ مشرعیت کے اصوب جی طرح عیرمنتبدل ہیں - اس طرح وہ قوائین جیرمننبدل بہیں ہیں کو ان اوس نے ان اخذ کیا ہے کیونکروہ اصول نیدا نے بناستے ہیں !وریہ فوائین انسانوں نے مرتب کتے ہیں وہ تنام اذ مزاد در حوال وحوال شے ہے ہے۔ اور مدمی موادث کے ہے ہے۔ اور مقام میں موادث کے لیے ہے۔

#### $I\!I$

# تجديد کے نشج بند ضروری شرطیں

پس اسلام میں اس احرکی بوری وسعت دکھی گئی ہے کہ تغیرا اوال ، وضعوا بات حوادث کے لیاظ سے اسلام میں اصول اور یا ک مخت تغیر کمیا ما اسلے اعدمیری میری میریش ہیں تی جائی ان کو بودا کرنے کے لئے قواین مرب کئے ما سکیں ۔ اس معاطے بس ، اور سر ملک کے مجتبدین کو پنے واق اور مکائی مادت کے کمالاے استفاظ اسلام اور تغریق مسائل کے بورے بورے احتیا دانت مامسل ہیں احد اب برگز منبی سے کہ کمی خاص دور کے ابل مم کو تمام زمان اور تام خوص کے لئے ومن وقون کو جائے گرون مور ک کے امنی اور اسول کو قرام طور کر کے امنی اسلام کی اس کے معنی برخی بہیں میں کرم شخص کو اپنے خشا اور ابنی اموا کے مطابی اصلام کو جدل ڈالے اور اصول کو قرام طور کر کے ان کی ان میں میں کرم شخص کو اپنے مشا اور ابنی اموا کے مطابی اصلام کو جدل ڈالے اور اصول کو قرام طور کر کے ان کی ان میں کہ میں میں کہ میں مقدر سے میں وسینے کی آزاد می حاصل مور ۔ اس کے مقیم میں ایک منا ابلا ہے دور وہ چیند مشارک کے روم میں ایک منا ابلا ہے دور وہ چیند مشارک کا میں میں ہے ۔

مهلی خرای توانگن مدن کرد کے لئے صب سے پہلے میں جیزی مزمدت سے وہ یہ ہے کہ مزان مٹرلیب کو انجی طرح کیجہ مہلی خرص مہلی خشرط این مباسے ۔ یہ بات مرت فران مجید کی تعلیم احدی ملی النّہ ملیہ سلم کی میرت پی تبدیر کرنے ہی سے حاصل ہوستی سنتے ان کو بتا اس دولان چیز میں میشن کی نظرویین احدیمی ہوگا ۔ وہ مثر بعیت کا مزان شناس ہوطیستظا احد ہرمونی پر اس کی بعیرت اس کو بتا مدال سے مناسبت رکھتا ہے ۔ اور کمی طریقے کی احتیار کہلے سے مزان سے مزان سے مناسبت رکھتا ہے ۔ اور کمی طریقے کی احتیار کہلے سے

ووسری مشرط استون تاریخ الدین کو سیجنے کے بدووس ایم مشرط بر ہے کو زندگی کے جس نشد بیں قالان بنانے کی عودرت ہو۔ اس کے ووسری مشرط استون تاریخ میں اس نشد کی اور اس مقام کی مقام کی استون تاریخ میں اس شعر نام میں کا کہ استون تاریخ میں اس شعر نام میں کا کہ استون تاریخ میں اس شعر نام میں کا کہ استون تاریخ میں اس شعر نام میں کا مقد کیا ہے اور اس مقام کی منام بست استون تاریخ میں بار شعر با میں بیاز کی میں بر اس بیری میں بر اس بیری میں بر اس بیری میں بر اس بیری میں بر اس شعر نام میں کا کہ استون تاریخ میں بر اس مقام کی اس بیری میں بر اس بیری میں بر اس بیری میں بر اس بیری میں بر اس مقام کی استون تاریخ اور اس سے قائوں کا در اس بیری میں بر اس بیری میں بر اس بر استون کا در اس میں بر اس استون میں بر اس استون میں بر اس بر

اس طرح نبین امکام ایسے چین جرفاص مالات کی رمائیت سے خاص الغاطیق و بیٹے گئے تقے - اب فقیر کا کام ہے نہیں ہے کہ تغیر امحال کے ؛ وجودا منی الغاظ بان کی ان الغاظ سے شارع کے اصل منعد کو ہوا کرنے کے لئے حال الغاشت کے بان الغاظ سے المار متعد کو ہوا کرنے کے لئے حال ان الغاظ سے الغاشت کے کہا تھا اورے الجاس متعد کو ہوا کرنے کے لئے مالات کے کہا کا سے الحق کی مورط الجیس ماج کی ہورط الجیس من جو یا ایک مسان کمشن پر نہیں جس کہ اس و تنت عربینے جی جھاس و ان ان مقال اورے اجناس مین کا صفور نے ذکر و مالی میں ہونے کہ مید کے دونہ مستبطی معملی مورس ہے کہ مید کے دونہ مستبطی محفی آنا مدت و سے کہ ایک میر مستبطی میں اور اس متعد کہ کی دولہ ی مورست سے بھی ہوا اس مستقد میں آب ہے ال نہجوں کے سائٹ گواد سکے ۔ اس متعد کو کمی دولہ ی مورست سے بھی ہورا کہا جا مالی میں ان ایک میر کا وار میں ہو۔

اموال اورمودے کے برتغیرات اطام میں تغیر المعرب امکام و من کر ہے کے متعنی بوں ان کو و و میثیتوں بو گئی کرشے کے متعنی بوں ان کو و و میثیتوں بو کئی کرشے سے بائز کامزدری ہے ایک میں اور اور کا اور اور کی تعدر کا اور کے انداز کوئنی تو تیں کا مرکز کا میں کا نون کے فتلہ نظر سے ان چی کسس کس نوع کے تغیرات

ہوئے ہیں اور برون کا تغیر احام میں کس طرح کا تغیر جا ہتا ہے۔

شنال کے طورپرسود کے صلائر کی جیسے معاشی قاین کے بمدین مبدید کے لئے ہم کورسب سے پہلے نہ نہ مال کی معاشی دنیا کا جا کرم بینا ہوگا - ہم گئری تظریعے معاشیات الیاست اورلین زبن کے مدید طوقیوں کا مطالعہ کریں گئے ۔ مدائش ذندگی کے اطن ہیں جو قوتیں کہم کردہی ہیں ان کو مجیس گئے ان کے نظر بابت اور امول سے وا تعنیت ممامل کریں گئے ۔ اور ان اصول ونظریات کا ظہود مین عملی صور قوں ہیں جو تاہیے ۔ ان پرا الملاح ماصل کریں گئے اس کے بعد ہم پر دیکھیں گئے کہ زمانہ مبابق کی بر نربست ان معا الماست ہیں جو تغیرات ہوئے ہیں۔ ان کو اس وی قانون کے نقط لظرسے کن اقسام پر شغر کیا جاسکتا ہے اور ہر قم پر شرایست کے مزا می اور اس کے مفاصد ادر اصول توبی کی مفاصیت سے کس طرح کے اسکام مباری ہوئے جا میں۔

برئیات سے تطع تظر کر کے اصولاً ان تغیرات کو ہم دونسوں پمنتسم کر عظتے ہیں !-

دا ) وہ تغرات بودرمغیقت تمدنی احوال کے مہل مانے سے رونا ہو کے پیں ادر ہو در اصل اصان کے علمی وحقیٰ نیٹو واد تغام اور خوات اور اس اصان کے علمی وحقیٰ نیٹو واد تغام اور خواتی ابھی اس کے مردیاکشنا فاص اور اور کا اس اب ودرائل کی ترق اور ممل ونقل اور نما برات Communications اس اور خواتی کی مہولتوں اور والی چیدا وار کی تبیلی اور پین الانوا می تعلقات کی وصنوں کے طبیعی تنا زیم ہیں ۔ ایسے تغرات اس اور کی ابھی تعافیٰ کے لقطہ نظر سے طبیعی اور مشیق تغرات ہیں ان کو مذافر کی سے میں کہ ان کے اور ان طبا کا معافی معاطمات اور تجارتی لین دین کی ہی ہوئے مود تیں بربدا ہو گئی ہیں ان کے مقے اصول فریت کے نخت شری اس اور مشیک معربی تاکو ان کے بدیے ہوئے مالات بی ممان ایسٹ عمل کو مشیک معمیک اسوا می طرز پر فرخ اللہ کی مال کی میں ان کے اور فرالم کی اس والی طرز پر فرخال کمیں ۔

(4) وہ تغیزات ہو ودامل تمدنی ترتی کے فطری تنا نئے مہیں ہیں ۔ بلکہ دنیا کے معانتی نظام اور مالی معاطات پرقالم صرایہ وادوں کے مادی ہوجائے گئی وجائے گئی ہے۔ مادی ہوجائے گئی ہے اور میں کو اسلام ہے معدیوں کا مادی ہوجائے گئی ہے۔ اور تمدن کے ترتی یافتہ اور میں کو اسلام ہے معدیوں کی مغذب کو کا نے اپنے اپنی پرائے نظر ایست کو منت نئی مودنوں سے معامی دندگی کے ممتناحت معاطات بیں ہیں یا ہے سروایہ وادی کے غلب سے ہو تغیرات واقع موسے ہیں ۔ وہ اسلامی قانون کی نظام میں مفینی اور طبیعی گئیرات نہیں ہیں ۔ جلک حیل قبرات ہیں جنہیں تو دت سے مطابا ما مادی مشابا ما مسلمت میں موسے ہیں ۔ ورب اسلامی موسے ہیں میں موسے ہیں ۔ ورب اسلامی کی نظام میں موسے ہیں اورب ہوجائے گئی ہودی تو ت ان کے مشابا ما مادی میں موسے کہ اپنی جودی تو ت ان کے مشابا ما مادی میں موسے کی ایس ہودی تو ت ان کے مسلمت کی کوششن کرے ۔ سرایہ وادی کے ملات جنگ کور ہے مشابات میں حرب کہ ورب اوردی کے ملات جنگ کور ہے

لے ہدیہا وہ ہم اللہ استفال کی مارور معنی ہیں استفال نہیں کر رہے ہیں بھر ہیں وہ آسے کل اصلاداً استفال کی ما ناہے علیہ اس وربع معنی ہیں ہے دہے ہیں بچومسرا ہر واری کی صفیقات ہیں ہوسٹسید مسے ۔ اصطفاعی مسروبہ واری ہے ورب کی صفی انقلاب کی بیدا وار ہے۔ مگھ یقیقیفت مراہ واری ایک تاریم بیزہے اور اپنی مشلعت فنکوں ہیں اس وقت ہے مدیجوم بی امری ہے روب سے انسان سف چف ندن واعلاق کی رہنمائی سٹھ بھال کے سوال کی ۔

كا فران كيونسط معد برسلان برعامة مهتاب - كبونف ك ما شفر معن دوفي كاسوال بعد اور ملان كعرسا من وين واخلاق كاسوال كىدىن مىن معاديد : Proletariates كى خاطر جنگ كرنا جا بتا ہے - اور مىلان تمام بزع بقرى كے معنى خام يور کے مصر منگ کرتا ہے ۔ بس میں خود سرایہ دار بھی فتا بل ہیں ۔ کمید نسٹ کی جنگ خود عرضی پر مبنی ہے ، اور سلمان کی جنگ الله بیت بد المذامل ن فرميروه كا خام سرايدوارى نظام مع كمي معا فست كر بى مبي مك الرومسل بيد الداسل ما بابتد ي قواس ك عدا كى طرف سے اس پریر (من مائد برقا ہے کہ اس ظالمان نظام کوٹ نے کی کوشش کرے اور اس بنگ بیں بوعملی نقصان ، س کو پہنی مكتًا جود است مروادواد بروا مشت كرست. معائل دند كل كم اس نشد مين املام موتا ون بعي بناسته كا- اس كي عرص يه مركز در جو كي كرمسلانون كے لئے مرواید واری تفام معیذب موسف اوراس ك ادارات این حصد طبیع ادر مسس كى لا با بى ك امباب وزايم كرسفين سرديتي بيداكى ما يك - بك أس كى واحد عزف به موكى كرمسل ون كو ادرتنام دنياكو اس كندكى سد معذى دكام بات ادر ان تمام ومواد ول كوبندكي ماست جوقا لمان اورنا جائز سراير دادى كوروخ وين بي

> سوم لتحقيقات كمےعام حكول

النومي قانون بين مالات المصروريات كسد لهاظ سے اسلام كى منتى كوئرم كرنے كى بعى كانى كلنجاكمش ركى كرى ہے ـ بينا كني فق محه اصول بي سعه ايك بريعي سب كرم العسودات ببين المخطورات ادرا لمشقة تبلب البشرك " قرآن مجيد اوراحاديث ببرى ين مي متعدوم الى برشريب كه اس فاعد سدى طرف اشاره كياكي سے - شاد ا

النُدُكى بِياس كى طائت سعد زيارة تكليف بنيس شال-الدُّتْهارے سائد زمی کراما سالم منتی منہیں کامات،

اس نے تم پر دیں میں مخت نہیں کی ہے۔

وَيُجُعُلُ عُلَيْكُمْ فِي المدين من حَرَج والمومنون، وفي الحديث احب الدين الى الله فعلالى الخييفية السبحة السرية برارات الداري سب عدرا وولسنديه

وين وه بهد جوميدها ما يعا الديزم بو-اسلام بين مزراور منا رنبين سيد.

وكالمندووالمضرابه في الاسلام

لَا لِكُمْ إِنَّهُ لَكُنُّكُما اللَّهُ لَكُمْ اللَّهُ اللَّالَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الل

يونيدا المله يكم البسرة لايديد بكم الهَس والبقرة ١٢٣

میسس یا کامدہ اسلام میں سلم سے لرجها استفت اور مزرجو وہاں اسکام میں نری کردی مبلے نیکن اس کے معنى يه نهبي كه برنميالي الدومي مزودت برفترليبت ك احكام اورعداكي مقرد كرده مدووكو بالاست فا ق دكه وإجاست اس كعدلك مجى پندا صمل اور موالط بين مورش مينت كي تفيقات برعود كرف سے أساني مجربين آسكتے ہيں مد

كمه مزصتوں كى بنا پرليمن ناما كرميزي مائز بومانى بي اصحبإن مشربيت كدكم برم ديم كرمليدين مشقنت بور وإن آسسانى پيداكردى حاق ہے۔

(۱) احل یه دیممن جاسط کرمشنت کمس درم کی ہے ۔ مطاعاً برشقت پر تو تعییت منزی دنے بنیں کی جاسکتی مدر سرسے سے کوئی قافن ہی باتی نررہے کا . مباوے بین دونرے کی تکلیفت ، معرف کا لایفت یک مباوے بی تکلیفت ، معرف کی تعلیف یہ کا بیعت بھنیاً یہ سب مشقت کی تعرفیت بین آئی ہیں۔ مگریہ الیے مشقت بی ہوئی تا ایس مشقت کی دویا مبلے ۔ تخطیف نے استا مست سے مساقط کر دیا مبلے ۔ تخطیف یا استا طرح کے سے مشقت ایسی ہوئی چاہئے ۔ جو موجب مزربو رشظ سعز کی مشکلات مرمن کی معالمت مرمن کی معالمت کمن قالم اہر واکراہ میک وسی کی مقالت بین مشروب سے اسلام میں تنظیف ایسے تفاوی مادی میں شروب سے اسے اسلام میں تنظیف ایسے تفاوی میں کہا مباسکت ہے ۔

وس، ٹالٹائمی مزرک رہے کہ سنتے کوئی الیسی تدیرپاختیارہیں کی جامکتی۔ مہں ہیں اتنا ہی یا اس سے زیادہ صزر ہو۔ بلکرہ وف الیسی تدیپرکی اجازت وی جامکتی ہے۔ بحبس کا فزر نسبتا خشیعت ہو۔ اس کے قریب قریب یہ تا ہدہ بھی ہے۔ کہ کمی مفسدہ سے بھینے کے سکتے اس سے جڑسے یا اس کے برابر کے مغسدہ ہیں مبتلا ہوجانا ممائز منہیں۔ البتہ یہ مائزکسیے امشان وہ مغسدوں ہیں گھرجائے تو جڑسے مغسارہ کو دفع کرنے کے لیے چھوٹے مغسدہ کو انعتیا دکر ہے۔

( 8) خاصاً مُعْقَت يَا مِرْرك لاكل بوق ترى تغفيف مجى ما قط بوما نى سے - منظ ميارى رفع بو ماسف ك بعد يممّ كى ا امازت بانى نبس رمبى -

چهسارم،-

میم سیم اسکیم اس نقدیمی کر زمانے کے مالات برل پیکے ہیں۔ ونیا کے تندنی اور معاشی احوال میں بہت بڑا القلاب دو تما جما ہے۔ اور اس القلاب نے مالی اور تجارتی معاملات کی مورست کھےستے کچھ کروی ہے۔ لیسے مالات ہیں وہ اجتہا میں قلائی جہاسلام کے ابتدائی وعد ہیں مجاز عراق شام اور معرکے معاشی و تندنی مالات کو کمونظ رکھ کر مدون کئے تکھ سفتے مسلمان کی موجودہ مرکتوں کے لئے کانی منہیں ہیں ۔ نقہائے کرام نے اس دور بیں اسکام شریعت کی جو تعمیر کی علی ۔ وہ معا طلات کی ان صورتوں کے لئے کئی ۔ جو ان کے گرو دہیش کی ونیا ہیں پائی جاتی تعمیں گراب ان بیں سے اکثر صورتی باتی منہیں دہی ہے ۔ الد مبہت سی دورری مورتی الیسی پیدا ہوگئی ہیں ۔ جو اس وقت موجود مذ تعمین ۔ اس سلے . بیج و طراحاد را المات ومعاسلے ہیں ۔ ان میں سے اکثر کی . بیج و طراحاد را المات دومائی میں اس میں کی اب ما جب سے دہ ان میں موجود نہیں ہیں ۔ پس انسان ن اس امریس نہیں اب ما جب کہ معامی ادرمالی معا ملات کے لئے قانون اسلامی کی تدوی مدید جو تی سیاسے ۔ یا منہیں ۔ ملک اس امریس سے کے مدوی کسے وار دور جو ۔

مها درے تعبد ہسندح زامت سے موطریقہ اختیار کہاہیے۔ اگراس کا انباع کیا طاستے ۔ ادران کی اہما کے مطابق احکام کی تدوین کی مبائے۔ تر یہ ورامل اسلامی مشربیت کے احکام کی تدوین مذہو گی۔ لمبد ان کی تحربیت ہو گی۔ ابرر اس سے معنی یہ میں سکے۔ کرم م درمقیقت ابنی معاشی ڈیرگی ہیں اسسلام سے مزندمور ہے ہیں اس ہے مکہ وہ طریقی محسیس کی طرمند به حمزات مهادی دینمانی کررسیدی. این مقاصد اودنظرات اودامول ومبادی میں اسلامی طریق سے کل متا قات د کھتاہے ان کا مقعود محن محسب مال ہے اور اسلام کا مفصود اکل ملال- ان کا شنہائے گل یہ ہے کدانسان فکریتی اور کروائر ہی جن مام اس سے ارمائز درائے سے بندیا عمائز درائے سے ۔ گراسلام بوبابتا ہے کہ اسان مو کھے کلے مائز طراب سے اور ودر اون کی می تعنی کے بغر کملے بنواہ تکمہ بتی بن سے با دین سے دو کامیاب اس کو سجعت بیں بعبس نے دولت مامل کو دیا دہ سے زیا وہ معاشی دسائل برتا ہو با اوران سے زریع کسے آسائش عزنت الماقت اور نفوذ والز کا الک بعا ، نعواہ یا کامسیا إ اس مف کتنی بی نود مزمی گافتقادت بجوش مزیب ادر میرمیا فی سے حاصل کی بودادد اس کے مفت ایسٹے دوسرسے ابناسے فن مك مقوق بركتے بى ولك والى بول - الد ابت فائى مفاد كے سے وئيا ميں فروشاد بدافلائى الدفاعمش بيسيا نے الد وع ان في كرادى و اخلاقي اور دوما في الاكت كي ظرف ومسكيليغ بين فره بابر وريغ وكيا بود بيكن اسلام كي لكا و جري امياب وہ ہے۔ سمبی سے مداقت اانت نیک میں الدووسروں کے سندن دمفادکی بیدی مگہداشت کے مسائن کمب معامل کی مدوجبد کی اگر اس طرح کی مدومبدیں وہ کوشیتی بن کیا تو یہ استرا انعام ہے . دیکن اگر اس کو تمام مرموت وست لا یوت ہی پر زندگی بسرگرفی پڑی ہو- اور اس کو پہننے کے سے پیوندنگے کیٹروں اور سہنے کے سے اکیٹ وہ فی ہو فی محبوليرى سعد زياده كي دمال وابو ننب مي وه ناكام منبي - نقط نظر كاب انتسان ان كواسادم ك إكل مخالف الكيب ودمر-وامت کی طرف سے ما کا ہے ۔ موخا نعل مرا ہ ولری کا ما مندہے اس دامند پر چلنے کے سے ان کو مین آسا چھی اور فیصندوں الد الاِحدَّل كي مزود سنت ہے ۔ وہ اسلام ميں كسى طرح نہيں في مكبتر - اسلام كے امول الد اسكام كو محيين "ان كوخواہ كتنا ہی پیسیلا میں ہے ۔ مگر یر کبوں کر مکن ہے کرمس مقعد کے لئے یہ اصول اور الحام ومنع ہی نہیں کئے گئے ہیں۔ اس کی تتھیل کے لئے ان سے کو نی منابلہ الد دستودالعل اخذ کیا جا سے۔ لیس ج شخص اس المستر پہ جانا جانا ہوائ کے لئے تَوْ بهتریمی سیے کہ وہ ونیا کو اور نوو اپیٹے نفس کو وہد کہ ویٹا تھوڑ وسے ۔ الد اچھی طرح مجھے کے مسروای وادی محے واست

پریٹنے کے لئے اس کواسلام کے بجائے مرف مغربی پورپ اور امرکیے ہی کے معامی اور الی امول و اسکام کا اتباع کونا ٹیرے کو-

دہے وہ لوگ ہوسمان ہیں اور سمان رہنا جا ہتے ہیں۔ تران کا لاتے میں مالا ترما پیسلم پر ایمان رکھتے ہیں اور اپنی علی وزرگ جی اس کا انتازہ کو اور اس سے مہیں ہے کہ وہ اس مواید وراصل اس سے مہیں ہیں ہے کہ وہ انتازہ کو اور اس سے مہیں ہے کہ وہ انتازہ کو اور اس سے فاری انتازہ کی ہیں ۔ یا ان کے لئے فاون اسلامی ہیں الیے سولیت بیدا کی جا بیت ۔ مین سے مہ کروٹری کا برسام کو اور ان کی بیت ان کو ایسے ایک منابطہ کی مزودت مرت اس سے ہے کہ وہ وہ دو اور ان کی ایسے ایک منابطہ کی مزودت مرت اس سے ہے کہ وہ وہ بیت این ویل معالیٰ معالی ما اور ان اور اس اور میں اور ایسے این ویل میں ان طراح مل ان موالی میں اور ایسے این معاطب منابع منابع منابع منابع ہیں ۔ وہ ملا کے نزویک بہند ہیں منہیں ہیں ۔ اور میاں ووس کے سامت مما طاست کی ان کو ایک ان دوسری تو اور کے سے وارکہ سے میں ان کو ایک کی دوبری تا میں ان کی ان اور میں ان کی ان موالی میں ان کے اور املاء میں ان کے ایک مال میں میں ہیں ۔ اس مزمن کے کئے تا اون کی تدوین مدید با شرم اور اس میں ہے اور ملما واسلام کا میں بین کریں ۔



بڑے بڑسے اضرمزن اہم ابرمذہنسے ان کی متبہ لینٹ کی رہ سے حد کرنے گھے کتے۔ ایک ون افرقادت ٹاہی دیسے تے محلین منعور کے ماسے ایم ابمنبغدسے یہ معلزاک موال ہے ہا ۔

و تنت بزندت ہم کو تعلیفہ مثل وفیرہ سرائ کے نفاذ پر امور کرتا ہے اور پہیں مقدے کے حالات کا علم نہیں بننا ۔ کمہ سزا منفان ہے یا فالمسان الی صورت بیں ہم کم کی تعیل کریں یا نہیں۔

ا مل متنعد الم الموخیف کو إدرشاه کی نگاه بین ابنا کا کنا - ایب نے فراً جدح کی یع منہاری ماستے بین ملیف منعنفا خ مکم ویّنا ہے۔ یا کا لمانہ ہے

اسوست كها إس منعنا ذ"

أب ف والا إلا تومنعنام املم كى فوراً فنيل كور اس بي فاب بد "

اس طرح ما مزود عنى امد فإنت سے اسپ نے اکب علی موال کوعلی ممال بناکر نود داری کی لائے رکھی اور من کا اظہار ۔ اب -

مولانا اين است اصلاحي

# اسلامی فانون کی ندوین نو

والتى انظام كاج وارى اوركيسانى كسائدكام كرناتقريبا محال بيد

اسلای قانون کے مددّ نصورت ہیں ہو جود رہیں ہے کی بناپر تومع عین مذکورہ بال اعرّ اض انتخارتے ہیں لیکن اگراس کو ہدون کرنے کی تحریک کی جائے تومختلعت مذہمی اورغیرمذہ ہی بھائیس ہی ہو کی طرح کے مینہاست واردکر فی ہیں ۔مناسب ہو نگاکہ ان شہرات کا بھی ہم ہدیاں محتقر اُرکرہ کومیں ناکہ محاملہ کا پرہپلویس سا شینے کھیائے۔۔

يەگردەمناررجە ذىل شېمات يېش كرناہے:-

پرائٹر یہ ہے کاسلامی قانون بی جو وسعت ہے وہ اس صالح بندی اور تاریخ سے الکا بکر کر رہ جائے گی عدائیس پابند ہوجائیں گی کہ وہ بر معاملہ کا منصل اس تذوين قانون اسلامي برلعض شبهات

دوسراشه به به که تدوین فاؤن کاکام لازمانچندافراد پژشنل کونی کمینی کرے گی بیم کمینی لیت اجتهادی، اسلامی فقه کے سیع ذنیره به پسیانتخاب کرکے ، اسلامی قانون کی تدوین کرے گی۔ اور پیم برقبان صابطہ ملک کاقانون سے کا سوال پر ہے کہ کیا اس طرح کی کسی می وقم کمیٹی کامرتب کوده صدابط اسلامی نثر بیت کاقائم فارد با بیانسکتاہے ، اور سرٹ چن ڈفوس کا اجتہادا کیک لچرے ملک سکھ سا اُولی پر مسلوکیا جاسکتا ہے بھی اسلامی نثر بیت بین اس کے جا زیر لیے کوئی گئے کئی سے بھی ہے ب

متیراشہ یہ ہے کئیں طکسے اندر مختلف ختی مذاہر ہے کے ہردلس بھیم ہول۔ دہ اس متنم کے کی صالحط مِکس طہرے عمان ہونگے؟ دہ میں بات برتے معلمان مہر سکتے ہیں کہ ہیں ملک کی عدالمتیں معاطلات کے فیصلے کذاب وسنست کی دوشن میں کریں، کیونکہ کساب وسفت ان سمب کے درمیان مشتر کے میں ان کے لیم کسی خاص صالح خانوں میطمان ہونا نہا ہیں پیشکل ہے۔ ہیں صورت میں دہ مجاطور م پریشبر کرسکتے ہیں کہ ان کے ادبی کوئی ایسی فقد لمرحائے گی جس کے چھے محصہ یا م بلے دسمہ کودہ ممرے سے میں جس کے ترزیع مہول۔

تجو تقامشہ بے ہے کا سلامی قانوں کو مدق کرنے کی سٹال نا توصد دراوں میں ملتی ہے اور سابعہ کے اور ادمیں ہی ہی کونی مثال ملتی ہے مجرا کیا البری ہدھت کا آدکا ہے کیوں کیا جائے ہے جواز کی ولیس فراسم کرنا اگر جوان بنیں تو کم اذکم شکل صرور ہے۔

 مِران کوتِواعرّاصٰات بیں دہ بجائے خودلیے ہیں کہ بہتوں کے ذہن میں ان سے ابھنیں پیدا ہوسی اُدوان سے اسلامی قانون کے مخالفین قائدٌ ایٹراسکتے ہیں۔ اس اپنے بھران تام شیرات کو پہاڑ تعقیل کے ساتغود درکرہے کی کوششش کریں تھ۔

بی اوراس کا بحواب اس اوراس می افت کے مدون صورت میں موجود مر موسے کے سبب اس کے نفاذ کوہی ناممل می مجھتے ہوئے اس کا نفاذ کوہی ناممل می مجھتے ہوئے اس کا اور فیر مرون کا موبود ور فیر اسلامی ما الول کے فرق سے بالکل نا واقعت ہیں اس ناواقفیت کے سبب سے دہ ہی فلا انہی میں سبتا ہیں کواگوایک قرم کے باس اس کا قالون مدون سے تعلی میں موجود منہیں سے قراس کے لئے لیئے نفور قانون مکے مطابی بینے نفام عوالت کوجید ناہی ناممکن میں موجود منہیں سے قراس کے لئے لیئے نفام کے مطابی بینے نفام عوالت کوجید ناہی ناممکن موجود میں اور جہان کے مزد دیک برناممکن اختیار کے خیال میں کوجید میں اس کا فوق کا دائی موجود ہونان قالو نیت کی ذند گئ سے برحال مہترہے۔ اگریدوہ قالون فدائے بجائے شیطان ہی کا سبترہے۔ اگریدوہ قالون فدائے بجائے شیطان ہوئی کی سبت کی بھول بعد البدوں کی سبت کی بعد البدوہ ہوئی کا موجود ہونان قالون کا موجود ہونان قالون کو موجود ہونان قالون کا موجود ہونان قالون کو موجود ہونان کو موجود ہونان کو موجود ہونے کو موجود ہونان کو

ان حرین کونشاید بیت بہیں ہے کہ رون قانون کا رواج دینا میں کمب سے بواہے ؟ برخریب بھتے ہیں کہ دینا ہمیت پلے عدائی نظام کورون کی دونا ہمیت بلے عدائی نظام کورون کی ماریسے جاتی ہوئی کو کہ میں کورون کا مرسکتی ہیں کہ رون اور ہوں کو بھر نہ کو ماریسے جاتی کو کہ میں کورون کا مرسکتی ہیں اور جو المقبل کوئی میں مورون بانی رہ جاتی ہے۔ یہ خیال صن محصر برحکومت کے پہلے تاہم میں اور جو ایک ماریس مورون کا مرسکتی دونا کا کہ میں مورون کا مورون کی مواند کی میں مورون کو میں کہ کے ایک ماریس میں مورون کو میں مورون کو میں مورون کا مورون کی مواند کو میں مورون کا مورون کو مورون کے بہلے بالک ماریس میں مورون کورون کی مواند کو مورون کا مورون کی مواند کو مورون کی مواند کو بھر کہ کہ مورون کا مورون کی مواند کو بھر کہ کہ کہ کہ مورون کا مورون کی مواند کو مورون کی مواند کو مورون کی مواند کورون کی مواند کو مورون کا مورون کی مواند کو مورون کا مورون

امریم، امنیوس صدی کی اس مخریک تاویس سے درایسی متاثر نہیں ہوتی تہ ذمیب جدید کے امام سیھے جلنے ہیں ایکن انگلستان اور امریم، امنیوس صدی کی اس مخریک تاویس سے درایسی متاثر نہیں ہوسے ۔ بلکہ برسٹورلینے ہی موت ورواج علے موامقة میزفائم بلیدی والی کے اس من کوئی مقدن مطابق الن کی عدالتیں مدالتیں مدالتیں معاطوت کے میصلے کر بھی ہیں اوران کا کام بے دوک کو کے جاری ہیں ہے۔ کے سامنے کوئی مقدن مطابق الن الن میں ہیں۔

کیاس صورت طال کی بنا پر بر کہا جا سکت میں گائٹ ان اورا مرکبے کی عدالتیں بالکل میں ملے نیسیدلے طلاد کرئی بھی اعترافی کا اُجا اُجَا اُسْکَ کے سواد بال کوئی اصول الفعاد ما بہنوں ہے ہو یاس کی ورافو کا رکے فیصلان میں ہم دیکی اور کے مالی کے جہائے افعال کی مدالی جی میں اسلامی کے درافی کا بھی میں بالک کے انداز کی مدالتی میں ہم کوئی کی مدالتی میں بھی بالک کے انداز کی مدالتی میں بھی بالک مدالتی کی مدالتی مدالتی میں بھی بالک مدالتی مدا

الهواين شربنهن بيع كذان عكون بروه كالمعاول فك مدوّن تاؤن ما لبط نهيل بهيا تشواح كالان عذف عفظ بيريد سكنا و دعري عكول المينا

پاسے جاتے ہیں ہمین ہم کے بیعنی ہرگز بنیں ہیں کہ ان ملکوں کی عادا متری جائے ہے ہے کہ لئے بالکل چھوٹ ہی ہوئ ہے جبر طمیح و دسمیہ مکوں کی عدائشیں ایسے بدون عذا بطوں کی چا بدندی کرتی ہیں ہی طرح امریج اورائنگستان کی عدائش اپنے پچھلے دنیسلوں کا ور کھٹسٹ برٹر کی پارنری کرتی ہم ایکی لیترائی عدائقوں کے لئے برصرود تک ہیں کہ وہ لیسے مست بالاتری الدوں کے دنیسلوں اور ٹھا ترکی پاسٹر دہمی

اگرانگستان ادرامریج کمیں بدصورت عل سحت ہے اوراکہ تکسیل رہی ہے تواسلامی قافون محسن میں بنام پرکروہ مارة ن صورت میں موجود بہیں ہے کیوں نہیں چل سکتا ؟ ادراگراس کو اختیار کیا جائے قوعد اِستین من مانے فیصلے کرنے کے لئے کہوں آزاد ہوجا بین گی ؟ میرخص جانتا ہے کہ ملائ قانوں کے بچنداصول بالکا فطعی ہیں جن کی خلاف ورزی کسی حال ٹیں بھی جائز جہیں ہے۔ مثلاً برکو بی منید کران ہو وسنّمت کے ىفى كے خالەن تېس كىياجاسكى . اسى طى يەباتىمىي استىدىن مىلىپ كەكى ئىلىمىتىداداىمە ئىجتىدىن سىسىيەنىياد مەركى ياجاسكىتە اگران يادىل کی پرری با بندی کی جائے اور انتباع کتاب وسلت اور انتباع شریعیت کاوه حذر چوں کے اندر موجود مہر جواسلامی عدالتون کے حجول میں ہونا چاشیادران کے ازر شریعیت کادہ ملم می موجود ہو جواسلامی قعدا کے فرالفن کی انجام دس کے لئے صردری ب تی محص میں وجہ سے کاسلامی قانن مردن صورت سيس موج وبنس بيعكول مادى عدالمس معلايدا سلامى تعقر قانن كمطابق معاس معاطات كاجميسانيس كركيس كى؟ ادر كميوں براندينية كياجائے كمان كے فيفيلے بالكل من لمك م بوسے أكثير كے ؟ اگرض عرف ودواج كوانساس اور لمثل تزكور منا برنا (أنكلستان الح الموکم کی عدالتول کوملاق العدالی سے محفوظ کیاجا سکت ہے تواہس سے پررجہا اقرب پربات ہے کاکٹ بدوسنست کے نفوص ، انمریجہ پررجہا اقرب پربات ہے کاکٹ بدوسنست کے نفوص ، انمریجہ پررجہا اجتبادات ادران كي سلّم اصول اجتبادكاما بندية كراساءى عدالمتول كوبرقتم كي طلق العناني سيحدوظكما جاسك اودافركس مدوّن فالوّن كيّ موجود کی کے ملک سکے نظام ماذالت کواسلامی تقور کے مطابق چلایا جاستگ اگواس میں مقودی بہت خوابداں پیدا اہون کی تو یہ سی طرح کی خرابهان بون گی جن سے کوئی نظام بھی پاک بنہیں رکھا جاسکتا . قاضی مٹر*تے ویکو حضرت عر*ینی النٹر بعند ہے بدایات دی تقین اق میں جہا ان کوکتاب دسلّت اوراجنها دست دیمهای مصل کردی بالیات فرهای تقیس و باسان کویتاکیدیمی کی بخی کریس چین کے بازہ بین اگول کا اجتما موجود بواس مين كسي نشئة احتباء كى صرورت أنهي بي سي الكريمي بابتديال كي يعي لمحوظ وكى حاميل وكونى ووينبس بين كراسانى شواعيت والميان رکھنے والے قامنی اور چھ بھن اس وجہ سے شریعیت اسلامی کے مطابق تنقیلے ندکر سی کان کے سامنے کوئی مدوّن صالط بوجود انہیں ہے ، یوان کوه دود مشرع کے اندرمی و در دکھ سکے۔

یہاں وگوں کے احراض کا جواب ہے جواسلامی قانون کے مرق اضمل میں موجود نہدنے کے سبب سے ملک کے اندراس کے اجزاد نفاذ پھکومر سے سے فاہمکن بچھتے ہیں۔ اب ہم اب ان وگوں کے نتہرات سے مجٹ کریں گے جو سرے سے قانون کی تذوین ہی توالیک نیراسلامی شر سیمستے ہیں۔ جودگی،مریسے عافن اسابی کی تدوین بی کے مخالف بی الکاسب میں تاون کی دست، جوائی میں میں تاون کی دست، جوایک برب

بڑی برکسندہے ایک میں صفالعرکے اندر تنگ اوری و و مہوکر رہ جائے گی اورعدالیس مجبور موٹکی کہ معاملات کے نبیسے اسمعین صفالبطرکی رق

ين كري الرجين ال كواس منابط سے بابرنظ أربا بور

برشدقی اواقع بی مِگراهم بند دکمتا ہے۔ اس صورت بیں لازما عدالتوں کواکیٹ آن ڈگری بابدری کرنی بیضے گی اوران کوفیصدا وراجتها و کی ده آزادی حاصل بتمیں ہے گئی۔ بو مصرت معاذین جبل وحق استرعندا ورقاحتی شرزیج کی عدا آنی کُن و جسل بھی بسکن جب میں بدایک پہلو هبعت بیرخ<sup>ا</sup>ش پیراکسن والا ہے ۔ وہاں اس پیرانسین دوسرے پہلوا طبینان پیداکرسے صلے بھی ہیں ارچے تک اٹمیدان پیداکر نے والے پہلو خلش پیداکریے دلے پہلو کا کے مقابل میں دیادہ میں اس لئے انتباع شریعیت اور سردی مین کے مقاماً نظریسے ہی کواختھا رکرتا ہم ترہیے۔ سبست بيئے تواس بات كومة نفور كھنا جاہتے كوش يعيت اسلامى كى وسعت أكرتي و بركنت ہے تواس بېلىسە يغروبركىن سے كاس يى مصناسے المبی کی تاش کے لئے ایک دسیع میدان ملزاہے ۔ اوراست کے اختلافات کے اندرسے ایک بی توسکے لئے مہل اورا قرب الی العتواب را حقیق كولينانسيناآسان بوتلهيد ليكن الصقيقت كوفراموش مني كرنا چلينيك كمديركام بغله بينباس ل فغالكا بيتدا تناسيل منبي بيدراس كاجرو كركستهما دوشرطوں کے سابھ مشروط ہے ۔ ایک یا کا دی کاعلم دیع اوراس کا مراج شریعت اسلامی سے البی گُری مناسبست کھنے والا ہر کہ وہ اس مسعت ادر کرزن اگا وافال کے اندر کھو کر ندرہ جات ملک جی دسواب کے بہلو کو معین کرسے و دسری برکداس کا اماداتی و تبدا نتا بار مروک تی کے سوا کوئی د مرمی پیزاس کواپئی طون داخب دکرسے .اگریہ دونوں پائین موجود د ہوں قواس بان کا بڑا اندنیٹر ہے کہ پروسوت سہولت کے کلئے بس كم التي يراني و يونياني كاسب بن جائد اوريه اختلات آراز الني حق كم بجائد بيردي باطل كم لية إبك أرف كالم في يت الكر

ا سعتيقت تما الكارنبين بيكوليك صلاح معاشره اورايك هجيج نظام تعايم آج بعي بتركت برآدي تباركرت كيا بيد تمكن ببرمال ومول الشر صى الترعا يسلم ادر صحابه وصى المدعنم كدوركي خربيول اور مكتول كوالتسر أو ببيا كأو بينا نامكن بيداس زمارين وشريعيت ك ساكف مزاجل کی دہ مناسبت ہی ہیر بھی ہے جواس عہد میا کہ کوگوں کو مقی اور شاتھ اس اعلی اخدا بن بھی کو بیدیا کیا جا اسکتاہے جواس زمانہ ملیں صرف خاس خاص اذاد ہی ہیں نہیں بلکراکی بہت اوٹ طبقہ میں موجود تھا۔ اس دجہ سے ببخیال کہ آج کے قاصی تھی ہی طرح میش آلے المیں ماآت میں بن کومیتن کرسی را گے جس نماج صنرت معاذ بن جبل رصی اللہ عشرا ورق منی ننر بھے رہ کر اپنے سننے ایک غلو خیال سے

يس نافول كوردون كريسة تقصد فرييسن كى وسعت كوترنگ كرنا از دلائش بت كيمون كيف نع كرنانيس بديكيطم واغلاف كه دوال كى مام فنت كرميدي ش چست کی تنغیذرکے کام کوسہل مناناہے۔ فوکھیے تو پیعینہ وہی تعسدہ پیلسلائ ٹریوت کی وسوت کے ایرچنمرہے۔ اسابی ٹنریست کی وسعنداس کے نفاضے کام کج مهل بدان بربرشه به سرگان دارا نای کا دراوال شدن کے عام بو اگران دو اُدل چیزوں بس کمی میر آن پر شرعت کی نوف بذر سکے لقط اُنظر سے مجھی آسان داه يې بنه كرد افرن كوريد اس كى د معزل كوسميت دياجات ناكاس كونلى زندگى پېنطېن كريد دالول كوزياد د الجنيس د پيش آيين اوروه عنسن بتم كى ترغيبات كارززور

المباع تزبك نفط نظر سع بهى غوركيجية توبى صورت زياده بهتريب الريداس صورت مين بن كالمكال ب كوفئ قاصى يرصو كركي عاض معاملان مدة ن قانون ، شرعبت كي التي منشا سركي مختلف سي ، اوراس كواس مدة ن قانون كي بابناري كرس ب بدایدا دنیمد کرنا پرد دابیت جواس کے تیال بر منظامت تر دیست کے خلاصہ بے لیکن ایس سرخینا چا چیچ کہ یاس کی ایک انفرادی دلمیت بیے اس قون مقابط کے مقابل میں کوئی انہمیت تہیں رکھتی میں بروفستہ کے ارباب عل وعقد کا ابتداع ہے یا کم سے کم ان کی اکثر بیت اس کے تتر بعیت سے اوفق در ان مرحل کر ہے ۔

## كياتروين قانون شريعت كمنشك ضلات بي

دو مراشد پیسنے کہ تاروین قانون کاکام بہرجال ایکہ بچو بی سی جماعت کے نامتوں انجام پائے گا، اسی کا انتخاب داجہّاد ہوگا جس کوس کا کام راہ فیصلہ کن جنگیت حاصل ہوگی۔ توکیا ایکہ بچوفی سی جماع سے روّن کئے ہوئے صفا بطہ کوسلمانوں کی ایک پوری قوم پر بلاامتیا زفرقہ و رہی۔ رکزو میٹا دروشے مٹربعیت صبحے ہوگا ؟

به شرینطام لینے اندراچی خاصی اہمیت دکھتاہے۔ یہ شیہ صرف آج ہی بنہیں بکواس سے پہلے بھی ناوین کا نون کےخلاف بیش کیاجا سیکا ، اور تشتیق سے معلوم ہوناہے کہی اعتراض کی مبنا پر تدوین قانون کی تجدیزیں مین مرنبر دم بھی ہونی ہیں۔

تاریخ است بین میلته سی کمنهٔ درادیپ این تققع دمتو فی ۱۳۳۵ه مترج کلیله دومندند مسمانی کفتنی انسکافات سے متناثر بوک عِتبهی خابوسیفرمنصور کے مسالنٹ قانون کو درقان کرسے کی لیک تجویز کی کمنی ، سکین آی شہر کی بن پر جواد پر مذکور بواہے ، اس وقت کے عمل روفقها آدر بکار ہے ادبی تققی کی تجویز مسترد کردی تھی۔

ىېم يېال اين قفتى كى چىل تۇرنيا دراس كے شعل علمار دفقها ركاد دھل ئقل كرنے جي تاكد زيرىجت شەكا قابل قويم پېلوبالكل <u>سامنے آجائے۔</u> اين قلقے لئے جو تيوريديين كى منى س كاخدورى حصتہ خوداس كے الفاظ ميں بيسيے :-

"اودان اسلامی بمالک سے سخت ایر المونین کوس سنام پرخاص طور پر غور کر تاہیے وہ پفتی اختلافات کا مسکہ ہے جواب ہی حدکو پہنچ مجکلیث کاس کونظرانداز کرنا مکن بنہیں رہاہے۔ ہن شکے کا حل اگر ایر نئر بہن پیند فرایش نوبہ ہوسٹ اپنے کا میرالوثین الیک حکم جاری فرایش کہ تمام احکام اور ضیلے ایک کمتاب کی صورت …… میں جمع کرکے ایرالوثین کی خورت بر بہنی کرنے ہیں اور اور اس تقربی ہر گروہ لیسے لیے خفلی دلا تا مجھی ، جو وہ لیے لقطہ نظر کی تامیر الرب لیسے پاس رکھ تنا ہے ، میں کرنے ۔ میر امیرالوثین ہیں اورے و جربی ہر اور خوالی کر مرصاط میں اپنی والے ظاہر فراویں اور بجہ عدالتوں کو اس کے خزاف کو نی مما نعت کویں ۔ اس طرح و چھٹ شراح کام اور ضیلے ، جو رطب و یا بس ہوتھ کی چیزوں پڑتھی ہیں ۔ پالکل مرق ان صال جل کشکل اخترار کریس کے اور خلط چیزوں سے برجم و میں ایک ہوگا ۔ اس طرح توقع ہے کہ تمام بلادِ اسلامیہ ایک ہی عفائد کہ قانوں کے خوت آجا ہیں کے اور المد تعالیٰ امیر المومنین کی دائے اور قبیصل برتام است کوشتن کردے گا :

يدان تقف كي فيوير متى ديكين يرتج يركامياب د بوسك اوراس ككامياب د بوسك كتوجه بديان ككمي ب وه برب :-

اس کے کامیاب نام دیے کا سبب یہ ہواکہ وقت کے طمارا والماب اس بات سے ڈرے کرمیا واوہ اسلامی نربعیت جلبی المجی تربعیت میں: جہّا دکی فلھیاں کر مجھیں، نیزوہ ہی بات کے لئم تیارہ مجھے كأن الباعث على ذا لك خوت الفقهاء و .الامرمن ارْتَكَاب الحنطَّ ف اجتهادهم ف يعية دينينة كالشريعة الإسلامية وا إقْرَّا ان یقیداو ا تبعت ا جبار ااناس علی تفلید ا هم- کوگول کاپی تقلید پرجبور کردنی فرمرداری اشایق و اسی ایسم فرمنور کے تعلق بی منبوریت کر پرجب الناسی میں جج کے لئے گیاہے تواس نے امام الک شریعے بینوا بیش کی کاگردہ اجازت دیں تورہ تمام سمی نوں کوامام موصون کی فقہ پرجمت ہوئے کے لئے تمام مالک اسلامییں حکم جاری کردے ۔ لیکن امام مالک شیاس کی تجریف سے الفاق تہیں فرمایا در کہا کہ :۔

ان تکل نوم سدماً واحشه خان وای که مرکزه می اسلان اورایم الگ الگ بین اس نے گرام المونین احزالله نصل نورادهم علی حالم نلیندا: ان کوروجوده حال بی پرچپوردین توسیم برت و

الجیعفرالم مالکت کے اس جواب کے بعد اس وفٹ تو خاموش جوگیا امیلن ہی خیال پردہ برایرفائم ریاکہ امام مالکت کے ماعنوں اسلامی فائن سرق ن جریے سے جنائج سلام عبد ہوج کے لئے گیا تواس سے اپنی سابق تج یہ امام صاحب کے سامنے بہا ہم یت فعنیل اور ۔ پہلے زو دو تون کے سائق دکمی ، اور تدویر تہ ت اون سے منعلق اس کے اپنا لقط رہ نفاج بھی مہذر جو ذیل الفاظ میں امام صاحب کے سامنے بین کم جا

کہا جا آپنے کے الم مالک ہے اس کی ہی بنوام ن کو ہیش نظر کر آر کروطا مرتب کی لیکن وہ ہی بات پر داختی نہ ہوئے کو مطاکو پودی ممکمت مکے لئے اسلامی قانون کی دیشریت ہے دی جائے۔ تاریخ اسے یہ ہی بہتہ جائے گہی خواجش ایسے زماندیں ہارون الرمشبید سے بھی امام صاحبی کے سامنے ہیں کی تھی۔ سکین اسٹوں نے اس کی خواجش بھی مستر کردی۔

ینادی واقعات اس بات پر شنا بدائی رکب نک قانون اسلای کی ندوین کانفان سے آس کی ضرورت پوری شدّ تست کے مساتھ حماسیو کے زمان ہی میں صوس کی گئی تھی جمین نہ نواس عہر کے عام عملائے اس کی ذرتہ داری اسمانا لیند کیا اور نداما م مالک آجے جلیل المقدول الم سے آل کوئین دفرایا۔ توسوال یہ بدیا ہوتا ہے کہ جس چیز کو نام انگ تھے۔ جینے بیش الفدول الم سے خلیفہ وقت کے اتنے مشدید لیم رابطی اور جدہ میں ترجیلی خرایا آخراتی آس کوکس دلیل کی برنام ترجیس تھے رابا جا راب ہے ؟

مهاب نزدید ابن فق کی توید کی طرار کی طون سے وی العنت کی گئی یا الجصعط منفودا ور بارون الرینید کی تویدوں کو جامام مالک می بنیں مانون کی وجہ برہنیں ہے کی نفسہ تدوین قال مالک المام کا کام شریعیت میں بالکل فلط صورت میں بیش بیش بیش میں بیش میں بیش میں بیش میں بیش میں بیش میں میں بی

این تقف می بود بیش کی منی بس من منطع یکی کواس سے نصویب ویر دیدا دوا تخاب کا بودای ایوجو منصور کو دیدا میں اس من مندوادی کا بودای ایوجو منصور کو دیدا میں بات کور در کرد بیاد و شرک بات برجائی بوجائی۔ ابوجو مندور کا داخوں مندور کی دیدا مندور کی دیدا مندور کی اورجس بات کور دکر دیدا و شرک بوج بی بختر کوچاہی برخور مندور کی کا تفااور و بی از دھے تنریحاس کی بیک بیشند کے بیشند اور میں اور مندور کو بیشند کے بیشند

اسی طرح الوجه فرمنصور سے امام مالک کے مسلمنے جہتویز کھی تنی وہتی بالکل غلوائقی اس صورت یں اجنہا دوائتی ہے کی تم م فرمنداری سنہا ام موسول الوجه فرمنداری موسول کے ارباب موجه موسول الوجه فرمنداری موجه در میں الوجه فرمنداری موجه کرداری الوجه فرمنداری موجه کرداری کرداری

میرظال بین مقتلی کی توریک و در برد معیدادا مراک صاحب کے تدویرن قانون کے کام پر راضی در بولے کی دویر برہنیں ہے کا فلسم ایک م شرحیت کی رکھ مصافا فوائن تفاد بلک اس کی وجد بیسیے کہ اس کام سے کرے کا ایک خاص صابطہ بین میں کا استمام خروری ہے۔ ہی ضا بھے سے خوص بوکراس کام کو کرنا ایک بہت براسی فرمدواری اپنے سرلین اسی جس کے لئے کوئی خلات سے آتھ میں تبدیل میں اور دھا اسے ای تقاب اس کا اسکل جمید میں مقال بھا جا بھا بھا بھا تھے کہ اس لئے تاقی میں میں میں میں اور دھا اسے ای تقابی تھے کہ تو تیا می کی تاہم بی بیات کرنے اللہ بھا بھا بھا بھا بھا بھا تھے کہ براسے آگ تھے میا صف سے آب سے آتی واضی ہو بادے گی

كىيا يە اگلىتىت كى ساخى ئا اڭى ئى بىرى ؟ ئى جائىق دان كوچا ئائىت دۇنى ئىل بىرى ئىلامىت كى بىلاددلى دان سەپلىلى كىيا كىلىن ئەن بىرى يەن بات بىلى ئىلى ئىلىن كىم بىلىلى تھادىن دەم ئىگ ئىلىن دەن دان بىلىن ئىلىن ئىلىن ئىلىن ئىلىن ئىلىن ئىلىن كىم بىرى ئىلىن اود تاگزیرسے کہ برفغاس گرد ءکی ہوج ہیں مکس کے اندواکٹر میت دکھتا ہے ۔ اس سے ان کوبجا طود پر برڈر پیر ا بیتا ہے کہ ان کوایک لیسے قانون کی سے الحاصت کرنی مرشے کئی جوان کی اپنی فغذ مرمینی پنیس مبوکا ۔

دوسری بات سی کی تاثیر میں یہی جاسکتی ہے کہ اب تک ندوین قانون کی بیمثالیں سلمانوں کے پہال کمتی ہیں وہ سب کی سب ہی بات کی شاہ ہیں کہ مک کی کنڑین کی اجوفتی فرمیب رہاہت ہی مذہب کے مطابق قانون کو مدوّن کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔ بہتیں ہواکہ کمناب و سفّت اوراج مع کو اساس قرارات کر اس بات کی کوشش کی جائی و تیار علومی کیاہے۔ یہ وہ خریب سے وہ مرسائل اخذکر منتے جائے ہوگئا ہو د سفّت سے زیادہ اوفق نظراتے ہیں۔ اس بنا پر بہتوں کو پیرشد ہوتا ہوگہ بھی تدوینِ قانون کی نوست آئی توہبی ہوگا۔

ان بَهَات ادران لِنَيْو سِيع لينة وْ بَهِن كوياك يُطَين كِي لِيَّا مِن رُدِي وْبِلِ بِاللِّي بِيْنِي لَيْظ وَكُن بِهَا بَكِيلٍ ، \_

دوسری پرک کومت کا تعلق زیاده متوین کے اس متصبے سے بونا بینے جومعا المات سے تعلق رکھتا ہے۔ بقنہ چزیں مکومت سے برا و راست تعلق رکھنے والی بنس جوائر تیں۔ دین کے ہیں جصیس اول آوفنی اضادات نسبت کم ہیں۔ ثانث ہومسا تا علی زیر گی سے تعلق کے خط والے جوتے ہیں ان ہو بھت شکنا کیل وجرہ براگر کوئی متحق اپنی بات کی بچ کر تا چاہیے آوره زیاده و مرتک بہیں جسک کے متاب کے معاملات ہو ہلی منصلاک عامل کی جرکوا عملی پر او بودک ہے جمل زندگی کے مجربات و والگی احق کواشان کرتے ہیں کہ می سکنے کے محتال می ہودی میں سے کوشا پہلو اختیا اور ترجیح کے لائی ہے۔ اور اس اسٹاری کوشکل ہی سے نظران از کیا جا کہ ہے نظر صفی کے کہتے مسائل کی جو دوسرے امامول کے مسلک کے مرحلی ہے۔ متنا خرین سے کی اور خشاؤ کیا۔ الیمی مثنا ہیں ہیں کم میڈی کرمن خواب نے عالم کے مسلک کوچیوٹر کر دوسرے امامول کے مسلک کے مرحلی میں مقول ہے نے دوسرے امامول کے مسلک کے مرحلی میں دوسرے امامول کے مسلک کے مسلک کوچیوٹر کی دوسرے امامول کے مسلک کے مطاب فقرسنی کے مطابق مدقان کرایاا وراس کونافذکیا۔ ان باقل سے صاف پر تاجات کا علی زندگی کے معاملات بیں تصکّب اورتفکیدو جارے دھیے پر زیادہ عرصہ تک اصار کمن بہیں ہے جلک تجربات خود ہی بات برجبور کردیتے ہیں کہ دوسر دِل کے نقط ُ نظر کو سیمنے کی کومنٹش کی جائے۔ البہ یہ ضرور ہے کہ چوسوسائٹ ایک مدت دراز تک ریاست کی علی ذمر داروں سے میگان رہی ہے ہی کے اندر سے تقلب دوبا مداورتصلّب کو در جوتے کھر تا کھی دوراس معلم لیون پرمال صبر سے کام لیونایٹ کا۔ لگے گی اور اس معلے میں بہرمال صبر سے کام لیونایٹ کا۔

## تاريخ تددين قانون اسلامي

اس دقت تک نتجی اختاد فات بہت ذیادہ بڑھے بنیں تھے ہیں دج سے نتجی مسائل کی تدوین کا سوال ہی پیدا ہنیں ہوا تھا ہیں
جوبنی یہ اختاد فات بڑھے فرا ان کی تدوین کی طوف اوگوں کو توجہوئ ، جنا بخرا بن بھتے ہے ، جیسا کا دہ گذر تک ہے ، ابوجوئر مفور کو ہی جیز کی طوف قوجہ دلائی اور کے ذریح کا ہے ، ابوجوئر مفور کو ہی جیز کی طوف قوجہ دلائی اور کے بھر کے داول اور امام صاحب سے فالم با ہمی چیز کو پیش فظر دکھ کر موطا کھی ہے ۔ لیکن ہی بات کو اسموں سے لیہ زئیس فرایا کہ تنہان کے مرقبان کے مرقبان کے ہوئے تاؤن کہ بورے ملک کا تافیان بہنا دیا اور امام مساحب کو بھا تھا دار جہا ہے جا محت کے ہاسموں موجہ کی اور امام مساحب کو بھا تھا دہ جوتا کہ ہم سے اور بھوش کی انہا کے مرقبان کے دوران موجہ کے بہنوسے تا مہدا نوں کے موجہ کی تصویر بھی دیا میں موجہ کے بہنوسے تا مہدا نوں کے موجہ کے موجہ کے اسموں کی موجہ کی اور امام مساحب کو بھا تھیں ہی زمانہ میں بھی جوتا دیکی موجہ کی موجہ کے موجہ کے سامند رکھا گیا تھا وہ کا کی دور داری دولی سے موجہ کے سامند رکھا گیا تھا وہ کا کہ ہے دوران کی دور داری دولی سے موجہ کے سامند رکھا گیا تھا وہ ان کا کہ ہون کہ ہے کہ کو بھا تھا کہ ہے کہ کہ دوران کی دور داری دولی سے موجہ کے سامند رکھا گیا تھا وہ مسامند کرکھ کے اور امام مساحب کی دور کو اسمون کو دوران کی دوران کی دوران کی دوران کی دوران کی دوران کی دوران کے دوران کی دوران

اس کے بعد تدوین کی ایک نایال کوشش گیا رحویں صدمی چری میں سلطان می داورنگ زیب عالمگیرکے کم سے صل میں آئی سلطا موصوف سے طمام کی ایک کمیٹی بنائی اوبلوں کو ایک ایسی کتاب مرتب کرسے کی ہوامیت فرعانی جو "ایسے فقوص پڑھی بہرجن پرجبتی فقیراسے القاق کیا مجواد چرم ایس ایسے فیاد درجے کتے جامیز جن کو امراع اسٹیار کیا جو چھنا نچے ہم حکے مطابق مثبور کتاب شی خاولتے عالمگیری ہ

کی ترمتیب عمل میں آئی۔

میکتاب چه طروق مین ایک شخیم کتاب ہے تہیں طرح نقائی دو سمری آبی ل میں عبادات و معاطلت کا بیان ہم تا ہیں ایک کتاب کی میں عبادات دمعاطلت کا بیان ہم تا ہیں ایک ہمی عبادات دمعاطلت کی تفصیل ہے۔ اگرچہ شروع سے اس کتاب کو نفذ آسنی ہیں ایک ہذا ہمیں کا میں میں ہم مرجع کی حشیت سے اس میں کا نفاذ عمل میں آباد مذوین ہیں طریقہ پر ہمیری ہمیں طرایقہ براس زماز میں تواغین مدوّن مہوتے ہیں اور دنیاص ابطہ سرکاری طور کم بھی صفالط قافرن کی حشیت سے اس کا نفاذ عمل میں آباد

اس کے بعد تروین قانون کی ایک فایل ذکرکوشش دولت عمّانید کے حکومت سے سامت علماء پرشتل لیک کمیسی بنا دی اوران کے سامنے یکام دکھاکہ: -

مجلدا حكام عدليه

«فتنی معاملات پرشتل ایک ایسی کتاب تالیعت کی جائے جو صالط کی صورت میں منف ما جو بس سے فائد المطانا بنیا بت آسال موجو اختلافات سے پاک مجد بہو تمام مختارا قرال پر عادی ٹار بجس کی ماحبت ہٹڑض کے لئے آسران ہو!'

اس کمینی بے تدوین فاون کی خردرت کسیر علی شرخ آسکت معلی الشند است میں صدیج نلم عالی پایشا کی خدمت بیس جود لورٹ بیش کی کمتی ہی میں تدوین قانون کی خرودرت مندرج ویل الفاظ میں ظامر کی گئی گئی۔

معلم فقراکی ، ناپیداد ناوسمندر ہے ، جس کی وسعت کے سیسے سیمشکا است کے حل کے لئے عرور می سسائل کا لکا لنا بڑی مہاات

از بشر ملکا کا تقاصداً بینا ہے ، خصوصاً فقصفی کی وسعتوں کی تا کوئی رہی بہی ہے ۔ اس کے انڈر مرود ورٹیں برشے بیٹے

مجتہدین پیدا ، وقتے ہے ، ہیں ، اس وج سے اس بیل بہت سے اختا فات بھی ہیدا ہوت یہ ارچونکہ فضا منی کی طرح فقی حقی کی متعقبہ بہیں بوٹ کی بہیں مورت حال کا نیتیج بہت کہ اختا فات ہول کے قول پڑھے ہوگئے ، اس صورت حال کا نیتیج بہت کہ اختا فات ہول کے تول پڑھے ہوگئے ، اس صورت حال کا نیتیج بہت کی طرح فقی خات اور

تنافضات کے دنہ وسے میسی جو اس کو منظ کے لکھ انساد رہی کو حالات نیاز مین کی اس میں گئی ہے ۔ علادہ

ازیں بیتی بقت بھی پڑین نظر بھی بھا ہیں کہ وہ سائل دواج اور سادت پر مینی ہوتے ہیں وہ زمان کے تغیر سے برائے بھی ہستے ہیں گئی میں میں کہ اور میں کا می منظ ہے کہ اور سے کہ اور کیا احکام عدلیہ کہنا م سے

مذکورہ بالامقصاد سائن دھ کی کھی جا ۔

مجلة احکام کی نوعیت سے بی الجرآتشناکرینے لئے نامناسب ندا کا اُلّام مختبہ اُس کے بعض پیپلوک کی طوف پہال اشارہ کویں. مجلة الاحکام کل اهما و فعالت برشتل ہے جوایک مفدمہ اور البواب میں جیلی ہوئی ہیں۔ مقدم میں سود فعالت ہیں جن میں نعریف وقتیم میان کرنے بعد اس کے کلیات اور اصول میان کئے ہیں۔ اس کے بعد ہیں میں بااسرتیب مندر تبدقیل الواب آتے ہیں.

كتاب البيوع. كتاب الاجادات، كمّاب الكفاله، كتّاب الحواله، كمّاب نرّين، كتاب لامان ت كتاب المهر، كتاب المخصب والاتلات، كتّاب المجوولاكراه، كمّاب الشفعه، كتّاب الشكات، كمّاب الوكاله، كمّاب العملح والابرار، كمّاب الاعوالي، كمّاب البيّنات والتحليف، كتاب القضار.

مجلے کا عام ماخذ فقت عنی کی تنہورا دیتفق علیہ کتا ہیں ہیں۔ اگر کسی سنامیں امام البرصنیق و اوران کے اصحاب سے کی قول منقول میرین اور بھتے ہیں ہول کو سامنے دکھ کر منصوف الم

ترژادرقاضی اور سعت یکے اقبال کو بعض جگرا ما مصاحب کے اقوال پر ترجیج دی گئی ہے بکدا بیما بھی ہواہے کہ بیں کہتیں متاخرین کے اقبال کو۔ متعربین کے اقبال پر ترجیح نے دی دی گئی ہے جس کی دوما قبال اگر فار مہب نشافعی کے موافق بوے بیس جب بھی ان کے افسیا کر پید میں کوئی قتابات مہیں مھم گئی ہیںے۔

حیں زمد نے میں بھتے کی ندوین ہوئی ہے اس زمانہ میں تفریع اسمالک میں ندوین قانون کا وجاں بہا بہت شرّت سے پایاجار م مقاب دج سے بھے کو نہ صرف مڑکی میں نا فذکیا گیا بلکہ ان تہام ممالک بی آس کو قبول کر لیا گیا جو ترکون کے زیافتدار تھے۔ اس دفت سے لے کمر پہلی جنگ عظیم کے بعد ذک بدان تمام ملکوں میں نا فذا احمل رہا بہلی جنگ عظیم کے بعد سب بہلے مٹکی بین ہمی کوختم کرے اس کی جنگ موٹم ٹرفینیک اور جرمنی واٹی کے قامین کوئے دی گی۔ بھر متبدر رہے ہیں کولینان اور المبانیہ میں جتم کیا گیا لیکن اس بھی فلسطین، عواق، مشام اور شرق ادون میں میں کے آثا رکھے نہ کھیر باتی ہیں۔

سلامان شیر می عراق بیر می صنالط دیدانی کونفداسلامی کی بنیاد به پرمرتب کرنے گئے لیک کمیٹی ہٹائ گئی تنی ہم کی کوشنوں کی . تفقیل پیس بنیں معادم بوسکی ہم کمیٹر کے ٹیش نفاصنا بعل دیوانی کوہس طرح مرتب کرنا تنداکا اسلام اورعصرصا ضرور نوک تقاضے لورسے بہوسکیں ہس کمیٹرٹی سے مصرکے ایک مشہور ام قانون کی ضربات بھی شائل کرلی تنیس اور اس نے سیمان بین کام بودا بھی کرلیا تھا لمیکن بعد کے مراحل ہیں کھیا صورت بیش آئی اس کی باہت ہم کچھ نہیں کر ہسکتے۔

مصر ابتراسے شافنی المدورین فانون اسلامی کی کوششن است دولت اسماعیلید کے زبائے تک دہاں، ذہب شافعی کادورددر ا رہا۔ مقورت سے تغیر کے ساتھ کچھ ہی سے ملتی حالت وہاں دوئت ابتر بید کے زمانہ میں بھی قائم دہی۔ البتہ ترکوں کے افترار کے بعاد دہاں مذہب شافعی کی حکم عدالمتوں میں فقت حفی کادورد درہ ہدا اوزا کی حد تک میں صورت حال وہاں اب میں باقی ہے۔

قانون کوردَق کرنے کی کوششنیں قرمسریں نزلوں کے زمانہ ہی سے نترجع ہوئی کھیں کیکن جزئدان میں سے کوئی کوشش کی خاص اسلامی بنیادوں پرعمل پر ہنرل کی بجر میں وجہ سے ان کاذکر پہال ہے محل ہوگا عرصت ایک کوشش ہیں مقام پر قابل ذکر ہے وہ یہ کو کو مستج معرکے حکہ سے محدّ قادری پاشا مرحوم سے مسلمانوں کے پر سئل لاسے متعلق قامین فق حفی کی بنیاد میں دوق کئے۔ برعنا لبطوکل ، مسہد وفت پیشنی اسے اور ہم میں نکاح ، طلاق ، نشب ، داربیت ، مہر شاہ دروصیتت وغیرہ کے قوامین جمعے کئے گئے ہیں ۔ مصری عدالتول میں ہی

منابط كرمطابق مقدمات كرفيط برقربي

اس دقت د طنیتند کے جذر کوم حرمی جس طے اسلامی شریعیت کی تھا بیت میں ستھال کیا جاد دہسے ہیں کا اندازہ نینے جمدہ کیا ان سر بھکہ شرعیہ عالیہ ، شیخ احمد بھردیشا کرا در سر پر محب الدین خطیب وغیرہ جیسے ملمہ ام کی ان تحربرہ ہے ہوتہ ہیں جو اسمام مقابلہ میں اسلامی شریعیت کی محاسبت ہیں کہتی ہیں۔

ان طہار کا اسلامی شریعت کی جمایت میں عام طرز استدلال یہ ہے کہ جاری وطن پرستی کا تقاصا یہ ہے کہ ہم اسلامی شریعت ، یکو آپی قانون سازی کی اساس قرادیں ، کیو کو ہداری شریعت کے ماسواد وسرے تمام قوائین ہالیے ملک اور بہاری قوم کے لئے بالکل احبنی ہیں اسلامی شریت

بی پیرم ۱۳ سوسال سے بہلے والک پریکلان دی ہیں۔ اسلامی شریعیت ہی ہے بوہاری دطئ حزت ہ جاری ذبان ، بہلے ے دا بہب اور بہلے عکیج کی صدیق سے محافظ ہے۔ ہی کے اندر وہ تریائے ہیں جوموج دہ تہذیرب دیمزان اورموجودہ قری ترفیوں کے نقاصوں کو پوراکرسکتے ہیں، ہی کے اندر وہ چیزموج ہے جو پہل مغرب کی غلامی سے بھڑا سکتی ہے اورم حرکو تمام مشرق کی اماست کا درجہ ولائھی ہے۔ بھرسب سے بڑی بات یہ ہوکہ نتہنا ہیں چیز ہے جو ہانے عوام اور ہماری مکومت کے درمیان میصح موافقت اور حیثی نغاون پیردار سکتی ہے میں کے بغیرونیا میں کوئی قانون سازی می کامیا ہیں کہا ال من منفيدات سے جواد برج لے بیش كى بي يعقيقت المحلح واضع بوجاتى بىك تدوين قانون كانخيل مدانوں مي كونى نياتخيل بنبي جو بكدورب مين التخيل كح جنم يست سع مهت بيهام ملاف ك اندر متخبل بدياموا ويرب مين تدوين فالون كي ابتدار جبساكوا ويركذر ويكاب نويسين

ے ہوئی ہے ہمکن اسلام بن ہی کی خرورت س<u>ے پہلے</u> الاِجھڑمنصور نے اما الک*امی کیمیافٹ ب*یں کہتی ، اور پیٹیل صرف نجل ہی کی حد تک نہیں رہا بلکہ واقعات کی شہادت سے یا تابت ہے کہ تابیخ کے نَعْمِ فِرا ہروورس ہیں سلسلے میں بجد دیکھر کام بھی ہولیے۔ اگرچہ س تقیقت سے الکاوٹین کیا جاسختا كه يه كامان حدثك نبي بوسكامس حد تك ال كوجوزا جائييًا ادر خاس شي بوسكام و اس كا بونامطوب متا-ادبرك مباحث مع وحنيقت بنهابيت داخع بوكرساعة آئى بعدده يدجه كواب تكم الماؤل عل

تدوين قانون كالفيح طرليقه

تدوین کے سلسلیس جوکام کیا ہے بیٹر ہس کی فرعیت پر دہی ہے کہ فقت منی کوسیاسنے رکھ کرسی کے جول بھال درست کرکے میں کومنفید ملرکے کوئٹش کا گئے ہے۔ ہی کی دجہ بہ پڑکے جہاں بھاں یہ کام ہواہے وہاں کے حوال بھی ہی دختے بیر <u>دین</u>ے۔ ادردہال كے وام كى اكر بين بھى مى فقى كى مقلى تى وان دونوں جيزول كى موجودگى ميں ناگر يرتفاك بن كام ميں فقيمنى بى كو ترجيح و تقدّم حاسل ہو۔ یہ ان کاراگربہ ان پہلوسے سے مع ملک کے عوام کی گھڑ بہت اس سے طمئن ہوئی ہم مکن اس بیں چند ٹرابیال اسی ہیں جونا قابل کھاظ

ا ، ـ بسير پهلي تزايي تويه به که به طابقه اختيا د کرکه انتهاع کتاب دستند کاحت، جوايک ملمان پرسيد سے براح تيب ، پوری طرح افتابی كياجاسكتا. س كى وجريه كواسلام ك اجتهادى مسائل بي مهم كوكسي تعين فقدكى تعليد كى بجيائدا وفق بالكتاب والسنست في بيروى كاحكم دياج ادر يرجر إصرفتهى صورت مين ممكن بصح جب بم كمست عين فقد كي تقليد ك بجاعد برامين يديجين كي وسنس كري كراس كے بالرح تي فقها وجرابي كجوا قالمنقول بي ان ميس سے كما ف ستنسس فريب نرق ل كونسايے -

٢٠ د دومرى خزابى يه بوك يه طريقه اختيا ركه كه ده حصرى تقلصنه كما حقه، ديسينهي كترجا ملحة جوّنا فوقع ندوين سع بهالم يبيّن نظر بي س کی دجریر کوکه بهاری فقرامدای میتبدن بجرعی فرباست. ان تمام اجتماعی دسیاسی اور تمدیی نقاضوں کو پوداکرسکتی بے جن سے آج بیم دوچار بیں بسکن یہ دعوی ہم اپن بختلعت فقیر ل بیں سے سی ایک بخصوص فقد کے بالے بین شکل ہی سے کرسکتے ہیں۔ جنانچہ غالبًا بہی وجہ ہے کہ ترکوں سے جو تجار احکام نیاد کڑیا وہ زیادہ عصر تک عصری تعاضول کولپرانہ کوم کا بلام ہت جارس میں نزمیات کی فرمت آگئی۔ بہاں تک کا مہر آ ہستہ س کامپرلی می بدل کیا. بهاراخیال بے کو اگر صرف فف حنی بربن برسن عرب بجائے وہ بوری نقرانسلامی کوپیش نظور کھ کر درقان کمیا گیا ہو تا آوڈ مصرى تقاصول كرمقا بلسي منها بيث يخكم ثابت بوتاا وراكرس بس كونى كم يحسيس بولى بعي قوبرى آسانى سيس كى ثلافى فغذا سلام ك اندرس سے مواد حاصل کرے کی جاسکتی تھی۔

٣: راس میں تميىرى خوابى يە چى ملك كے اىم زىن مذا بهب كے بيرواقلىت میں ہونے ہیں دہ ہم سے ایک فتم كى بے اطلب بنانى محدس كے ت

چیں۔ اہلِ سلّت والجماعت کے تمام گرو ہوں کے اندرکتاب دسنّت کی تینیت ایک جامعہ کی ہے ان دیدسے ان دونوں پیزوں کے ہارے میں ان کے درمیان کوئی اختدات نہیں ہے ، دہ ان پرتنفق ہیں۔ ہی طرح وہ کسی ایسے مدقن صالط پریسی آسانی سے تعقق ہوسکتے ہیں جو نوری فقتہ ایک سے اخذا در کتا ہے سنتھ کی کسوری کی مقدان کے ادبرالادی جارتی ہے تو میں کے اندریا کی میں کے اندریا کی جارتی ہے تو میں کے اندریا کی کاروران کی بر رکھ کر دران کی بر سے جنی بالکل فذرتی ہوگی۔

ان تمام خرابیوں کا علاج بہ ہے کہ مدوّنین قالون لہنے سلمنے کسی کی ہی معیّن فقد کو سلمنے نہ دکھیں بلکہ بوری فقد اسلامی کو سیاسنے دکھ کہ ہوا ہوا ہوں ہوا ہوں کہ کو اور مقال میں بالدی ہوں ہوں کہ ہوئی ہوئی ہوئی ہے ، اور جوبات ہیں ۔ پہلے سے فیادہ توی فظرائے ہی کو اخترار کردیں ، ہی کا فقتی بھاری خواست نیاری میں سے میں فقہ ہو ۔ اور اگر سکر کما ہے ستر اطاح اے جہا وی فوعیت کا نہ ہو بھی ہو ۔ اور اگر سکر کما ہے ستر اطاح اے جہا وی فوعیت کا نہ ہو بھی ہوں کہ میں کو تعرب کو بھائے فقہ ارائے سال اور مصالے مرسلہ دغیرہ کی اصطلاح اے سے نیم کرتے ہیں آئے ہوا میں میں کو تعرب کی کا مقال کی تدوین ہوئے عمل بھی کو کوئی اعتراض کی تدوین ہوئے میں استر ہو کہ الدی ہوئے ہوئے ۔ بھارا خوال ہے کہ کروین ہوئے جا اسلام کے میں کہ میں ہوئے اسلام کے میں دورت ہوگی کہ زوین کا کام الب لوگوں کے میروکیا ہوئے ہوئے میں میں کہ میں ہوئے اسلام کے مزاج اور اسلام اور سے اور کے مصالے پر نظرر کھتے ہوں ۔

0

مشہور مورخ ابن اسحاق کی امام ابر حدیث ہے نہیں بنتی تھی۔ ایک دن وہ ادر ابر مدینہ خلیفہ مفصور کے باس موبود تھے ، ابن اسحاق نے موقع دیکھ کر کہا !

"امیرا لمومنین! بر شخص کہتا ہے کہ حضور کے جدا میرسے شرت ابن عباس نے اس مسئلے بی مغطی کی تھی جب یہ کہا بخاکہ کوئی شخص کہتا کہ دیا کہ در ایس کہی وقت النشاء اللہ کہے قرشم کی بیاد ندی مغطی کی تھی جب یودکہ تا ہے کہ انشاء اللہ تھم کے ساتھ فرزا ہی کہنا جا جہنے ہے۔

اتی رہی ہے اور کہنا ہے کہ انشاء اللہ تسم کے ساتھ فرزا ہی کہنا جا جہنے ہے۔

"امیرا لمومنین یہ شخص کہنا ہے کہ آپ کی فرج پر آپ کی اطاعت والیب نہیں کیو کہ کہا کہ مبین کا معلف لیسنے کے بند گھریں جاکر انشاء اللہ کہد د بینے ہیں !

مبین کا معلف لیسنے کے بندگھریں جاکر انشاء اللہ کہد د بینے ہیں !

داکسٹ صبی محمصانی صدرعدانت دافعہ-بروت دلبنا

# يبرورون فلتفته فانون كي حديد ك

ڈاکٹرصیجی خمصانی لینان کے مشہور ما ہر قانون ہیں اورانہوں نے ایک فاضلا نہ مقالہ پرنسٹون کلوکیم میں بٹی کیا تھا، جیسے بعد میں نزیدانسا فوں کے ساتھ امریکہ کے مشہور بربیدہ ومی سلم ور لا The Muslim World نے شائع کیاہے. ہم اس مقالہ کا ترجر بیش کر سیے بیل - طواکھ مخصانی كايتقاله نهايت محققانه ورخيال وفروز ب مكين لعبن مقامات براس مين تجدّد دليندي مجي بورّ تي ے جیتت یہ ہے کو فکرمدیدکے سیاب سے ٹرے ٹرے ابل طرحی متا ٹرمیسٹ لینے نہیں ر ، سکے میں . اور ضرورت اس امرکی ہے کہ ہم غیر صحت مند بیرونی الرّات سے اپنے نظریات کو پرى طرح معفوظ ركھتے ہوئے تانون كي شكيل حديد كاعظيم كام كرين . تحد وبيندى ممارسے كال کا بہت بڑاسب سے ، ماضی میں برنا نی فکر کے دریا تر تحدد لبندی کا جوسیاب اٹھا تھا اس نے ہماری تاریخ کارخ بھیردیا اور ہمارے عوج کوزوال سے بدل دیاد اج بھر بورپ کی مدید ُ کرکے زیرا ٹر تحدّ د لبندی کے ایا سراٹھایا ہے ۔ اگر حقیقی اسلام کا احیاء ہوتا ہے تو وہ محبد تد ب ندی کے ہاتھوں کھی نہیں ہو گا ۔۔۔ یہ تواسلام کوصرف مسنح کرسکتی ہے! فاضل نامرنگاڑھی اس کا حساس رکھتے ہیں لیکن حبّد مقامات برشعوری یا خیرشعوری طور بروہ اس ختہ حمد بدیسے ا پنے آپ کو محفوظ نہیں رکھ شکے۔ ہم نے ان مقامات پر مختصر واشی کا اصافہ کر دیا ہے ماکہ قامین أنادانه طوريدان نكات برخور كوسكين أوليس بحبثية عجموعي فاضل نامر نسكاركي يدكاوش قابل قدر ہے اوراس میں بیش کرو ہ فکات اسلامی فافون کے بارے میں خاصی خیال افروز بجٹ کی سمت اشاره كرتے ہيں -

مہدماض میں سلسلہ رسل درسائل کی ترتی نے دنیا کے حققت ملکوں کے مابین ، فاصلے کی معدد کوبیت کم کر دیا ہے . اور دنیس مدنیس کی قرموں اور لوگوں کے درمیان لین دین کے روالط میں بہت اضافہ کر دیا ہے ،اس کا تیجہ بر بھی نکال ہے کہ مشرق ہورمغرب کے درمیان نمیالات وا ثرات کا تباولہ تیزی کے ساتھ جا ری ہے ، اور دنیا کے بہت سے تمدن کھل مل کرایک آفاقی وعالمی تمدن کی شکل اختیار کرتے جارہے ہیں ،ابن حالات میں اسلامی کچر اوراس کی خروریات کا مطالعہ شمالوں

كحاهلاو ووسرول مك لفي لمين بهبت مفيد نابت بهواكا.

اسلامی کلیج کامطالعہ ایک اور کوافل سے بھی خاص اہمیت اختیار کرچکا ہے ، اس وقت دنیا دو متحارب گروہوں میں جی ہونی ہے۔ ایک گروہ کے نزدیک بنی فرع انسان گی سے بی خرص درت بنیادی آنادی کی ہے ، نواہ اس کے فدیسے معاشرتی مساوات میں کمیوں نظامی اس کے مورل کی خاطر وہ انسان کی الفرادی آزادی اوراس کے شرف : می کیوں فربان کر دینے میں کوٹی باک محسوس تہیں کا ، اسلام ان دوفوں تحارب گروہوں کے درمیان نیچ کی راہ اختیار کرتا ہے ، یہ فردی آزادی کو بوری طرح تسیام کرتا ہے ، لیکن اس کے سافت ہی وہ کہ خوش کے داتی مفا و کے مقابلہ میں موسائٹی کے اجماعی مفاد کو بہر جال ترجیح دیتا ہے ، اسلام محاشرتی عدل ومساهات کوجی دنیا میں قائم کرنا جا ہتا ہے ۔ اسلام محاشرتی عدل ومساهات کوجی دنیا میں قائم کرنا جا ہتا ہے ۔ اسلام کے نزدیک انسان کی غریت ، بھیٹیت ایک فرد کے اس کی سب مقدس اور قابل احترام چیزی بیں ، لیکن وہ ان سب آنادیوں کی افوادی آنادی اس کے مقوق کو خرد نیا میں مورائ ہو تا ہو کہ اجتماعی حقوق کو خرد نیا ہوں موروما یہ کر دیا جا ہتا ہے جو کی گروسے یہ مساوات انسانی کے اصول اور معاشرہ کے اجماعی حقوق کو خرد نیا ہیں موروما یہ کر دیا جا ہتا ہے ، جی کی گروسے یہ مساوات انسانی کے اصول اور معاشرہ کے اجماعی حقوق کو خرد نیا ہیں ہوں کہ کہ انتہاں ہوں کو میا ہوں کی گروسے یہ مساوات انسانی کے اصول اور معاشرہ کے اجماعی حقوق کو خرد نیا ہوں کی کہ نورا ہوں کی گروسے یہ مساوات انسانی کے اصول اور معاشرہ کے اجماعی حقوق کو خرد نیا ہوں کی کردیا ہوں کی کردیا ہوں کی کردیا ہوں کو کردیا ہوں کو کردیا ہوں کی کردیا ہوں کو کردیا ہوں کی کردیا ہوں کی کردیا ہوں کو کردیا ہوں کو کردیا ہوں کی کردیا ہوں کو کردیا ہوں کردیا ہوں کردیا ہوں کردیا ہوں کردیا ہوں کو کردیا ہوں کردیا

ان تام وجوہ کے پیش نظر عدید زمانہ کی روشنی میں اسلام کے کلجراس کے فلسفٹر قانون اوراس کے منتقف سکا تیب فکر
کامطا لعہ بڑی اہمیت رکھتا ہے ، اس قسم کے مطا لعہ کے لئے مسلمان علاء اور رضر بی دنیا کے مستشر قیین دوزاؤل سے بڑی دقیع
کا وظیم سرانجام دسے رہے میں اس خسم میں مغرب کے مستشر تین نے جرکوششلیں کی ہیں ، ان میں کچھ تو بلا شہر جا نبداری پر
مبنی ہیں جوافلہ وہاں کی سیاست اور ماحول کے اثرات کا نتیجہ ہے ، تاہم ان لوگوں کی اکثریت نے بحیثیت مجموعی پرانی عربی اور
دینی کشنب کی اشاعت اور اسلام کے بارے میں بڑی مقید ملی تحقیق کا جو کارنام برانجام دیا ہے ، اسے نظرانداز نہیں کیا جا سکتا ،
دیا ہے دیا تک میرکشین کا فی قابل قدر قرار یا فی ہیں ۔ کیونکہ ان کے ذریعے ملاشیہ مشرق و مغرب کی باہی علی افہام وقیم کا کام
بیست و سان ہوگیا ہے ہے۔

دوسری طرف مسلمان علماء بہیں دوگروہوں میں منتسم نظر آنے ہیں ، ان ہیں تعامت بسندوں کا گروہ نہایت نشدت کے ساخھ پھانی دوایات اور رسوم کی پا بندی پرعا لی ہے امراسلام کے اصولوں کی جوتشر کیج وتبییز قدیم اور حدید فیجا انے کی ہے وہ ان پر کوئی فرید مجدے یا رائے زنی کرنے کے لئے آکا وہ نہیں ، برگروہ اس یات کاصامی ہے ، کرفتھ اکی تدیم کشرکے وقعیبر بھی کوسلمانوں کی دینی

حقیقت یہ ہے کہ اسلام کی تعلیات کوسٹے کرتے کی جوکشش ان فرق تفقیق کے کہ ہے اس کی شان عمر کی آدرخ بین بین باتی وال اپنی اسلام ان فرق العظیل کی ہارہ ماری تاریخ اوٹی اندازہ کرنا چاہیں تورہ ہماری تا ب اسلام انڈوی کی نیا پراس مقام سے مرمری تعرض کرتے ہوئے گزرگئے ہیں ۔ ناظرین اگرسٹنٹرتیون کی کوم نہائیوں کا ایک اوٹی اندازہ کرنا چاہیں تورہ ہماری تا ب اسلام انڈوی وابسٹ معلی عرضا عدت مددی چکتان کا ہورکا مطالعہ فرایش - مدر -

ك فاضل مقالدتكارى بدرائے كل نظرى برخر نېستىترنىي نے حس نقطەنىظرىسى اسلام كامطالعد كىياب بدارجى ادامى اندارسى اسىدىپىش كىياسىيە اسىد دىكىموك باساختىر زيان سىداكل ما تاسىرى

م مم به دسان جند كمت تديد احسان موتا

ا در مدنوی زندگی پرنافذ بونے کامن ماسل ہے۔ اس کے رعکس مبدیطرز کے علا رکا گرود اس بات کا قائل ہے کہ مسلافوں کے مرجود ہ انحطاط اومیس باندگی کی وجوہ معلوم کرتے کئے منے ایک آزاد طرز فکر کی خرورت ہے ، اوراسلائی نعمورات کو سیطمی ، اندھی تعلید اورجج وسے حیث کارا دلا نے لغیرکسی بہری کی امید نہیں کی حیاسکتی .

جہاں دوسری قوموں میں اصلاح و تعمیر کا کام کونے والے انتخاص کے مئے ایٹے مقصد میں کامیاب ہرنے کی خاط پیشروری قرار یا تا ہے کہ وہ اپنے ہم قرموں سے زک مانشی کی اہلی کرکے انہیں زمانہ حاضر کی بابنس اختیار کرنے کی تعقین کریں ، مرہ ت مانوں میں اصلاح ولیمیر کی میم حبائے والوں کے گئے یہ لازم آ تا سبے ، کہ وہ اپنے دینی جا پُول کدائینے قدیم ماضی کی طرمت لوٹنے کی تلقین كرين، ودربرے الفاظ ميں انہيں اپنے سلف صالحين كے زرب ومسلك كرافتيار كرنے كى دفوت ديں مسلمانوں ميں تجديدو اصلاح کاکام کرفے والوں کی پروش اگرج بظامیر دوسروں کوعجیب سی ملتی سید ، لیکن دراصل أن کی مدوش سید باسک مجا ، كيونكه اسلام كاماضي قديم مي دراصل اس كم بنيا دى ايسولون اوراس كي خيرفاني نتيامات اوران كي حيتى روع كابالل صح يحيح مظهر سيع، لعبد يس آف دالازمار تقليد بالله في على وبهالب ورسوم رستى اور باعل عقايدكي وجرسد اسلاى نلسفة قانون كي ايسي نشريح وقبيريم إه الایا، جواپینے اصل آخذ ومصا درسے بہت کم مطالبتن رکھنی سے ،حبر بیطرز فکر کے علماء کے نزدیک اصلاح امت اسی صورت میں ممکن ہرسکتی ہے کہ اسلام کے دوراق ل کے خطبی جربر کا سراغ جلاکر ان بدھات وروایات باطلہ کا پروہ حاک کر دیاجائے جنبوں فے معن دورجها است سريد وربيع تمع بوكر تنتي اسلام كرجهر كودهانب ركاب.

ہم چھی اسم صفحون میں اسی دصاس کی بنا پرکسلانوں کی موجودہ برحالی اوربس با ٹدگی کے اسیاب بیش سکرنے کی کوشش كرين ك، تمارك نزديك المتب مسلم ك الخطاطك جند موت م السباب مندرج في بل مين . .

ا قانون سازی کے واٹر دیس ایتها دیکے وروازہ کی بندش اورسلانوں کا تعلیم سے اخماض . ۷- مشکوک نفوص کی یا میدې

۳- رسم ورواج اورفردعات کی بابندی

ہی۔ فرقہ میندی

٥- اپنے قوافین کی غابیت اصلی کاعدم احساسس

۷- روزور فرزند گییس دین کی غیر ضر دری آمیزش

مسانول كع مرجده دوال وانحطا ط ك اسبب مندرجه بالاك علاده لقيناً كجيد اورهي بين جب بين وه ديكرعرب اورشرقي اقوام کے ساتھ شریک میں مثلاً مخیر علی افرواقتلار، بڑی بڑی اقدام کی ہوس مکرانی. ان کااپنا اضلاقی تسزل، غرب وافلاس اور اسى تسم كے چند ديگر نواحث، فيكن بم بيال ان ير حيث نهير كري الله اورائي گفتگو صرف مذكرة الصدر امور كي تفعيل كرب عدود رکھیں گے ، کیونکہ اسلائی تصورات اوران کے مسلالوں کی زندگی پر اثرات کے ساتھ صرف ابنی اسب کا تعلق با یا بابا ہے . اب مم ذيل مين ان بين سع برسبب بركي منفيلي بانين ميش كرت مين ،

١- اجتما وكرواني كى بنا أدريم ساغاض

اسلام کانکسفٹر آ فون محنا ندوعیا دان کے علادہ انسان کے جلد آئینی ردابط اور معاملات پربھی مادی ہے۔ اوراس کے تمام اصولی و قواعداور نویلی اصکامات ان سب گوشوں پر نافذ ہیں جینا پنر اسی سنے اسلام کے نلسفٹر آ فون کے اہری میک وقت متدمین اور هنن بہر قرصفہ الیسے لوگ اپنی انہی صفات کی وجہ سے علم کی ہمار کے سازی میں نردوست پارٹ اداکیا اوراسی نسبست مہرتا تھا۔ اس کا تیجہ یہ ٹڈاکہ اسلائی نلسفہ قانون کی ترویج نے نکر اسلامی کی تاریخ سازی میں نردوست پارٹ اداکیا اوراسی نسبست

حبیباکہ میں معلوم ہے۔ اسلام فلسفہ آنانون مخلف ما خذیر مینی ہے جن میں کچھ دینی وفدہ میں الیسٹی قرائ أورسنت ، اور کچھ ایسے ثافری تسم کے مسلمات میں بہنہیں فقبا وعلما، کی اکثریت نے سیح تسلیم کررکھا ہے دلینی اجماع اور قبیل بعض دور سر فدا بسب اسلامی کے لوگ قانون سازی کے لئے مجھ دو رہے ما خذہ ہی تسلیم کرتے ہیں ، لیکن ان کو باقی ماندہ فرہتے میجے نہیں شیمیتے ، الیسے ناخذ ضرورت وقت، رسم ورواج ، اورعام اصول انصاف پرمبنی ہیں ، مثلاً ندم ب حشفیہ میں استحساک اور ندم ب

قبل فی قام ما مذکو دلائل شرعیه قرار دے کر ان کے بارے میں ایک خاص شعبۂ علی علم الاضول کے نام سے قابم کی اس سے قائم کی سے دوروں دلائل و ما خدکی روسے انہوں نے بیٹی آمدہ مسائل کے حل نلاش کرنا شروع کر دیئے، اس تسم کی تمام کوششوں کا نام اجتہا د قراد یا یا ، اس جہا دکے در بلیعہ نصرت نو کوئر معاملات کے بارے میں قانونی فیصلے وجود میں آنے کی ، بکر پر مختلف مالک کی خضوص خرد یا ہے اور زمانے کے تعنیر نید برحالات کے درمیان اسلامی قانون کے ارتفاء میں ایک نرموست کا رفوا حقمر بن کی خضوص خرد یا ہے اسلامی ناسفہ تا نون کی درمیان اسلامی خرد میں ایک ایتدائی وور کے اندر سے بن کرفا ہر بڑا، جہا بنی اور کے ارتبا دکے ذریعے اسلامی ناسفہ تا نون کی درمیات و کشاہ کی میں خصوصاً مجدعبا سیر کے ایتدائی وور کے اندر سے جو ترقی نمروار میور نی درمیات و کشاہ کی میں خصوصاً مجدعبا سیر کے ایتدائی وور کے اندر سے جو ترقی نمروار میور نی درمیات و کشاہ کی میں خود کی درمیات کی درمیات کی درمیات کی درمیات کو کھور کے اندر سے کو میات کو درمیات کی درمیات

سا توین صدی بهجری مین جب گینداد کی دینوی شان د شوکت اور دینی دحا مبت پرزوال آیا، توویل کی علمی *مرگر می*ال مجی مدیم چهنے کگین ۱ اور عربوں کی تهذیب مجی آمادہ زدال ہوگئ ، یہ وہ وقت تھا ،جب ستی علما ہے متفقیۃ طور پر اجتہا و کا درواز ہ

سه "اعاع" لينى كسي كلم شرعى بركسى زمان مين سلمان علاء عجبردين كامتفق ببرجانا سلع كسى مسل كم بارسے بين جب كتاب وسنت أور اجاع امت مين كو ئي فيسد بر سات بين كري زمان مين سال اور است مين كو ئي فيسد بر سات بين كم بيني الكرن بين الكرن كار بين كار بين الكرن كار بين كار بين الكرن كار بين الكرن كار بين الكرن كار بين كار بين كار بين الكرن كار بين كرن كار بين كار بي

ہمیشہ کے لئے بندکہ دینے کافیصلہ کر دیا، ادماہنے لئے سنبتوں کے جارمومٹ نداہمی بینی نقدّ، مالکیہ نقرشا فعید، تعرضفیدا ورفقہ ، منبلیہ کر کافی مجھولیا، اس کانتیمہ یہ کطاکہ اسلامی نکر کی ترقی کے آگے ایک نا قابل جمور دیوارے ٹل مبرگئ، اوراسلامی بھسفہ مانون نیزدیگر علوم اسلامی میچمبرد اورنقلیدونقا کی کی مبرس لگ کمیں

اس مرسك برشیعی علاء نع بجلود براجها د كا دروازه نید كرفے سے انكاركر دیا، مجد متنی علاء نے مجی ایسا ہی كيا جي ميں امام نع الدين ابن تيمير اورام ابن تيم الجوزئ شامل بين ، بحد زانديں جدحا خركے جو مقانين ، مثلاً حرب حبلها ہم الحال الدين افغانى اوران كے دورست بم فوا الجام خصوماً المام سوكانی في اور خدا المام الله علی اوران كے دورست بم فوا الجام خصوماً امام شوكانی في اور النه الماح جتبهای والمقافيدن بين قرآتی، سنت، اجآع اور مياس افغان اور المام الله المقابل في اور المنه المام خوا المحال المام خوا المحال المام المام الله المقدل الملفيدن في اور لمنه المام جب المام كي اور مياس سے معال المام بين المام بين المام المام المام بين المون المون المون المام بين المون المام بين المون المام بين المون المام بين المون ال

حبیقت توبیسب کہ اجتباد کی بندش اسلامی فلسفہ ٹا فون کی قام نظریات ومقاصد کے کمیر خلاف پڑتی ہے، اور تمام اُمّت کما کی مستقل جمود میں متبلا ہونے اور نرتی وارتقا سے محردم اسٹے پر بجبود کردیتی ہے، اس کامطلب دوسرے افغاظ میں یہ سے کہ اُمّت میں فقہائے قدیم کے زبانہ کے اندرجواحمال وظروف پائے جاتے ہے، وہ بیرحال فیامت محک موجود رسینے جا مبنیں اور لیدمیں آنے والے لوگوں کو ان کے بنائے ہوئے سانچن کے مطابق زندگی گذار نے سے مرحمو انخراف نہیں کرنا جاسئے۔

اس عظیم نقضان کی تا نی کی صورت بلاشر ہی بوسکتی ہے کہ میں وروازے کو جارے قدیم بزرگوں نے بذکردیا تھا۔
باسے بذکرنے کی کوشش کی تھی، اسے ہم بھر سے کھ ول دی، بروہ هخص جداجتبا دکا آفنی استحقاق ورصلا نیت رکھتا
بود بلا دوک کوک بین فرونید انجام دے ۔ کوراز نقلید یا نکدوخیا ل کے جہا نزار تقاویر پر یا بندیاں مکلنے سے بڑھ کوا ورکو ڈی خللی
نہیں بوسکتی، اور داستی کا تھا خیا بہی سے کہ اسلامی خلسفہ قانون کی تشریح و تبدیر کائی برائل شخص کو پوری ملرے سے وسے
نہیں جوسکتی، اور داستی کا تواج میں خریب کہ اجتہا کہ کامنی جو کھے سے اریخ میں ایک جاندار قرت بن کر نمودار برجائے ۔
دیا میک سے ملح فرط رسیے کہ اجتہا دکامن چید قیود و طرائ کھ کے ساتھ بی کسی کو دیا جا سکتا ہے اور چوشخص کھی یہ کام کرنا

سله ملاحظ بوا فام ابي تيم كيكتاب اعلام الموقعين عن رب العلمين" -

جا ہے گا اسے بہرسال ان کی پانیدی کرنی ہوگی ان نیود وزرانط کی نصیل بال مستقین نے آخفر شریعیت اسلامی پرگفتگو کے وان یس پوری شرح و مسلاکے ساتھ بیش کردی ہے بہاں ان سب کے دہرانے کی گنجافش تونہیں ہے تاہم اس نیمن میں ایک دو باتیں تقسیاح کم کے متعلق منروروض کرد بناجا ہتا ہوں ، کیونکو علم کی موجودگی نصرف ، اجتہاد کے لیٹر منروری سیے ، بلکدوس کے لینرکسی ہوئے ہم بازلاد زندگی کا نعتور کھی تحال ہوتھا ۔

تخسیل عم کی کوشش ایک مسلمان کے نبیادی فرانعن میں وانعل ہے ، قرآن کرم کا ارشاد ہے : وقال سرب فرن فی علا اسر مطر

مديث مين أناسه:

الكلة امحكمت ضالة لموص هجبت وحيد ها قطعاحق مهلكا طلبوالعلم ولوكان بِالصّين طلب

العلمه فريضة على كلمسلم ومسدلة

میکن انسوس که ان نصوص صریح کے با ویودمسال نوں نے اپنے اس نقدس فریشہ کی انجام دہی بین نفلت برنتا تھرم کو کر دی بیس فالس اورهام اوبار و دی بیس کا تیجہ برنسالا ہے اندرجہالت کا مرض پدیا بڑا ، اور بیبراس کے ساتھ ہی افلاس اورهام اوبار و نشرل کے موارض بھی انہیں لا مق ہوگئے ، اگر سلان ، ن مصاف سے مخات با باجا ہے ہیں . تو تعلیم کی عرف موجو کر نیجا سیٹے ، اور مسلوں کے موارش کی موجود ملاکم کا جو فرض اُن پر ازروٹ ٹرع حائد ہوتا ہے ۔ اسے بوری ذمہ داری سے ادا کر ناجا ہے ۔ اسے اور اسل موتی سے امرت کو موجود خواب ملک ہے ۔ اسے اور اسل موتی سیسے خواب خلاص اس کی اور اسل موتی سیسے موان تا اور اسل موتی سیسے اور اس کی فرور اسے دی لوح انسان ہیں اُس تھام بلنہ پر مراز کیا جا سکتا ہے ۔ جس کی دہ در اسل موتی سیسے اور جس کی فویوان قراکی گارت میں دی گئی سیے : ۔

يرفع الله اُلدين إمنومنكم والذبن

التدقعالى ان لوكون كوج تهارك اندرصاحب ايان مين

الوقوالعلمہ حارجیات (المجادلہ رکوع ۲) اورطرے ہیں ورمیں بہت منید درجوں پر فائز کریں گے۔ معالی جسنزی کی بیان میں میں میں ایک ایک فرکن کا کرکی بیان کی جائے میں نفر میں نام میں اور ایک میں میں میں میں

ملم کا رشتہ فران کریم نے براہ راست ، بیان کے ساتھ قائم کیا ہے ، گیزئے۔ دبیان کی تمارے نبی سنونہ اں پر تفاظم ہے ، بعنی عقیدہ، تدریر، اور بقتن ، خلاہ ہے ہے کہ بہ تینو ں جیزیں علم ،ور سیے علم ہی سے حاصل میرسکتی ہیں ۔

ایک مسلمان ، اس مقت نک سیجا مرمل نهیں ہوسکتا ،جب نک وہ آنیلم کے امرواجب کولیرانہیں کرتا ، اور پیر تیجیا تجب مک وہ عقل و تد ہر کو کام میں لاکرا بنی ذمبنی روحانی اوطبعی ترقی کا سامان نہیں کر دیتا ، ایسا کرنے سے ہرمسلمان کورانہ تقلید اور تعہل دیے خبری نیز ال کے تمام برسے اثرات سے محفوظ ومعنون ہوسکتا ہے۔

۷ مشکوک نصرص کی پابندی

۱۰ اسلامی فلسفذ قافون کے بنیادی مافذ حس نص صریح پرشتمل میں ، اس کے دوایزا، فہیں ، پیلا قرآن اور دو مراسنت ، ا قرآن کرم کرقلم بندکر نے کا کام رسول انٹر مسلی انشرطیر رسلم کے زمانے میں کمل ہو گیا تھا، نبی کرم ملی انشرملیروسلم کی دفات کے لعد ان کے خلیفہ اقرل مصرت الدیکر صدائی نے قرائ مجید کو جن کیا اصلاس کے بعد تعبیرے خلیفہ مصرت مثنان بن حفاق کے حمید خلافت بیں اسے ایک کتاب کی صورت بیں ایک ہی قرائت کے ساتھ مدون کیا گیا ،اس کے بارے بیم مسلافوں کے مجتلف فرقوں اور فقی گروہوں میں کوئی اختلات نہیں ہیں۔

اسلامی ضابطرهدات کے نصوص اصلیہ کا دو مراجزو سنت ہے ، جوشتی ہے بی کریم صلی الدّ ملیہ وسلم کے اقول ما فعال پر نیزان امور پرجن کاصلم ہو میا نے کے لیدا تخضرت نے سکوت اختیار فرایا ہو، یا بنی رضا مندی کا کمی صورت اختیار فرا بریا ہو، اس الخند کے بارسے بی فقبلے حومیان اختلات پر اجوگیا ، اور لھن اصادیث کے قابل افتحا داور مستند جونے پر بحبث شروح ہوگئ، اس ملسلہ میں پہلا اختلات تو سنبول اور شیعوں کے درمیان پر یا بڑیا ، لیکن فعد میں منی صفرات بھی ابل صوری اور ابل اقراع کے دوگرہ ہوں میں بٹ گئے ، اور ہرگر وہ نے دو مرے گروہ کی خلط قرار دی ہوئی مدنز بن کو درست تسلیم کرنا شروح کر دیا۔

یہ اختلات جس بناپر بیدا ہڑا ، وہ بیخیقت تھی کہ رسول کرم سلی النه علیہ وسلم لخے قرآن کی مانڈسننت کوهبط تحریم میں آلمخ کا کوئی حکم نہیں دیابکہ اٹٹاانہوں نے لوگوں کواس یات سے یہ کہ کرش فروا پانتھا، کہ ،۔

میری بایس د کصوا در جل شخص نے قرآن کے علا دویری اور با بیس معی بیں و و انہیں مٹا دے باں یا گرمیری طرف سے حدیث بیان کرد تو اس میں کچے مفیا گفتہ نہیں ۔

لائتكتبواعثى ومن كتب عنى غبوا لفهارّ ن فليهمحه وحده ثواعنى ولاحرج

[فيحيح مسلم. حبد مشتم صوبي

اس صورت حال کے بیش آنے پرمسلمان تھ پانے ساری احادیث کا ایک گہرا جائزہ لینا شروح کر دیا ، اوراس مقعد کے
لئے انہوں نے محسب شافتر کے لعد حیندا بیسے نئی اورعقل تو احد کی بنا ڈالی جن کے ذریعے کئی حدیث کی صحت کا
فیصلہ کیاجا سکہ ، ان تواعد نے بالا تر ایک بیاعلم ، علم مسطلحات الحدیث دلینی حدیث پر نقد و تبعری باجرح و تعدیل کرنے کافن ،
ایجاد کیا ، ساتھ ہی بہبت ملند پا مصعنفین نے اپنی تحریوں میں جا بجا لوگوں کو مصنوعی احادیث سے بیچنے کے بیٹے بوزے زورشور
سے خوداد کرنا شروع کر دیا ، ان ساری مساعی کے لید آخر کا داکیہ الیسا وقت آگیا ، جب فتہا نے پورسے اتفاق دائے سے
لیض احاد میث کے مجمع اور لعبن کے خلط ہونے کا تعبین طور پر نیصلہ دے دیا .

حد مديط زنكر كم علا ومقننين، مثلاً المم إبن تميير اورمفتى تمرعبده في جي اس صورت حال مح خلاف لياوت اختيار كي

اددا نهمل نے تشریعی !میونوں اورخقل و استزلال کی روشی پس اصادیث کوجابچنا اورج کھنا نثروج کردیا ۔ اس سلسلومی انہمل نے لعیض ايسى احاديث كوهي نسليم كرفيرس الكاركردياج وكوالام كالتي ميسيطيم عوث درست قرار وفي علي عصر

ا مضمی میں مثال کے طور پر بیصدیث ملاحظہ ہوکہ اجنس نے کسی روز ناشنہ کے طور پرسات کمجوریں کھالیں، اُس روز کسی جادو يا زيركاكوني اثرة بوكات ظاهرب كه يرحديث مح نهيل بوسكى كيونكه يه دوز قره كيملي شابده اورسا نشفك اصول كيكيس خلاف سيت مندرجر بالاصريث كحداثند بنزاردن بى ايسى اما ديث بين بوستت رسول تغبول مين جلسازى ادربناوط ياكسبخلعى اور کچتا ہی کے باحث شامل ہوگئیں ، اورجنہیں جمہوڑسلین کی اکثریٹ نے اپنیاجڑوا بیان بنالیا ، پھریہ موضوع احادیث اسی بنا پرسلامی

مَّا لَمِن مِي وأَمَل بموكميْس، اور بالآخرامت كروال اورتنزل كايك سبعب بنين

اس خوابی کاملاج باکل ظاہر مید اور مارسے اینے بی بس کی بات ہے، اوروہ یہ سے کہ مہیں تمام موضوع اسا دیث كويك قلم نصوص شرحيد سے خارج كردينا جاہئے ، اورصرت انہى احاديث كوياتى ركھنا جا جئے۔ جرتمام معروف خرا بهب اسلام كے فقہاكے برديك متن طير ہيں ،مزيدا حاديث كومرت اسي صورت بين شيم كيليا أي سِيٹ اگدة مقل كے فيصل كے مطابق بون العدان شرافط كو مى بوراكرين جوشر لعيت كے ما فذكے علم لين علم الاصول ميں مشا بير تفنين نے ملے كردى ميں ا ماديث كي ما فخ کے لئے یہی و مکسو ٹی ہے ،جس پر بہبت سے فقہار کاعمل کیا ، مثلاً امام نقی الدین ابن تیمیئے کا ارشاد سے گرشمر کیوے روايت بهيشر معلى فبصله كم مطابق بوتى يسين يركسو في باشرايك مليح اورلانى احما دين بيد اوراس كواستعال يداكس خوابى كالدرى طرحست سدّباب بوسكات بيجس كى مت رسول الشرصلى الشرعليد وسلم ف بالفاظ فريل اخباره فرايا تقا .

میری امنت سکے آخری زائے جیں ایسے اوگ ہوں گے تمسعوان ترولاً با وُك حرفاً با هدر ويم ملم جزادًل مغورًا لله حرتم سے اليي مديسي بيان كرير كي جوزتم لے من جول كار تمبار ك آ با مُاحدا دف. يس السي مد ترون مع بجنا-

مبيكون فى إخراحتى اناس يجدل ثونكه مالعر

اس ارشاد نبوی کے متعلق است کے مید نیسلمین کافرض ہے کہ وہ ان علقیموں عبلسا زیوں اور کذب بیانیوں کا پردہ جاک كريي، جولعض موضوع حدبثور كيشل بين اب ك وجدين انبين جائب كه دُووان تعام بناد في احاديث كوفقه سع خارج كردين جواسلام کے تشریعی نصوص اوراصوں سے کوئی مطابقت نہیں رکھتیں، پائٹ عظم اصول الفقہ ( بینی شرفیت کے نبیادی قافر نی مافذ کے علم سکے قواعد کے نعلات نغل آ قریس ۔ یاعفل اوراستدالال کے تقاضوں پر بی رانہیں اتریش، کیونکہ اسلامی مستفرقا فرن کی

ل ملاحظة بورساله المنازع بره إبت مستهم لي من مناوي ٥١٠١ نيز طاحظه بوكتاب بسيرالا سلام واصول التشريع العام از علامر فحددرشیدرمشا معری بمطبوعهمعرود *میراهان*ی

سله طاحط بواسرح عيني حلداس صفحدا

سي ما منظر بوعفرون و كمر تحدابين مطبوعد دساله أوجي قايره بايت سال م ١٩٨ وشماره موصفحه س ع المنظر بوك ب الاسلام والنصل نيذ مع العلمدوا لمنية . انشِغ تركعية مطبوع معرو ١١٥ وساحسفود ٥٠

جزئیات کی بنیا دورامل ان بی نین امور پر کیے

۳- رسم ورواج اور فروعات کی پابندی

اسلای فلسفا قانمان کی بزئیات کی جمیا و نصوص شرایعه کی نسبت زیاده ترفتها کی نشریج دقیمیر پرقائم ہے، نصوص شرایع چند بنیادی اصولوں ادر کچیه محمد گرقت اور کی تشکیل کرکے ہی رہ جائے ہیں ، جبکہ اسلامی تافون کی بزئیات اور تفاصل کی بنا، فقها کی طرف سے پیش کردہ اجماع ، قیاش یا دیگرة اونی ماضر پرقائم جو تی سیے ، بہت تفاصیل اور بوٹیات ترجیم اسلام کی قافونی کسب کے ایک بہت بڑے ذرجے دور بے معرضی مجرحوں کی سکل میں بتی ہیں ، جنا پندان کی تفیق اور جیمان چن کالم انسان سے ایک لمب عرصے اور زرمست محمنت کا تفاضا کرتا ہے ۔

مزیدبراں تفاقیل اور وزئیات پرشتل اس عظیم ذخیرہ کتب میں زیادہ ترحیدهام اصولوں کا ذکری عناجے اور سلسل تقیید کے ب ان کا لقط نظرا کشر خلوائم نے اور پائید رہمیات نظرا آتا ہے، جو فر کویت کے مصاوراصلیہ کے ساتھ مرکز کوئی مشا بہت نہیں رکھتا، لعد کے زمانے کے کچے فقہائے ان کا لوں کے شعل ایک کورانہ تقلید کا مظاہرہ کرتے ہوئے ، انہیں بوری طرح واجب انتھیل مجھولیا، اوران کے متعلق مل شرکیے ہیا دی ماخذوں کی روشنی میں کسی جرح و فعدیل یا عقل و استدالا ل کی کسو ٹی پران کے اسکاما ت کی جائے پرکھ کو ملتی روانہ رکھا، تیجواس کا بے جو اس کا میں خلاف فون کی نبیا دیرائی کی تفاصیل کا دائے قائم ہوگیا ، اوراس کے جربراصلی پرمیشت کا فلم برکیا ، اور بالآخر دو مرسے اسباب کے ساتھ مل کریے صوبت صال کھی اسلائی کچرکے زوال کا باحث بنی .

اس چزکی ایک مثال کے طور ریاسلامی قانون کی روسے معاجات میں ٹیت کا مشاریش کیاجا سکناہے ، خلافت جما نید کے دبیا فی خوابط کے مشابور جمج جاند الاس کا مقالات میں انفاظ اور فقرات ور فی کو ایک مقالات میں انفاظ اور فقرات ور فی کو ایک مقالات میں انفاظ اور فقرات کی بجائے ان کے مقاصدا ور معافی کو کیا ہے۔ یہ اصول دراصل رسول الشرصلی علیہ وسلم کی اس معدیث سے افغائی کی بجائے ان کے مقاصدا ور معالی کو زیادہ معنوی ہوتی ہے کہ ٹول ہا ہے۔ یہ اصول دراصل رسول الشرصلی علیہ و مقال سیم ہے نہ کہ مبر کس وناکس کی قال اگل شخص بلا کسی دلیل شری کے یہ کہنا ہے کہ فلال بات قدیم عقل میں بنیس آتی تو محض اس کے اس ارشا دکی بنا پر ہم اس بات کی دلال بات قدیم عقل میں بنیس آتی تو محض اس کے اس ارشا دکی بنا پر ہم اس بات کہ کر د نہیں کہ ہیں بنیس آتی تو محض اس کے اس ارشا دکی بنا پر ہم اس بات کو موسلامیں بیس بات کہ دور اصادیث ہیں جو تا فونی وجیت کو بیس اور اس کے اس ارشا کی بنا ہو تھا میں فقہا کے مقرول کے دور اصادیث ہیں اور ان مول کی موسلامیں بیس مقالی موسلامیں بیس مقالی موسلامیں بیس مقالی میں انہ کے جو تا فونی اہمیت والی اصادیث کے مطرف کے لئے قام بہلول ان بیلول میں بیس میں ایس کے جو تا فونی اہمیت والی اصادیث کے لئے ہم موسلامی میں بہلول میں بیلول میان میں بیلول میں بیلول میں بیلول میں بیلول میں بیلول میں بیلول میان کیلے میں بیلول میلول میں بیلول میلول میں بیلول میں بیلول میلول میں بیلول میں بیلول میں بیلول میلول میں بیلول م

ايذبير

عه العبرة في العقوى للمقاصد والمعانى لاللا الفاظ والمبانى (عبرك اسل القائل)

کیا ہے کہ ہمال کا انحصا وانسان کی نیت پر ہے برخص کو وہی کچھ متا ہے جواس کی نیت ہرتی نیٹے (اوکما قال) اس کی و مفاحت فرائے بورٹے امام ابن تیم الجوزی فرائے ہیں تمعاید والے تشکوں اوراس قسم کے ووسرے تمعاطات ہیں اصل ایمبیت ان کے مقاصد اور معانی کو دی تبائی چاہیے : مرکزان کے الفاظ اور تجلوں کؤڈ الیسے نماطات کی اصل روح فراتیمین کی نیٹ ہوتی ہے، اس کی رُو سعے انگن کے جوازیا عدم جواز کا کوئی فیصلہ کیا تباسکتا ہے، لہذا معاطات میں ارادے اور نیبت کا اعتبار ہے، نرکہ ظاہری الفاظ کا، کیونکہ الفاظ محتن ایک فراچو ہیں، اور تفصد وارادہ اصل شے تیجے "

تا ہم اس دافع منیادی اصول کی مرجردگی کے باوصف نعبائے الفاظ اوران کی مختلف سییٹت و تراکیب کی تشریح و تعبیر کاکام شروع کردیا، امنوں نے استعمالی الفاظ کے ہے جند منا بطے مقرر کئے، اور لیعن نضوص الادوں اور مقاصد کے انہار کے لئے کچھنوص الفاظ تعین فرائے ، بلتجواس کا برہو کہ بیہ تفاکمیں و جزئیات تھی ایک روز نبایا دی اصولوں میں شارکی جانے لگیں، اور اوں فوکو ؟ بالا اصل تا فون کی حقیقت منع جوکر روم کئی .

اسی قسم کی ایک اورش ال تھیکوں اور معاہدوں کی شرائع کا مسئلہ ہے ، ان معاملات بیس بنیادی طور پر توفیقیوں کر اوری آزادی حاصل ہے ، وہ مرسے افغاظ بیں اسلامی نلسف قانون کی روسے لوگوں کو با بھی تھیکے دیسے یا لیسنے اور معابلاے کرنے کی عام المباز سے ، کہ وہ ابینے لئے ہوٹالمط سے ، کہ وہ ابینے لئے ہوٹالمط سے ، کہ وہ ابینے لئے ہوٹالمط میں قب میں مرجد ہو ہو ہیں جم میں مرجد ہو ہو ہیں اور میں ماملہ میں صرف ان امورسے ہی احتمال بیں جہ بنا بخد امام ابن قیم الجوزی اس سلسلہ میں کھتے ہیں کہ وہ تمام تھیکے احداث تمام مرکدہ اور مستند فقہا ، کی طرف سے تسلیم کیا جا جہ کا بنے بانے وارد نہیں ہو گئے۔ مع اپنی شرائط کے جانز ترار باتے ہیں کہ وہ تمام تھیکے اور میں اور باتے ہیں کہ وہ تمام تھیکے اور میں اور باتے ہیں کہ وہ تمام تھیکے اور میں اور باتے ہیں کہ وہ تمام تھیکے کا دور اور باتے ہیں کہ وہ تمام تھیکے کا دور اور باتے ہیں۔

میکن اس کے باوج و کئی خابب اسلام کے نقبہ حصوصًا اہل اضاف نے آئی کابوں میں ٹرے کیے چوٹرے المباب کے ذریعے وہ تفامیل مرتب کردیں جنبول نے احباروں اور معابدوں کی ٹھا لھا کو ایک محدود دائرہ جواز ہیں مقید کرکے رکھ دیا ، اور لوین نظر آنے لگا، جیسے اسلامی فلسفہ تانون کے اس بنبادی اصول میں کوئی سدافت نہیں ہے کہ فریقین معابدہ کو اپنے معاہدہ کی ٹھا ٹھ طے کہتے کے لئے بیری آزادی حاصل ہیں۔

ا مس طرح سے فقیائے رسم ورواج اور فروعات کو اصل قانون کا درجہ دسے کر اپنا بہت سا وقت مسائل خفیف کی کینٹ کے نذر کردیا ، اور معابدہ ومعاملات کی آزندی کا نبیا دی اصول فراموش کر سیٹھے ، ٹیجہ انہیں لوگوں کے بہت سے معاہلات اور فظیکے مغیر و کالعدم قرار دینے پڑے ، حالانکہ اصولاً یہ بالکل حافز اور درست شنے ۔

ئه إنعاالاعال مالنيات وانتما مكل اصومانوي وميح بخارى،

ك اعلام الموقعين مُزْنَاك صفر ٨٢ ٨ م

ت اعلام الموقعيس جُز الث مني مهر مدر

الله ويجع إعلام الموتعبين خرادل صفر ٢٢٩

ابک اور مثال حس کے ذریعے قانون کے نبیادی اصوبوں اوراس کی خابیت اصل کے نقاشوں کو نظرانداز کریکے تع مور واج ا مدفودمات کی ملطقتم کی بابندی اختیادکر نے کی خرابیاں واضح بوتی میں. وضو کامسٹلہ سبے ۔ وضوکا بنیا دی مفصدا ورامعول قرآن است ایمان والو بحیب نما زکے لئے اکٹرو نواینے چرول ادرا تعول كوكمنيول نك وحودالو ، بيرسريرسط كرو،ادرا ين بإرا كوتخنون تك معدول..... التندلة الاتبس كسي تعيف مل ستبه تونيي كرناحا بتا - إل وه تنهيل إك اورصاف وكيف حاسبًا ب، تاكدتم يراني وعت كالقام كرسك سررة ١٥ يت١١

كريم بين ان الفاظ كے اندرسان كيا كيا سي -باليهاالن بين آمنواذا قمدمرالي لصلاة فافسلؤا دجوه بكمروإ ببن ببكمرالي الموافق وإمسعو مروسكم والرجلكم الى الكعبين .... ما برمين الله لجعل عليكم من حرج ولكن يوميه ليطهر كموليتمر نعتنة عليكمر رسورة ماثدم

ا ن آبات کے میش نظریہ وا من سے کدو خوکا اصل مقصد صفائی اظہارت اور باکیزگی ہے جس کامعیار عقل سلیم جمربر اور قبل کے ذریعے باسانی معلوم کیاجا سکتاہے۔ اس موضوع برغالباً ابن رَصْد کا بي تول بد، الحفايت كرتا ہے ، كر بروه با في سيطيع انسان ييني سے إنكار ذكر ك وضم كے الله استعال بوسكتا سك ""

لیکن فقہا دے اس پر اکمفانہیں کی ، انہوں نے موضوع کے گہرے بخزیر و تحلیل کے بعد بڑی کدد کاؤن سے لمبی چڑی جز ٹی 'نفصیلات مرتب کیں ، اور احکام حبادات کے مجوعے مدّون کرنے سے پہلے انہوں نے خاصی طول بیا فی کے ساتھ بر واضح کرنے کی کوشش کی ، کد کون سایانی صفت تعلیه رکھنا ہے ، کون ساباک ہے ؛ اور کون سانا باک 9 بھر کون سی وشیار ہاک ہیں اور کهان سی ناباک ۶ اس موضوح برسیبکژوں بلکہ مبزاروں تسفیر تکھیے گئے پتیجہ بہ ہموا کہ انتقا فات لے طبی سانفری سرا تھا ہیا ، اوھ طوالت تحربر کی دجہ سے وہ اپنے اصل مدعا د تفصور سے جی مٹنے بیلے گئے ، اور قار ٹین کے لئے ان کے نتا کخ مکر تختیق کوسمٹنا اور محضا ایک سخست دشوا راور لاحاصل کام بن کررهگیا ، اُن کی کنایس پڑھتے وقت انسان ایس محسوس کرتا ہے ، جیسے دین اورهبادات کی بنیا دیمی بزنیات و فروعات میں بھران کتابوں کے بیشتر مضامین عقل اورات دلال سے بھی متصادم نظر آتے ہیں ، اوراکٹراوقات ا پنے موضوع کے اصلِ منفصد لینی صفائی اور با کیزگی کے سائھ ان کا کوئی دل الطافحسوس نہیں ہونا، اگراس مفصد اصلی کو نبیا دمان کر انسا نی عقل ا در سانمنس کویزنیات مزنب کرنے بیس آزاد جھپوٹر دیا جانا توبہت مناسب ہر تا مسلمان آج حبس دورمیس زندگی مبسر کررہے ہیں ،اس کے ہندروفٹ کوسولنے سے زیادہ قیمتی سمجھا جا ناسیے، اور لقائے حیات نیز کامیابی اور کامرانی کے لئے حد مد باننس کاعلم ضروری قرار با نامید، لهذا به بات از حدیث معنول بوگی که وه اپنی حیا ت عزیز کاکتیر حصدا بین میشین روهندین کی اخذ كروه تفسيلات ومصطلحات كواناص الني طراقيول كيصطا بن سمجين اورجادي كفف مين صرمت كرديس ندکورہ بالا امثال ونطائراوراس قسم کی دگر تمثیلات سے میں جزنگیجہ تکالنامقصود سبے وہ یہ سبے کہ فقہ میں جزئیا سند

ك حبدانثيه المجتهل ومنها ببن المقستصل بزادَل صغر٠٠ "مدايته المجتهد وشهايت المقنصل"

فردهات، اودرسم دىداج كى با بنرى كى وجه سصه الرسع بإن فكر دخبال كاخلو پيدا بندا اسلام تعلیات كاکثيرحشه بماری ندگامول سط او هجل جوكرره گيا. اوران بي سے جنعيلات بم نے اختيا دكير، ان كى صورت بھى بالة فرمنع بوكرره كئى ، چنانچر يہ سارى بايش جمارے ليٹے نوال كاپنيام بن كراً نيس، اور دو مرسعه اسباسكے ساتھ ل كرتا اسے موجود دا تعلاط كو پردا كرسف كاسب بنيس .

ا مر صورت حال کی اصلاح کے کھے یہ لازم آنا ہے کر کسلان ایک بار چرسے آپنے کلچرا در تو اُنین کے خیادی ماخل کی جانب مجع کریں ، امد بہرد ہ قانو تی فیصلہ یا بیان اور رائے یا تو ہم جس نے ان خیادی ما تنزا در اصولوں کو ایک تاریک سانے کی اند ڈھانپ رکھا ہے ، اُسے مع اُس کی طول طویل جزئیات اور فروہ اس کے اپنے فلسفہ تا فون سے یک تعلم محوکرویں، تاکد اسلامی نظریات کی ضوفشانی ایک بار بھر ترمن اقدل کی سی آب و تاب کے ساتھ صفیا مہتی پرمبلوہ کرم وجائے .

## ٧ فرقه وارانه تصمیات

مسلانوں کو شروع ہی سے اسلائ لسفہ قانون کی تشریح و تعبیری ہوا زادی رائے حاصل عتی اس کا ایک تیجہ بیجی للا کہ ان کے اندر بہت سے ختلف فکری نظام پا فراجب و مسالک عالم دجو دیس آگئے ، پرگروہ سب سے پہلے سنیوں اور شیعوں کے انبن اختلاف دانے پہلے اندو با بوجانے کی وج سے خلبور من آئے ، سنیقل کے نزدیک رسول الشرصل الشرطاب و سلم کی وفات کے لمبدخلافت کا می کافت پہلے مصرت الو مکر معدلی کی موات کے لمبدخل اللہ محارت الو مکر معدلی کی موات میں مور موات میں کافتی پہلے مصرت الم کرنے پہلے محارت ملی کو مور المراب کے اندول کے لیور موات کے لمبدخل کے موات میں خلاج موات میں موات میں موات میں موات میں موات ہو الموات موات ہو الموات موات ہو الموات الموات الموات الموات موات موات ہو الموات ہو ہو الموات ہو المو

جوں چوں نرا ناگزتا گیا ، ان دوگرو ہوں کے اندرجی ہے درہے کئی اورفرنے نمودار ہو تے پئے گئے ، اب ُسنیتوں کے اندرجار گررہ مب سے غایان اورفتان ہوگئے ہم اپنے اموں کی سبت سے حتیٰ ، اکتی ، شاخی اورضیل کے ناموں سے موسوم ہوئے شیوں کے بڑے بڑے نرتے نین قزربائے ، لینی امامیہ ، دیکی اورام ٹریلیہ ، ہم اس موقعہ پران سب فرقوں کے حقا کدونفاریات کی تفامیل میں نہیں جانا جا جتے کیونکدیہ ہارے موضوع سے خارج سے ، ہم صرت ان اساب کا مراخ جائے کی کوشش کریں تھے جن کی بنا ہمان جماقت

کے شہوں کا ایک وحقال لپندگدہ ہیہاں الاستادی جمعہ نی سے سہو بڑا ہے۔ حدیث کے بارسے میں امام ابھینیفہ کے موقف کی دہ مسمح دضاحت نہیں کرسکے میں. نیز ددنوں مکاتیب نمر کا نبیادی خرق بھی صرف اس ایک مسئلہ کی بنا پر ہیں تھا تنفسیل کے لئے دیکھیٹے اوجھنیفہ از پر فیمبرا لیذنہ رصا ام انتخام دصعہ دوم ، از مردان ٹیل کھائی .

گرد جوں کے مابین اضادت آراز عہوریں آیا ۔ کا رے ترویک اس اضادت کے مرتے برائے اساب با کی بیں ۔

## القران كالعض آيات كي تغييرس انتقلات

مثلًا ذيل كي ايك قراً في آيت ملاحظه مون

ولمهن منثل الذى عليهن مالمعروب اوردستوريكمان حورتد كالمحاق بيمياكد الديري

بر آبیت علامه ای بیزم اورندمیب نعابشری کے دومرسے مفلّدین کی جانب سے اس نغربے کی تابیدہیں پیش کی ٹی کھتم **لی بی ی** پراس کے شک وست ھو ہرکوا ان وافقہ واترب سیخ اکبین وومرسے خامرب کے فتبا دان کی اس داشے کو پیچے پنہیں بھیتے، اعلاس بات کر اسے کے لئے مطلقاً تیز انہیں میں کہ بوی کوکسی ھی حالت میں شوم کا نان وافقہ اداکرنا جا جیٹے .

اس ضمن بین ایک اور شال اس معامله کی بیش کی جاسکتی ہے، جب کوئی شخص کمی دوسرے کاکوئی قرین بلاطلب اداکروسیده امام مالکٹ اورامام احد بن منبل می نزدیک ایسے شخص کو اس بات کائن بینچیاہے، کدرہ تھوض سے دینی اداکردہ نظم کا میاکوسالیم کرے، اپنے امتدلال کی بنیاد دہ اس قرآئی ایجب پررکھتے ہیں کہ:

هل جن اء الاحصان الااکاحسان (۵۷: ۴۰) ۲۰۰ میدنی کا بدار عبدانی کے معدادر کیا برسکایی ہ لیکن امام البحینید اُ ورامام شافعی ان کے اس نظریے کو درست نسیلم نہیں کرتے، ان کے خیال میں ایسا شخص چ تک مقد تر کا فرض خاصت این مرضی اور و آئیں سے اواکرے گا، ابدا اسے امسل مقروض سے کسی رقم کے مطالبے کاتی نہیں برگا۔

## ٢ ليض احاديث كصحت بيم فهاكا اختلات

مثلاً سنّی فقهائےکسی وارث کے تن بس کوٹی ومیتت کرنے کی حافست کردی ، ا دراس کی نبیا درسول النّوصلی النّرطبر دستم حدیث پردگھی کہ دومرسے درج کی رضامندی حاصل کئے نیزیکسی خاص وارث کے تق میس کوٹی وصیت نہیں کی میاسکتی۔" (او کمامالل ) جمیعی شبیعوں نے اس حدیث کی صحت کونسیلم کرنے سے انکار کردیا ، اوراس تسم کی ہروسیّیت کوجا کڑ قرار دیا ۔

البعض لعاديث كفهيم واويل كرباك ين فقها كانتلات

مثال کے طور پریم مبلا کر اگر کی ٹی تخص کسی کے اخوابیٰ کو ٹی شے فروشت کردے، توکیا ایک دومرے سے تیست ہونے سلامین کسی خمض کداپنے ارادہ کے بدل دینے کا اختیار ماصل ہے ؟ اس یارے میں ایک مدیرے یوں روشنی ٹالتی ہے کیسی بھی بیچ کے واقعین

ے اس کی بدادالیسلمان فعا ہری نے دکھی تھی۔ اس ندمہب والدل کے ہاں تر آن دصد بیٹ کے ظاہری معنوں پھل ہوتا سبجہ لدر بر اسی سلنے ظاہری کہلانا سبے۔ اس ندمہب میں اجاع میں اس ونٹ تک لائق استدما ل نہیں جب تک اس پر قام علاو است کا اتفاق ہز جو امت تما س کے قائم ہیں جب تک اس کی نبیاد کسی نعوجی پر ندم ہوا ہے خدمیں انگویں صدی بجری میں بائل تم موثل کے الفق فی فوج المفقد مثلا

كوتفرنق سے پہلے سودا فنخ كرد يف كافن ماصل سے - داركا قال بكن فقها اس صديث كامطلب سمجنے ميں اختلاف كا لئكار موكل . امام شافئی امام خل اورامام اوراع كا خيال سے كر بهاں فرنفين كى تفرق سے مرادان كوجوائى جدائى سبے المہذا سودے كسلسله كى ملاقات ختم ہوئے سے پہلے ہر فرق كويہ تق حاصل سے كرده كسى عى وقت سودے كى تنسيخ كا اعلان كردسے اس كے برعكس امام اجھائيفہ آورامام مالك كا يرخيال برسے كر صريف كے الفاظ كا خشا ، فرلقين كے نوصتى الفاظ بيں ، بهذا ان كے نزد كاس سودا كے باقاعد طور برطے بوجانے كاسورت ميں فرلقين بيں سے كوئى ايك فراق لعدين اس كنفيخ كافئ نہيں ركھتا ، فواہ الجائى كے دونو و سرية مقام برح بركيوں : برستور موجود موں ، جنا پي خرصديث كي تجريكا يہ اختلاف بالاخ قافرنی فيصلوں كے اختلاف برمنتی جرا

# ٧- لبض تشريعي مآخذ كوتسليم كرفي اختلات

یہ اتصلات سب سے پہلے فلنباکے ورمیان قیاتس کے مسٹلہ پر پیدا ہما، لعین فلمانے اسے ایک تشریعی ماخذ نسیم کرنے سے کلیہؓ انکارکر دیا ، کمیکن بعض نے اس کے جماز پر سلے مداحار سے کام لیا ، لیدازیں کچرتشریعی ماخذ کو درست نسیم کرنے کے سلسا میں بھی انسلافات رونما جوئے ، شکا مالکیوں نے اہل مدینہ کے افعال اور محصالح مرسلاً کوئبی ، بن ماتحذ قرار دسے دیا ، اُوحر حفیوں نے استحسان کو اور شافع بھوں اور نیز اما تمیوں نے استعمال کو مجال اسلامی المسفرہ کا نون کے آخذ قرار دسے دیا ۔

ابل احناف کے نقبائے بین الونا کوجائز قرار دیاہے بحس میں فروخت کھندہ خریدار کو فروخت کردہ جیزی والہی پراس کی قبیت اداکرنے کا پابند ہونا ہے۔ بہجواز مزورت عامہ کومد نظر رکھ کر دیا گیاہے، لیکن اس ضمن میں اہل احنا مت فیاس کے وجوب و شرائط کے مکیر خلاف جا کر صرف اسخسان کے اصواد اس کی پیروی کی اجواس مسلک کی ایک خاص جیزہے ، خا ہر سے کہ اس طرز عمل نے بھی دیگر فقابا کے لئے خاصا سلان اختلاف فراہم کر دیا ۔

## ٥- ايك بئ سلك كفقها كالعبغ عملي فساياك فيبلور مريضلات

مثلاً مام الوصیفه شخرنے اس بات کوما ٹر فرارنہیں دیا، کہ کسی اساوت لیسندخرآ چنخص پرحکومت کی طرف سے کوئی فدخن عائد کی جانے کمیونکہ اُن کے زریک ایسی بندش میریکا اس شخص کی الفادی آزادی پرایک حکام شفور میر گی ، جراس کے مال و دولت یا مجا لما ادکے مقابلہ میں ہرمال زبادہ قابل دفعت چیز سکتے میکن اُن کے دوظیم شاگر دوں مینی امام ابو ایوسف اُ اور فحدا بن الحسن کے اس بندش کو دوسے

ک استفحاب باستفحاب الحال البی دلیل ہے بھواس وقت کام آتی ہے جیب کوئی اوردلیل مرجو دنہ ہوجیسے فقبا کے درمیان اس بات پراختلات ہوجائے کہ فلال دستوری فعالِطر باپہا نہ جوائ کے زمانے بس مروج ہے ، رسول الشرصلي الشرطيد وسلم کے زمانے میں موجود تھا یا نہیں : تو استفحاب کی روسے اس کافیصلہ ایجا ہا بس برگا ، تا وقتے کہ اس کے خلات کو ٹی دلیل ہو ۔ الم شافی اور احدی جنبل کھکے اکثر مقلقین اور شیعہ المریر حفارت خاص طور پر اس طراتی استدلال کے قائل ہیں ۔ سے دیکھنے البواعی جنبر مفتم صفی ، ۱ منیز المبسوط حلید الام معفی ، ۱۵ ۔

فلها كى تائيم مير مين ما زراور ورست قراردياسيد، اورسضمن مين خاصافقى اورقانونى استدلال مي بيش كياسيد. ان اختلانات کے مرمری مطالعہ سے یہ صاحب اندازہ ہوئیا تہے۔ کہ بر زیادہ ترفروی معاملات کے متعلیٰ خمبور بذیر موسے

و گرنہ جہاں کک بنیادی تشریعی اصولوں کا نعلق سب ان کے بارے میں بینیت عجموی اتفاق دائے ہی پا یاجا تاہے۔

ان اختلافات کافائد ، نوب بڑاکہ انہوں نے اسلام کے ملسفہ فافون من ایک بیدا کردی اوراس طرح بیسب مجیهام لوگوں کے لئے آسانی کاموجب برٹوا، رمول! لنترصلی الشیعلیہ کولم نے فرمایا تھا، کدامت کا اختلات اس کے لئے باعث رحمت برگا ( او کمآمال) چناپندیه شایداس کانتجه تفاکه سلفت متمانیه نے جب ٰ دِنا سرکاری آینی ضابطهم تب کیا تو اگرم. ده نبیا دی طور رمیسلک احنات برمدنی نفط، تا ہم اس کے اندرانہوں نے دوسرے مذامیب کے فقا، کی طے کردہ بعض جز کیا ت بھی برمنیا ورخیت شایل کرلیں. خاص طور برعانلی معاملات میں انہوں نے زیادہ تر دوسرے نداسب سی کی بیروی اُحتیا رکی۔ شِلاً انہوں نے اس بات کوتسیس كراياكه وبيان بورى كے درميان حفيكرا يا اختلات بريا بوجانے كي صرت بين تامنى اُن كى تفريق كا علم دے سكتا ہے ، حالانكه يد مسلك ماكيموں كاتھا، اسى طرح انہوں نے شیول كے ، س مسلك كو على اپنے ہاں قانونى طور برِ نافذكر دیا يك فشے با تشدّد كے دوران میں حاصل کی ہوٹی طلاق مبائز شہوگی ، مصر میں جی آج کل اسی بیمل کیاجاتا ہے ، یہاں کی حکومت کا قانو کہ کسی ایک مسلک کی مجلے بہت سے نداسب اورمالک کی اُرا دسے تبارشدہ ہے ، خاص طور پر ورانت، وصابا اوراد قاف کے بارسے میں قراحد کی تشكيل كرتے وقت انبول نے بيك وقت كمي فتلف فقى لظريات سي فائده اللها باہے.

تا ہم ان فوائد کے سانفد سانفد فقہاکے اس اختلات کے کچے نقصا نات بھی قدر تارونما ہوئے، ان میں سے سب سے ٹرانقصان فرزوالا نہ تعصّیات کی پیدائش کا ہے جس نے آگے جبل کرائمت کے مختلف گروموں کے درمیان با قاعد و مصومت، عداوت ، اور تفرت كاشكل اختياركرني ، لبدك زماز مين عنقت فقتى نداجب كوي بيروكارميتراك و وميشتر حتنك ال مك نسل اوررسی بیروکارنتے ، اورکسی عقل واسندلال سے مسخر ہوکرا نہوں نے بدندا میٹ فرانہیں کئے تھے جینا پنجرا نہول نے اپینے فقہی ندمہب اوراکس کے اعاظم رحال کے نئی میں ٹراغلو ہمبراور ششد دانہ رویّہ اختیار کیا۔ اورا پینے مخالفین برنلخ سے تلخ نزاندا (ر یس حلے کرنے میں مجمی باک محسول ندکیا ، بعض مواقع ایسے کھی آئے جب شیعوں اور سنبوں کے درمیان عداوت نقط عوج برہتیج گئی . اوراس طرح ان دوفر قرل کے ذیلی گرو ہی باریا ایک دوسرے کے خلاف باق عدہ صعت آ راد ہو گئے ، ان مداوقوں اوران صعت آرائیوں کے امت کے اندر تذر تا تشتت وافتراق کا جج بویا ، ادر آخر کا ربہ افتران مسلمانوں کے زوال ادرمیس ما نر گی کا

اس خوابی کودور کرنے کے لئے عزورت سے که فرقر درانہ نعصبات اور عنبد داری کے خلات ایک با قاحد و جنگ الری علاقے ینز ٹھسٹے ہوئے دلوں کو بڑڑنے اور مختلف فہی مکانتیب کے درمیان ہم آ بنگی پیداکرنے کی کمونی سبیل موہی جلنے بمیرسے اپیز خیال میں اس کادا مدطرلقیہ ہی ہے کہ ہم ایک مرتبہ کھراپنے قراین کے اُن اصل سیٹوں کی مبانب رحی حکمیں جن سے می فقا نحود نعين باب بوك تق . ايسه رج ع ك سلسله بين مندرج ذبل اموركو پيش نظر ركه اماسب بوگا:

١- اللائ تعليم وارشا داوراسلامي فلسفة قافون كي تشكيل كے لئے قرآن كريم كي نصوص كواولين فيا دكي ينتيت ونيا اس ضمن

بین مفسرین قرآن اورعلا، نے ماکن نشریعی کی سالفرمساعی کی ماننداس امر کی نشاندہی کرنا، کدفران کریم کی کونسی آبات لاڑی طور پیر و اجب التّعميلُ مِين . كمرن ى مېر نيصست كى گنبالش موجرد ہے . إوركوں سى كتيبنيت محصّ رسمًا المولوں كى سبے اور پيران مېن سے مربر آیت کواس مقصدا ورائمبیت کے اعتبارسے قرابنی کی شکیل میں استعمال کرنا۔

٧- ُسنَت كى اُن تمام داجب النفميل دېنى نصوص كواخنيا ركزناجن كى محيكيمتنو كخلف مُدام بسب ميں بورا انفاق رائے موجود

معمد اوروقران كرم كرسانة متصاوم بنين بن

س- باتی ماند و متلت بعنی عام تعلیات اور قانونی نظائر ، بشمل ان احادیث کومن کی صن کے بارسے میں ممتاز فقل کے اندراختلات رہا سے ،اس طرح اختیار کرنا، کر و وعقلی استدلال کے خلاف نظرت آئیں اس طراق اخذا حادیث بیمام بڑے بڑے فقہا اور علم الآصول کے علما و کا ہاتھی الْفاق ربا ہے، اوریہ امام ابن ٹیمیر کے پیٹنز ازیں ڈکرکردہ اصول پرمبنی سیے ڈٹر فویت رسلامي كي صحح روايات بميشه عقلي فيصله كي مطابل بولواكر أن بين ؛

ہ۔ قدیم فقہا کی تمام اُرا ، اور فقو وں سے اُن آراء اور فقول کا انتخاب کرنا ، جو بھارے حدید ما شرو کے نقاموں کو بورا

كيتے موں ، أورمفا دعامر نيزعدل ومساوات كے اصوبوں كے مطابق ہوں .

یہ بیں وہ سیندعملی اور نبیا وی خطرواجن کے فرریعے مسلما نوں کے منفق مذامب کے اتحاد ولگانگت کی امید پیدا کی جا سکتی ہے ،اورجس کی شرورت موجودہ زمانہ میں انتہائی شدّت اختیا رکر تی جارہی ہے ،ا می انحاد ولیگانگت کی وعوت آج سے پہلے کھی جارہا مسلانوں کے لبعض پاکہازا درهالی دیاغ مسلمبن کی طرف سے ببیش کی حواتی رہی سبعہ بیٹا بخداکھی ماضی قریب بى من أيك عظيم شخصيت في كها عقام ملان امت كوميشه عبشه كي من براز نعالى وتعليد كاعادى نهين بنا باماسكتا اورنه می اُن سے اس بات کی تو فع والبند کی جاسکی سبے کہ وہ اپنے مالی اورا قتمادی بنر کنبر برادری اور شادی با و کے مفاوات کوا بدالاً با ویک ایک بی فقد کی مراسم و احکامات کا پا بندینا کے اپنے لئے دشوار لیوں اور محمن محنت کامستقل خطرہ مول لے

مزيد برآس مختلف مذابهب اسلاميه كالتحاد دراصل اسلامي فلسفه فانون كى روح اوراسلامي تعيمات كي نبيادي تعمّاضون کی رُوسے نہابت ضروری قرار پا تاہے کیونکداسلام انحاد، الفاق ، اخوت اور روا داری کاندمہب ہے، اور لوگوں کی ہاہمی نفر فنہ پردازی اور فرقه سازی کوروانبیس رکھتا جس کی قرآن کرئم فے اس آست میس مالعت فرادی سیے .

جن لوگر سانے ایسے دہن میں فرنے بنا ئے ہیں اور میا حدا ان الذين فوقود بينهم رجي افوا منيعيًا سروه فالم كنے بي (اسے بني) فريقينيا ان ككسي بات مين شركيه نبي م

لمست منهم في شيخ رسود الانعام)

ا مصورت بین جب که اسلام سلانوں سے برمطالبہ کرتا ہے ، کر بیرو نی دنیا کے لوگوں کے ساخذ کسی تسم کے فربی فلواور شدت تعصب کو رواندر کھیں، آواس سے یہ امید کیونکر کی جاسکتی ہے، کہ وہ خردمسلانوں بی کے درمیال کسی قتم کی فرقہ بندی

کی اجازت دے دھے گا۔

۵ قوزنین کی غایت اصلی کاعدم احساس

علم الاصول کے تمام علاوی شا فیبوں کے عزالدین ابن حیدا نسان م بنیلیوں کے ابن قیم المجذی اورمالکیوں کے ابواسحاق دلشاطی کے اس بارے بیں بالکامنفق نظراً تنے بیں کہ اسلام کے تشریعی اصول ان مقاصدا وراساب پرمینی بیں جو تمام بنی فیع انسان کی دینوی اصافروی زندگی کی خیرونلاح کاموجب ہوں -

اندریں حالات وہ تمام اُمنو لی قواعدا ودکنرلیمی نصوص حکمی خاص سبب بامقصد کے تحت عالم وجود ہیں آئے ہوں ، اس سبدب بامقصد کے فوت ہوجا نے کے ساخہ بی تم ہم جوجانے جا مِنیٹی بحصداق اس قاعدہ اصلی کے کہوچکم ٹرحی کمسی سبب پرشبی ہو ، وہ اس سبب کے ختم ہوجانے سے خود نوخت ہوجا تا ہے''،

اس قاعدہ کی نطقی تخلیل کا بنیجہ برجی نکلناہے کہ تب کسی حکم شرعی کا سبب اور مقصد تبدیل ہوجائے توریم کم مجی ا زخوداس کے مطابق تبدیل ہوجائے گا، ہی وہ اصول ہے جس کی رُوسے فقہائے بہ قاعدہ عمومی بنا یا ہے کہ زمان دمکان کی تبدیل کے ساخہ قرانین میں تبدیلی ناگزیر ہوگی .

اس قاعده عموی کی ایک شال صفرت عمر بن الحظائف کے اس حکم میں ملتی سیر جب کی گرسے انبوں نے نوسلوں کو صدقات میں سیرحصتہ دسنے کی مما لنست کر دی تھی ، حالاں کہ بیرحصّہ خو درسول الشرصلی الشرطیب دسلم کامقرر کردہ تھا، نوسلی کوسدقات میں سیرحصّہ دینے سے رسول الشرصلی الشرطی الشرطیب دسلم کامنشا بیر تضاکہ ایک توائی کا ایمان مضبوط کیا جائے ، دوسرے انہیں ہدی سیرصنوظ رکھنے کی کوشسش کی جائے . نئیرے لوگوں میں ان کی شہرت سے قائدہ اٹھا ایجائے ، بیرسب کچھ قرآن کر مجم کے اس ارشا درکے مطابق تھا ۔

مد ذات کا حق مرت غربیوں اور نا داروں کا سبے یا اُن کاجواً سے وصول کرتے میں یا اُن (فرمسلموں ) کاجن کی تاہی أنماالص قان للفق او والمساكيين و

العُلِين عليها والمُوْلفة مُلوبهم .....

حضرت میرشند این ندکورہ بالا ما نعت کی نبیا داس طبیقت پر کھی کر قرآن کریم نے نوسلموں کی تالبعث تلب کا جرسبب مغرض اوالیگی صدقات بیان کیا تھا، وہ اُن سکے عہدیس تغیر حالات کی وجہ سے یا تی ندر ہا، کیونکہ اس زمانہ میں اسلام ایک زبروست طاقت بن چکاتھا، اوراب اسے اسینے ابتدائی زمانہ کے سہاروں کی مرورت منتقی ۔

اسی قاعدہ کی ایک اور ثنال بغدا دکے قاضی القضاۃ ، قاضی الدِبوِسف کام ہ فیصلہ سبے جوا بنیوں نے ہُو اور گذدم کی اچناس کو ماسپنے کی بجائے توسنے کا طراتی اختیار کرنے کے سلسلہ بمی صاور فرایا۔ اُن کا بہ فیصلہ را بچ الوفنت رسم کے توصین مطابق تغناء کیونکہ قاضی موصوت کے حہدمیں ان اجناس کو قولنے کا طرابیۃ جواری تھا لیکن یہ فیصلہ رسول انڈر صلی انشد ملید دسلم کے عمل کے نماات تھا ، کیونکہ انہوں نے اسپنے زمان کیا رواج کے مطابق غلے کو تو لینے کی کیائے ناہینے

كاحكم مها درفر مار كھا تھا .

ان دونوں مثالوں اور ان جبسی دومری مند وشالوں سے بہات واضح ہوجا نی ہے کہ حب متعلقہ رواج بدل <del>مالے</del> توشعلقہ قافون بھی بدل وینا بچا جٹے۔ اسی وجہ سے اسلامی قانون کے ماہر بن اکثر پرسے جوسے حالات کے مطابق لعیض "قانونی قواعد کو بدل ویینے میں گریز نہیں کرتے ۔

كوشمس الدين الْعَرَا في (وتضيليول كے نجم الدين الطوفي حيسے عظيم فقها شامل بېر. -فبكي جيب مسلما نول نے وس اصول كوفراموش كرديا ، اورا بنى كناب آئين كوجا بدا ورخے تغير پذير بنيا كرر كھ ويا ، اور

سیسی جب سام مول سے اور افغار اور رسم ورواج اور دوبا اور این کتاب آین موجا در اور در بیر بیر بیار اور دور بیر بیر بیار رسال ایک علوم و فنون کی نرقی از مان نے کے ارتفاء اور رسم ورواج اور حالات و خرد درایات کے تغیر کے با وجود دہ اپنے تو این بیر کسی سید بی بیر بیر بیلویس اس بیما ندگی کا خمیاندہ قرمی زوال کی شکل میں مور موسی بی بیر بیلویس اس بیما ندگی کا خمیاندہ قرمی زوال کی شکل میں بیر بیلویس اس بیما ندگی کا خمیاندہ قرمی زوال کی شکل میں بیر بیلویس اس بیما ندگی کا خمیاندہ قرمی زوال کی شکل میں بیر اور اس کو لینے اس کو تا ہی کا از الرجی اس مورت میں بوسکتا ہے کہ سلمان اپنے قانون کی جسل مدح کا ادراک صاصل کریں، اور اس کو لینے اس کو عمل قضابا پر آمی صورت میں نا فذیکھیں جب تک اس کی علمت فائی موجود میرا ورجی اسباب و حالات ختم جوجا نیس، قواس تا فران کے اسکام کی تغیر ورجی کو بیر تا بیر بیر بیل درست کہا تھا گئی ہر اور اساب و حالات ختم جوجا نیس، قواس تا فران کے اسکام کی تغیر میں تا بیا بیرہ بیر بیر بیر بیل درست کہا تھا گئی اور اساب و حالات ختم جوجا نیس، قواس تا فران کے اسکام کی تغیر ساجات اور مقابات برقائم نم بیر تی بیر، اس طرح یہ گؤیات زمان کا دوسرانام ہے ، اور توام می مورد میں بیر تی بیر، اس طرح یہ گؤیات کی تمام گوشوں، تمام زمانوں اور تمام حکومتوں میں بیر تی بیر، اس طرح یہ گؤیات کی تمام گوشوں، تمام زمانوں اور تمام حکومتوں میں بیر تی بیر، اس طرح یہ گؤیات کا تمام گوشوں، تمام زمانوں اور تمام حکومتوں میں بیر تی بیر، اس طرح یہ گوئیات کا تمام گوشوں مقام نوانوں اور تمام حکومتوں میں بیر تی بیر، اس طرح یہ گوئیات کی سید ؟

۴. روزمره طرز زندگیی دین کی زانداز ضرورت آمیزش

جیدساکرسم پیلے بیان کریچکے میں مسلمان علماء اور فقها روز اوّل بی سے اسلام کامطالعہ بحیثیت ایک ندیبی، وستوری اور والی نظام کے کیا کرتے ہے۔ اسی وجہ سے بہیں اسلام کے نشریعی ضا بطہیں حیادات سے لے کرتانونی واقتصا دی معاملاً

احکام کی تبدیلی سے مرا دخوانخواستہ تصوص کی تبدیلی نہیں ہے، کیونکہ نصوص مقدسہ کوکسی صورت بائن سگانا جائز نہیں بلکہ نعیر احکام سے مقصود ان تصوص کی مختلف تغیر ہے ، چوشرورت کے سبب سے باعل وعادات کے بدل جائے سے قازم آ عبائے ووکیسے منعث کی کمآ ب نکسفہ شرخیب اسلام شخصہ ۱۸۱۱ سے مقدمر ابن فلدون صفحہ ۲۷

سبی کے احکام طنتے ہیں جس کا بیجے ہیے بھی بٹوا سبے کہ دین اسلام میں اکٹر حالات کے اندر منسبی اور اخملا فی تغیمات اور دستوری و النبني مكاشفات لازم وملزوم بن كف بين، اسلاى فلسفة الين كاسب سے برا غبادى احد فران كرم معى اسى وجر سے عدل اورخيانت كا ذكرايك بلى أميت ليس كيجا طور بربالفاظ ذيل كرتاسيد.

أَن الله يَامُرُكُمُ مِبالعِل لِي وَالْإِحسان و

ا فتدتعالى افران سي كرعدل افتتيام كره، احمان

ايتاء ذى القريل

كياكره ، اوراجيم زيروا قارب كه سائد دادود بش سيمين بالور

السيى بى تىليات كى بنا براسلامى تانون كے اندر يرمنا ليلم انصات وجود ميں آيا .كدكو فى شخص كسى دوسرے كو آزار مز بینجائے، اورلین دیں کے معاملات بیں ویانت اور روا داری کا لحاظ سب کا مّا نونی فرض بروگا، اس تسم کے اخلاق اُموزد محلات سے مرص مسلمانوں كو بنفسه از صدفا لده بہنجا ، لمكد ان كى وجرسے اسلام كونسفة مّا مُون ميں يحتقيفى عدل اوربنى نوع افسان كى مجست کا حنصر کارفرا ہوگھیا، اور بھریہ اُسی کا نتیجہ عقاء کہ فقہائے اسلام نے لیے حد کاوش اورعرق ریزی کے لیدر پرسٹار کے دینی اور د بنوی صدود کے درمیان خط امتیا زکھینچا (صیباکہ مہدعاصر کے صنفین باقا حَدہ قالون اور فطرت کے عام احکابات کے ماین عقر ا منياز قائم كيا كرتے ہيں، مثلاً فقها لے طے كيا كه اگرچير قافوناً كسى خا وند كوا بنى بيوي كوطلاق دبينے كامن ماسل ب سكين چيك شادى كى بنياد شريعت فى عبت اور رحم وشفقت برركهى ميد ، لهذا اس طلاق كودين لحاظ سے جائز ، بت كرف كے منے يه خروري بر گاكه خام نداس سخت ا قدام كے مفر كجيم معقول وجو د مجي پيش كرے، وگريداس كا بيفعل كسي خفيد آميز مبلد بازي رئينې قراد دباجات گا، جواس مار ک سے شادی کی باکنرونعمت خداوندی پرناشکری کا اخلیار مولاً.

تا بم لعبن فقها جوزمانه ما قبل اسلام كر رسم ورواج سند منا الرفقيد اس اوصور سيست قدم س أسحرة الرم عسك، اور ا نہوں نے اس سلسلہ میں دبی تعلیمات کے عین مطابق فناوی وینے میں تاتی ہی برتا۔ اگروہ اپنے نیووں میں اسلام کی دینی و اخلاتی تعیات کی تفید برزیاد و زوردسیت و نوان کلیه رو یا لفیدیا اسلام فلسفه قانون اورخودا سلام کی روح کے مطابق برقا . کچھ دیگرفتہا بنصوصاً تقلیدا درانحطاط کے دور کے فتہا نے دینی اور دینوی احکا است میں حدفاصل مرجود ہونے کے باوجد دا س کالمحاظ نہیں رکھا۔ انوں نے دین کا تعق زندی مے مربرادنی واعلی مشلہ سے جوڑنے کی کوشش کی، اور کچھ میں سمجم بيض ميس اسلام زندگى كے بر برطريق الدوين وافعات كے ساتھ ايك بى شدّت كے ساتھ برتا و كرتا ہے، اس نبي برسوت وقت وواس بات کودس سعے فراموش کرگئے ، کداسلام میں نبیادی مسلد دبی ادرانملاق کاسب ، اور دنیا کے نا نوی طرز کے معالمات بہاں فروع عیشبت ر کھتے ہیں، ان حضرات نے اس باب میں مجبر انسی افراط ونفرلط کامظاہرہ کمیا، کد انہوں فاسعی تعسفه قانون کی تشریح وقیس کرتے وقت منمی اورد یا دی مسائل اوردین کے البدی اور لافا نی احکابات کوایک ہی سطح پر رکھ ديا ، چناپخه اسلاي فكرونظ ورراسه مي مخيرين تهو د كا درردوره بهوگيا ، اورسلان ملما د ف مرسري مسائل كو كچوايسي انجيست دينا شروح کی کہ بروہ چیز چورسول اکم کے کے زمانے یا اُن کے دور میں موجود بھی جمل کے نزدیک ایک جمنوعہ بڑست قراریا ٹی وشال انہوں ف فيرز بانون كاعكم حاصل كرنا بهيرى كلنظ سے كھانا ، ميت كاپيننا اوراسى ضم كى كنى معمد لى باقوں كو ثر مائمندع قرار

یں میں انسان ہوں ،جب بیں تہبیں دیں کے باسے میں کو ٹی حکم دوں ، توتم اس پرٹل کرو، اورجب بیں دیا وی احالمات میں اپنی دائے سے کو ٹی حکم دوں تو بیس بھی افسان ہوں، ادرتم اپنے دنیا وی معاطات فجعہ سے مہم سمجھتے ہو۔ انما انابشواذا اموتکمدلِثیٌ ص دینکر نخن وابه اذاموتکریشیٌ من دانی فاضعان دشوانتم علم بامرِدُنیاک م

بندا اس بات کراهجی طرح محجولینا جلست که اسلام دنیا وی معاطلات که سافتصرف وسی صورت مین تعرّض کراسید، اگر ان کا تعلق دین دخیرب سے بور بهاں دین و مذہب سے سراوار کان ایمان ، توحید اللی ، حیا دات ، اصول اخلاق اور عاطلات کے بنیا دی تو اعد وضوا لبط سے سب ، ان کے ملاوہ دوزان زندگی کے دورسے ثانوی مسائل بی بیش روصدیت مسائلوں کو آزاد دھجھوڑ دینی سب ، کیونکہ المیصد مسائل کامل و و نود زیادہ آسانی کے ساتھ تلاطی کرسکتے ہیں ، دورسے یہ معاملات انسانی مفادات ا

یہ اصول مجھ کیفنے کے بعد یہ لازم آ تا ہے کہ سلمان ندکورہ بالاط تی سے مطابق اپنے گافوں کے دینی واضاتی اسکات کو مام دنیادی معا طالت سے علیمدہ کرنے کا کام شروع کردیں، انہیں ہا ہے کہ وہ ایک طرحت تو اپنے دی ا دواس کے ضابطہ اضاف کی پوری طرح ہیروی اختیا رکریں، اور دوسری طرف اپنی زندگی کے عام طور حولقوں کو اسلام کی روح کے مطابق اور حمد منته بندیب اور سائیس کے تقاضوں کے مطابق ڈھا لئے کی کوشش کریں، صرف اسی طرفی سے وہ اپنی بیس ما ندگی کا خاتم کہ کرسکیں گے جس کا دعدہ ان کے ساتھ قرآن نے کیا تیں کے مسلمین کے جس کا دعدہ ان کے ساتھ قرآن نے کیا تیں

ملق يحمم مم دميلد، تبنحه 190 دوراس كى نشرع نودى دميلد ۵ (مسخر ۱۱۷ -۱۱۸)

ے طاحظہ پڑتے انتخاب النہ ازشاہ ولی اللہ وہی حلواۃ ل صفحہ ۱۳۸۰ - اور قراعدا گذربت مصنف القاسمی صفحہ ۲۵ ا تک فاضل مصنف نے جس امری طوٹ متوجہ کیا ہیں۔ اس کی ہمیت سے کسی کوافکا رہنیں ہو سکتا۔ میکن اس مسٹلہ کے بہت سے پہلم چی جن کو سجھے لینے ریہ کام نہیں کیا جاسکتا۔ وہاتی حاشبہ اکندہ صفحہ پر)

آخیں والی طور پر ہم کہ سکتے ہیں ، کرمسانوں کے زوال کاسب سے بڑاسبب أن كا بہتے فوائض سے اہمامن برت سبه ۱۰ دراین موجوده بگوی بو فی مالت کی اصلاح کے اینے بیضوری ہے کدوہ اُن فوائق کی تکمیل کا اصاس کریں، فروقا کی بجائے اسلام کے بنیادی اورحیتنی اصوبول کی طرف رج رح کریں ۔ اپنے قانونی احکام اورضوابط کی حکست نما فی کو بھیلیں ، اور ا س كالبيش لجاظ ركيس اجر كجيد وبن اور ذرب كالتصريب، وه دين ا ورندمب كو دين جو مياً . كاسبي، وه دنيا كودين اس کے ساتھ ہی اعلی ، جہالت اور کو دا : تقلید کی اوٹی اوٹی واروں کو اپنے ترقی کے داستے سے بٹلانے کے لئے ایک پنجة حزم کریں ، فیرمستندا ورفیر شیمے نصوص کی بیروی کو ترک کردیں ، اورائ تمام رسوم ورواج ، فروعات ، بیر نیات مصطلحات پر امراز کرنا جھوڑویں ، تنہوں نے فرقہ دارانہ نفصیات کے ساتھ وو آتشہ ہوکراسلام کے اصل جو ہر کا زنگ وروخن بڑی طرح بالاح کرر کھونیا

مسل نوں کواب دورائتوں میں سے ایک کا انتخاب کرلین ہے، ایک داستہ توجا بھ : تعلید کلسیے جس کی آخری منزل تار کی یکالت اور بیتی ہے، دو سراراستان کے سلف صالحین کا سے جوملم وعوفان کی روشنی اور زندگی کے سرح ثیر توت و

(بقيرهاشير مفوسابقه) ١١ اسلام ايك كال نظام سيات ب اورزندگی كه بروا رُه كي تعير ولشكيل اس كيديش نظري. ده سيات كم مرويلوتوله (نفرى بريا بتقاعى سائى بريامماشرتى معاشى برياتمدنى - كى معلاح جاستا ب اصفدا ، ساسك رسول كى دى برنى جدايت كى معشى يين ان

٧- اسلام ايك ابدي دين ب أوداس كاينام عالمكير ب سي تهذيب وتسن كوايس سانحول يروه صالنا م ستا ب جو بهزمان اور برمام برائ لتنفى كومام و كل . وه انسان كوير دنك مي دنك جلف ك الزاهي عيدت المكرية وكوهلك منك مين نك دين المعماليد كراب يصغة الله وص احس من الله صغة -

٢- اسلام كاطرين كاريسته كدو وارتدكي كم برشعبه كالمتعلق بنيادى جايت ويتا بصاوراس ليعبارون كوشف متعين كمدويتا ب اسريار دہ مدد المنٹر مفرکروتیا ہے امدان معدی کے احد زمان ویکان کے مطابق نظام نفرگی کو ترق اورار تھا، کی آنادی ویتا ہے

٧- اللهم كى يې و فصوميات بين جن كى بنايراس بين بايت معمد كى بيزمل كى مجى برى اېميت سے . كھانے اور پيينے كے آواب معاقر کے طور طریقتے ملیارت اور پاکیزگ کے اسول سے پر سب اپنی ہدی ہمیت رکھتے ہیں اودان کے متعلق خورونکر میں بڑی امتیاط کی ضروت ہے۔ (ن تَا م چِزِوں مداشتے دکھ کریں ایک پمشماذن دوش اختیار کی چاسکتی شیعہ کسی محدثیں بچی خلوبہایت نقصان وہ اور طرت دسل ہوگا -ك بر كانسل صنعت كاس خيال كوياهل درست نيس مجعة اسلام بين عيسا شت كى طرح دين اورديا كى دو فى نبين ب اوراس الرد مكر كے ملئے اسلام كى فجرعى اسكيم ميں كو في حكر نہيں بوسكتى -

دايريش

## حمد الله صديقي الم الع إبل ابل الم

# قانون اسلامی کی سیسی لو

" تشکیل نو" کی یہ اسطلاح اپنے آئد کا فون کے آخذ دن کی نئے سرے سے تعیق و تغیش کامفہ کو بھی رکھتی ہے یہ تعیق وتغیش کایک اسلام کے تاریخ بین شطومیں رکھ کرسا سے الالہ یہ مگراس طریق متعلق مول کو نظر دس سے ادجیل کئے بغیراس کی تحدیدات کا ایک نیا تصور اسلام کے تاریخ بین شظر میں رکھ کرسا سے الالہ یہ مگراس طریق سے بھی کر اگراسی اور طرح پر یہ تھور بیش کیا جائے گھر ہو ' تشکیل فو "نہیں کہلاسکتا ۔ دوسرے الفاظ میں اور سی میں مالت ایس کے مرکزی کا فون سازی کے دائرے میں اسلام کی اصل رکھ کا مجہلے کے لئے جو علی کوشش میں کی جائے اُسے کسی صالت ایس بھی ایش میں میں میں میں میں میں میں میں میں ہو انہیں ہوسکتا۔ اور اسی لئے نقط سے صدا نہیں ہو ناچا ہیں ہے کوئی ایس انگلت انتقادی اور اسی لئے اس طرح کی ہوکشش کا ایم دوقت شارم والائی اور اس لئے اس طرح کی ہوکشش کا ایم دوقت شارم والائی اسلام

ال السلط مين تفقيق كوف واك ويل كاشارات كواميد بالمفيد بالي محد

اسلام اور قانون رومآ

اسلام سے قبل عہدِ جاہمیت کے وب کی رمزم درواج ' رد ماکی سلطنت کے توانین ا ادریمودی قوانین سے اسلامی کافون کا مقا کرنے سے دہ اموژعوم ہوں محے جوان سب کے اندژشترک ہیں اور دہ اموریج نکو کرسائے آجا بی گے جن پران ہیں ہاہم اختلات پا یاجا آبی۔ اس تقابلی مطالعہ سے دہ وج ہاس بھی منوم ہوجائیں گی جن کی بنا پران ہیں مشابہت پائی جاتی ہے یا اخراد ہٹ متماہے۔ بچواس جائزے 06

سے سرحقیقت بھی معلوم ہوگی کر بھر جاہلیت کے بوب کی جندایک نایاں رمیم کواسلام نے باتی رہنے دیا می کربہت سی دومری رموم کو اس مثایا اور دبایا ۔ کیونکد پر رموم الین تھیں جو یا تو اسلام کے نئی اور بدی کے تصور سے نکواتی تھیں، یا بھراس نظام اجہامی کے تیسام کے لیے ناموزوں تھیں جس کا ہر باکرنا اسلام کا مقصود تھا۔

قانی اسلامی اور اُس رومن کانون کے باہی تعلق کی فوعیت کے متعلق ہومسلمانوں کی فیچ کے وقت بازنطینی سلطنت ہیں الکح اور نافذ متحا' دُومتعندا دفقط ہائے نظر پلے علمائے تعقق کا ایک گروہ جو بلااستثنا گولڈ ذہیر ( Goldziher ) وال کرمیر ( Von Kremer ) آموس ( Amos) اور ائیسنیوشی ( Emilio Bussi جیسے مستشرقین پر شتل ہے کہتاہے کہ جہت مد ایک ہنا پیت معمول سے رو و برل اور ترمیمات کے با دیجود کانون اسلامی دراصل روماکے قانون ہی کی توسیع ہے ۔ مشہور مصنعت ربی ( Lee ) کھتا ہے:

د اولون میری دراصل آبانون رو ما کا ده قالب سیدس کی مورت میں رومن آبانون عرب سلطنت کے سیاسی مالات کی مطابقت سے مالک شرقی میں اپنا یا گیا او ر نا فذہوا اس کے مواید اسلامی آبانون اورکسی تیز کانام ہنیں ہے ؟ (مِشارکِل تیورس بُردونیس)

اس کے بیکس دوسری طرف فیعن الاخوری ؛ عارف بحدی اور شیخ محرسیان جیسے علاے تحقیق بی جواسلامی قانون کے ارتقار میں روس قانون کے کسی طرح کے اثر کے ہی سرے سے مشکر ہیں۔ اُن کے خیال میں قانون اسلامی کے ارتقار میں روما کے قانون کا کچے بھی فیسل نہیں تھا۔ ان ہردوگروہوں سے سے کرا کہ تسساط بلغت بھی نودار مواسیا ہوان دوانتہاؤں کے درمیان کی وام کواپنا نے ہوسے ہے۔ ان بلااء میں سے محد منیظ مرابری ، احراکین اور ڈوکٹر شفین شاہاتا Sha Ag Shahata نیادہ شاہیں۔

### تقابلي مطالعه:

قانوں و ما پر کھنگی ہوئی کتا ہوں سے بالسکل نا واقعت اور بے خبرتھے ۔ کیونکھ اگرایخوں نے ان کتا ہوں سے کوئی نا کرہ ایھیا یا ہو تا توان کے سوالے اُس کے اس کا ایس میں تا ہوں کے معالمہ کہ میں ملتا۔ مور میں ہم بات ختم نہیں ہوجاتی ، کبونکہ مسامان ماہری قانون قرآن وسنت کے علاوہ شام دوسرے ماتونزوں کوشِ مرون یہ کہ قابل تسبم نہیں مجھتے تھے بلکہ واُن کے سحنت ممالف بمجی سکھے ۔

### يمودىروايات اورتانون.

کویر Kremer کی کی ایت مطابق مروس قانون کااشراسلامی قانون پرائن پرودی دوایات اور سوم کے وربید سے بڑا جوکہ معتوج اقوام میں سلانوں کی فقت بہتے مطابق مروس قانون کرا شرک کی برائ کی برائ کا شراسلامی قانون کا مساوم قانون اور میرکودی مول و منوالط کے درمیان بہت کے بہت سے امورس پرکست اور کی دائے قائم کرلینا جی جہت کے بودک تا اسلام کر شتہ او واربی ایک مذاکی سے بی اس تقاد در کھنے والے شاہد ہی کے اسلام گر شتہ او واربی ایک مذاکی سے بی اس تقاد درکھنے والے شاہد ہی کے اسلامی کر شتہ اور اربی ایک مذاکی سیک میں ایک ایک جا کر میں ہودی اور اسلام کر میں اور کا مدائی میں میں اور اسلامی میں میں اور اسلامی میں اور اسلام کے بیا دی امولوں کے مطابق برد اور جرب کو امرت نے بالاج اس مشافود کیا ہو۔ یا جو قانون کو امرت نے بالاج اس مشافود کیا ہو۔ یا جو ال برد و سرم کو اتا مذہو۔

#### اختلات کی وسعت:۔

دومری طوف ان ہرد و نظامهاے گانون کے درمیان بائے جانے دائے دائے اختا فات کی دست کو دیکھ کرادی دنگ رہ جاناہے۔ سرت کہیں کہیں دمثال کے طور پر عقرت محسبار سے بیں اگری پی اشتراک اور م آئم کی گئے ۔ اور دہ مجمع خ تفصیلات اور جزئیات ہیں۔ اس کے بھکسس اختالات کی معرود کہیں ڈیا دہ وسیع ہیں۔ مثال کے طور پر بیگودی قانون کی مگرست ایکٹے خص بنی بہر کی میا ٹیسے شادی کرستنا تھا۔ گرفٹ مران نے اس چیز کی مما نفست فرمادی سے ۔

جِلْبِغُ لَاهِ

جوكر فقر منفى مين بيع الوفائك نام سدموج دسير

استرمین می صرف اتنا اورکیبیں کے کوس طوح کرا الق بہنے والی بی شارق میں ایک دوسری سے کسٹ کر بالکل علیارہ اورائگ تعلق الله بنہیں رہ سکتیں۔ کیونک اُن کے درمیان پائے جانے والے ایک دومرسے کے سائقہ معاشرتی اقتصادی اور ثقافتی تعلقات وروابط کے ہوتے ہوئے نامکن ہے کہ ایک دومرس کے ایک دومرس کے ایک برائی طوح سائلہ معالان کی فتو حات نے ہی اپنے اور کرد کے احول پر اثمات دار دیا جاسکتا۔ عام طور پر اس بات پرسب لوگوں کا اتفاق نظر آلہ کہ کم مسلم کی مفتوح تو موں کے نقافتی در شرکے اثرات کے انجذاب الفوذ کی ایک بہت ایم اور شایاں مفال ہے بس نے اپنی جگر بر مفتوحین کے کلیم کورت عطالی اور امنیں ایک نیا کو حالی فرائم کی ابوائی تعدید سائلہ کا خوا سے دان خوا مور پر اپنے اندر اسلامی در اسلامی در اسلامی در اسلامی اور ارداد کی تعدید سے اس کی بہت ہی تاہی مقالیں موجودیں۔

09

### اسلامی قانون کے ماخد

قَلَ ن اورسُنت . ـ

## فقهاد كااجاع بـ

اجات فانون اسلامى كاليك اورنب يت بى منيد ما نيز قالان ب سا دريد نام بت فقها لير ممّست كى آرا دكام آسينگى كوبنيا و

#### ثبات اورح كت كاقانون، ـ

میری دائے میں قانون اصلائی کے دوایتی ماخذوں میں کوئی تزابی نہیں ہے۔ اور نہی کیسی شیم کی کوئی کجن ہی پیدا کرتے ہیں۔ بلکہ انہی مآخذوں برانخصار کرتے ہوئے ہم اپنی زندگی کے بدلتے ہوئے حالات کے مطابق الیسے اصول دقواعد اخذ کرسکتے ہیں جو کارزار حیات کے گوٹاگوں پیچیدہ مسائل میں ہادی دمنہ کی کرسکیں۔

### تانون اسلامى اورهم وديت

جہاں تک پیرسوپ سکاہوں ' ماحنی ہیں ہمادے قانور کے اوقاء کے دُکسامیانے اور اس کے جمود کے شکار ہوجانے کی سیسے ہڑی اور

كرنے كاكام

ميرے خيال ميں اس تعيري كام كومندرم و ياخطوط برمونا جا نيئ بد

(۲) إس موقع براس امرى و مناحت كردينا بهى منرورى معلوم بوتاب يدكر ، قانون اسلامى كى تدوين محاس كام محسله ميس بهي اصول تميز دانتخاب ( Principle of Elimination ) سيم مدد ناگوير طور برليني بوگى - اس اصول كام فهم يسب كدا تفاز اسلام كدو تت قانونى اسلامى ، در اس دقت كى مفتوح اقوام ك نظام بلك قانونى كه بهي تعلق كي ميم نوعيت دكيفيت كو بورى و ضاحت سيم معلوم كي امجا اوراس كوام و طرح سيم جها جائے - كيونكر بني اسلام كي ميم نقط بي اسلام كي ميم منظوم كي امراس كوام و معلق بهي اسلام كي ميم نقط انظرے دا تفيت بهم بهنها تا ہے ۔

الحد ت در الم الله من المراس كوام كال معلق بهي اسلام كي ميم نقط انظرے دا تفيت بهم بهنها تا ہے ۔
الحد ت در الم الله من المراس كوام كي معلق بهي اسلام كي ميم نقط انظرے دا تفيت بهم بهنها تا ہے ۔

باهمی تشاب و پخالف: ـ

(۳) اسلام کے قافی نظریات کو زیادہ آسان اور مغید بنانے کے لئے جدید علیہ علاقے علیہ علیہ مختین بریدا ہم فرجنہ عائد بوتلہ علاقہ اور دُورِ مدید کے درائ اوقت اصول قانون کے نظاموں کا باہم مقابلہ کرکے ان کے مشا باور تخالف کے Sociologic: Jurisprudence کی استخدا استفرائی کے سامنوں قانون کے یہ نظام امریکی کے (معلام المریکی کے استفرائی کو درت میں ہمارے سامنے موجود ہیں ۔ اس نظام ہائے قانونی کا یہ تقابل مطالعہ رشیعہ امید سے کہ رسٹ نخص کے قانون اسلامی کی ارتقار پذری سلامیت اور اس کے استفرائی کے تعقیب طبی قوت کو م جامعیت " اور " بچک" دون کے لیاظ سم بخرجی وارت کو م جامعیت " اور " بچک" دون کے لیاظ سم بخرجی وارت کو م جامعیت " اور " بچک" دون کے لیاظ سم بخرجی وارت کو م جامعیت " اور " بچک" دون کے لیاظ سم بخرجی وارت کو م جامعیت " اور " بچک" دون کے لیاظ سم بخرجی دون کے لیاظ سم بخرجی ہوں۔

#### قانوي شهادت .\_

(۲) اسلامی قانون دنیچ ده مورت بی دلیسائی بع جیساکی بها رسطنگم المرتبت مابرین قانون نیچ واژانها اوراپنی بس حالت پی بعی به اس قدر تشوع مسائل سے بحت کرتا ہے دورات کی دست کا حال ہے کہ اس پیلی هندگو کرنے کے لئے بہ شمار اور و مشائل سی بحث کا موجود بیں۔ اور است تشنوع مسائل سی بحث کا موجود بیں۔ اور است تشنوع مسائل سی بحث کا موجود بیں۔ اوراس پیشند و مسائل سی بحث کرنے دالے قانونی مراسیت کی کا کماح تدا احالہ کوئی ایسائی ذہمی کرسکتا ہے جو بہت ہی جام تصور اور بہ بھی وسعت کا مال با ہو ۔ بھر تہال تک کرنے دالے تا فونی کا تعالی بیا ہے معالی اور است می ماروں مشکلات نے پر نظر است اور می در گرفوں اور در است می ناگوں سے بھر نظر است کوئی ایسائل مشکلات نے پر نظر است اور می در ماروں است کوئی اکوئی مشکلات نے پر نظر است اور می در است کوئی اور در است کوئی اکوئی مشکلات نے پر نظر است اور می در است کوئی کا کوئی در است کوئی کا کھی در است کوئی کا کھی در است کوئی کا کھی در است کی در است کر در است کی در

کادسوّدی نظام اور الین کارماصی کے اجّاعی پس منظمیں رکھ کرتے بالکل مناسب ملوم ہوتا ہے اکھ نکراسی پس شنوسے پہ نظام اور الین کار اگر اور ارتقاد پذیر ہوا تھا امگر دور مدید ہیں یہ دونوں کے دونوں ہے کار ہوکر درگئے ہیں۔ اور مزورت ہے کہ مدید تقام موں کے تت اور شنے حالات کے سابھ تعلیق دینے کے لئے اس کے پورے کے پورے اجتماعی ڈھائچے پر بالکل پھرسے نظر ان کی جائے آگار یہ جدید حالات کا سابھ دیے کیس۔ اس خمن میں قانون شہادت کی طرف فوری اورخصوصی توج دینے کی صورت ہے۔ قصاحی کے صصالحے:۔

ده قصاص کے تعوّر کو بڑی تو بی کے ساتھ اور بڑے مفید طریقہ سے قانون اسلامی کے منابط و دیوانی اور فوجداری میں ممویا جاسکتہ ہے ۔ اس سے پاکستان میں جاری دساری موجودہ آین کا دستم لاہ میں پائی جانے والی ناہواری کا خاتم موسکے گا ۔ اس تعور کو اور کا استعاد کو احول تانون کے طور پر اپنانے کا سیسے مغید اور صحت مندا شر ( I Law of Torts ) قوانین ہر جانز پر پرشے کا سی خوک میں تانون اجتماعی کا اور موامثر تی صفائد تا معالم تاہت اس سے جدید یور پ سے قانون وائ اور موامثر تی صفائد تا معالم تاہت اس سے جدید یور پ سے قانون وائ اور موامثر تی صفائد تاہد اس سے جدید یور پ سے قانون وائن اواق میں ہوں ، من جس مسلم کیا تی )

 $\bigcirc$ 

رمول الله صلے الله وسلم جاعت صحابی کے ساتھ بلیقے ہوست سے، ستن میں دوآد می تھ کرتے ہوئے آئے ان میں میک مفکمانہ مد میر اگد جا تھا اور اس کی گائے ، اس کی کا سے نے میرے گدھے کو ہلاک کردیا "

ماهن<sub>ر</sub>ین بی<u>ں سے</u> ایک شخف بول بیڈا ۔

مد بهای تم برتعزیه واجب بنیس بوتی "

أتخفرت فيحفرت على سيكها:

وعلى تم فيصله كرد ـ

حفرت على في ددون سع كها:

َ » ده دونون جانور بند جع بوت تحق یا تھلے ہوئے تھے ۔۔ یا ان ایس سے ایک مبندھا ہوا تھا اور ایک کھلا ہوا تھا ؟" جواب ملا :

. گرصا مید صابوا تحا ، گائے کھلی ہوئی تقی ا در اس کا مالک اس کے پاس تھا "

مركائ كالمالك كدس كاتادان اداكرك يه

رسالت، بي نے اس مكم كى تعديق فر مادى . حالانكر على ود مرح صحابية كرمقابليس ببت كم عرض ب

### علامه واكثر محدا فبال

### مطالعتر فانول سلامی (بیت اسلامی براصول حرکت )

اسلام ایک تہذی غربی بورنے کے کاڈلے کا تنان کے برانے سکونی نظریہ کورد کر دنیاہے اوراس کی بجائے ایک حک نقط مناکا و بیش کر تاہتے ۔ ایک جذباتی نظام اتحاد کی حیثیت سے یہ فرد کی فدر وقیت خوداس کی انفرادیت سے پہچانا ہے ۔ اورخونی شنوں کو انسانی وحدت کی بنیاد ما ننے سے انکاد کر دنیاہتے یونی رشتے خاکی ہیں ؛ اور انسانی وحدت کیلئے کرسی خاص نفسیاتی بنیاد کی تلاش صرف اسی اوراک کے ساتھ ممکن ہرسکتی ہے کہ جبات انسانی ابنی اس کے اعتباد سے دحالی ہے ۔ یہ اوراک خود مجد نئے وائسی اوراک خود مجد نیا کے مسئوی حکوم بند اوراک خود محد میں انہاں کا ممان میں پیداگرنا ہے ۔ جب کے دراجہ وہ دنیا کے مسئوی بندھنوں سے آذاد مورت بنیں دنتی اور انسان کے لئے اس بات کا امکان جی پیداگرنا ہے ۔ جب کے ذراجہ وہ دنیا کے مسئوی بندھنوں سے آذاد موسلے۔

۔ کافسٹنائن نے میبائیت کو جوابداء بیں ایک خانقاہی سیسلے کی شکی ہی نااہر ہوئی ختی ؛ انسانی وحدت کے ایک نظام کی میشیت سے چلانے کی کوششش کی 'جس کی ناکا می نے قیصر جولین کو تھر روم کے مہانے دلیے تاقی کی طرف متوجہ کر دیا ہی کی اس نے ٹٹی فلسٹیانہ تعبیریں کو نے کی کوششش کی -جب اسلام صنح ' تادیخ پر جلوہ گر ہوا تواس وقت مہذب دنیا کی جوکیفیت متی اس کی تصویر ایک جدید مورخ نے ہوں کھینی ہے -

اس وقت یول معلوم ہوتا تھا کہ یہ مظیم الشان تہذیب جس کی تعبریں ہو و سے جار ہزار بس صوف ہوئے تھے منہم ہوئے۔

ہونے کے قرمیب ہے۔ انسانی نسل وحشت اُور بربریت کے اس دوریں نوٹ جانے کو تلی ۔ جس میں ہر قبیل وفرقہ کیک دومرے کا دخت ہو جائی گئی۔

میدا برائے شہشاہی اسالیب بھی اس وقت کام ہزوے سکتے تھے ۔ بیب شیت کے نئے وضع شدہ قانون وحدت و مندا ہوئے تھے افران وحدت و مندا ہوئے تھے۔ بوقت المناک واقعات و تواہدت سے برتھا۔ تہذیب ایک لیے منظم کی بجائے افران سے بھر لوہ تھے۔ ہو قت المناک واقعات و تواہدت سے برتھا۔ تہذیب ایک لیے منظم اُخبرہ دوخت کی اندا تھی جس کے بیتے تام دنیا کا احاظر کیے موسیقے نے تھے اُور صب کی شاخیس اور ش سائنس اُور دوخت کی اندا تھی جس کے بیتے تام دنیا کا احاظر کیے موسیقے تھے اور صب کی شاخیس اور ش مائنس اور دوخت کی اندا تھی ہوئی اور اس کی اور سے خوالی اس کی موسیقے تھیں اور اس کا وجد جنگ کے طوفان سے بارہ بارہ تی اس کی اس کی اب یہ بارہ بارہ تھا۔ ترکمی وقت بھی ٹوٹ سکتے تھے ۔ کیا کو تی الی جائی گا ایس جائے الیہ جائی گا ہے تھی اور اس کا وجد جنگ کے طوفان سے کیا و تی ایس جائے الیہ جائے گا ہے تاہ کے کہ مہالوں بر کھوا تھا۔ ترکمی وقت بھی ٹوٹ سکتے تھے ۔ کیا کو تی الیہ جنواتی اس کے الیہ جنواتی الیہ جنواتی اللہ کے اللہ کا دوئت بھی ٹوٹ سکتے دیں ۔ کیا کو تی الیہ جنواتی اللہ کیا کہ اللہ کا اس کے کہ کیا کو تی اللہ کیا ہوئی گا ہے کہ کہ کا کہ کا اس کے کا کا وجد جنگ کے طوفان سے دیا کہ کا معرف کی اللہ کو تاری کیا کہ کا اس کے کیا کو تی اللہ کا کہ کا کہ کا کہ کا کہ کا کہ کو کا کہ کیا کہ کا اس کیا کہ کیا کہ کہ اللہ کا کہ کا کہ کیا کہ کا کا کا کیا کہ کو کا کیا کہ کا کو کیا کہ کی کو کیا کہ کیا کے کیا کہ کیا کیا کہ کو کو کو کیا کہ کی کو کی کو کی کی کے کو کیا کہ کیا ک

تہذیب موجود تفی جیے بڑد سے کار لمانے سے مثلِ انسانی کودسٹنڈ وحدنت میں مہد دیاجانا۔ اور تہ نہیب کو بچایا جاسکتا ہ الیی تہذیب کے سلٹے حزوری تفاکروہ ایک نئ قیم کی حیزہوتی۔ اس سٹے کہ پرلنے رسوم وقیود 'مردہ ہوسکیے تقے' اور اس فیم کے نئے رواج 'اور رسوبات کا ومٹوکرنا صدیوں کاکام بھا''

يه مورخ بمين آ گے چان گر نبا آلمسیة کر دنیاکر ایک نئی تعبذیب کی مزورت بختی جوس و فنت کی حاکمان تهذیب اور وحدمت السّانی کے ان تنام نظاموں کی بگر سے سکے جن کا انعداد درست پی فون پر نقا ۔ ہی مورخ مزید لکعناہتے کہ اس امر کے حیرت ناک ہونے مي كو في سند بنير كمايي نها بيب عرب كي رويين سه الطيئ أوراس وفت الطي جبك اس كي سخت مزورت عنى - يكن اس واقد يس جرت كى ايسى كوتى بات بنيس - دوره كانبات إنى عزودتول كوديم طور ريطسوس كوليتى بيّد أور فاذك لحات مي ابني سمنت كالقين خوک میتی ہے ۔ اس بات کوم مذیر ہے کی زبان میں سنجراز الہام سے تعبر کرنے ہیں ریہ باسکل فطری ہے کہ اسلام نے کہلے مہدسے ساد مصور کوں کے شوریس اہم لبا۔ جر کہنہ تداون کے اخرات سے محفوظ تفے۔ اور ہر ایسے جزافیا ٹی مقام پر تفے جہاں بین بر اظم ملتے : بين - بينتي تنهذ بب وحدت عالم كى بنياد امول توجه بين مفرياتي بية - اسلام ايك تمدني نظام موسف كي حينبت سع اس اصول كو نسل انسانی کی ذم بی اورجا بانی دندگی میں ایک زندہ منصر بنانے کا عملی وربعہ ہتے۔ اس کا مطالبہ خداست وفاداری کا سیتے انخت و ماج سے بنبیں - اور چینکر خداہی تمام مندگی کی آخری روحاتی اساس ہے - اس لیے خواسے وفادا می دوحیتینت انسان کی اپی مثالی فطریت سے وفا داس کے منزاد مند بے ۔ تام زندگی کی آخری و بنیادی روحانی اساس اسلام کی نگاہ میں ابدی سبتے اور اپنا اظہار تنوع أور تغیر بین کرتی ہے' ایک الدی سرسائٹ کے مطعب کی بنیاد محتبقت کے اس تعقور برمینی ہو اپنی زندگی میں نبلت اور تغییر کے ان امولوں کاہم آپنگ کرنامزرری ہتے۔ اس کے ہاس الیے ابدی اصولول کامرایہ ہونا لاز می ہتے جواس کی حیات اجماعی کی رمبری کریٹ کیؤنکہ ابدی اصول ہی اس جہانِ تغیر و انقلاب میں ہمیں باؤں جانے کا موقع دے سکے بنیں میکن جب ان اصولوں کا مفہوم بدلیاح اٹے کر تغیر کا کوئی امکا ، مى وجود بنين ـــوه تغير مع قرآن عدا كي طبيرترين شان كهر بكارتاب توريس كي فطرت مين موجود محركت كوجامدو ساكن كريشية ، بن سسياس أود عرانی علوم بين بورپ كى اكانى بيلي امول كى د ضاحت كم فى يته اور آخرى امول كى تشريح اسلام كے باخ صد سالم جور سے ہوئی ہتے۔ سوال بہ بیدا موتا ہے کہ آخر جینت اسلامی میں اصول حرکت سنے کیا ؟ --- اس کا جواب ہے اجتہاد

سن نفظ کے منوی معضے سی یا کوشش کے ہیں۔ سا ہی فقہ ہیں اس کے اصطلاحی مصنے کمی فقی مشلہ ہیں ازادار فیصلہ پر پینچنے کی کوشش کرناہتے ۔ میراخیال ہتے کہ اس تستور کی ابنداء قرآن کی مشہور آیت اور کوشش کرنے والوں ہر ہم اپنی داہ واضح کرد بتے ہیں سے ہوتی ہتے۔ دسول النڈ صلی الروطليد وستم کی ایک صدیث ہیں اس کا ذیلاہ واضح اشادہ موجود ہتے ۔ حب صورت معظ کو بین کا حاکم مقرّد کیا گیا تورسول النڈ نے ان سے دریا دنت کیا کروہ مقدمات کا فیصلہ کی طرح کیا کریں گئے ؟ معاذش نے جاب دیا \* ہیں معالمات کا فیصلہ کتاب النہ کے مطابق کیا کروں گا۔

\* ليكن أكركثاب النّذ اس باب بيں خاموش ہو! " " قرچريُں اموہ دسول كو اپنا دمِبر بنا ﴿ لُولَ كُا مِ " : أدد أكر اموه وسول بين جي ننها دي ومبرى كاكو ثي سامان موجود نه بو!" • تؤيّر بير له ين كوشش كردن كما " بي وائے سے ونيصلہ كرنے كئ"

تاریخ اسلام کاطالبعلم اس بات سے اتھی طرح وافق ہے کہ اسلام کی سیاسی ترقی کے ساتھ نظام قانون کا تعتود ایک استدم ورت بن گباتھا اور ہا دے ابندائ عربی اور پن اور پن اور بن ایک نمام جمع شدہ موادی آخری صورت پذیری ہادے تسلیم شدہ نا اسب کی شکل می ہوئی ۔ بدفعتی خام بب اجتہاد کے بنن درج ل کے قائل ہیں۔ وہ ، اجتہاد مللق یا وضع قانون میں کمل اجتہاد ' برعمل طور پر ان خراسب کے باینوں تک محدود ہے ۔ وہ ، اجتہاد فی المذہب یعنی وہ اصافی احتہاد جوکسی خاص ، مرب کی معدد میں برناج اسکتا ہے۔

دم) ہجتہا دخام ہوں کا تعلق کمسی الیے صوصی مشکے پرقائدن کے انطباق سے ہو۔ جبے بازیان مذہب نے بیزرکسی فیعسل کے تھوڑ وہا ہو۔

اس مقاله میں عجھے اجتہاد کے پہنے دوسے بینی اجتہاد مطلق کے متعلق کچے کہنا ہے۔ اہل سنت اس دوہ ہ اجتہاد کے نظری امکانات کے توقائل ہیں لیکن حب سے خال ہود ہر لیے اس لیے ہنیں مانت کہ کم آ اجتہاد کیلئے اس لیے ہنیں مانت کہ کم آ اجتہاد کیلئے میں نیز و وفٹراٹل کی مصاربندی کردی گئی ہئے 'ان کارکسی ایک فرو واحد میں جمتع ہونا حرب قریب نا مکن سہتے ۔ فرآن جوزائل کے متعلق بقتام خالفان میں اس جسم کا اخداز و میلان نہا ابت بجب ہم اس خرجی مطرف میں اس جسم کا اخداز و میلان نہا ابت بجب سالی موثا ہتے ۔ فہذا ہو مودان ہے کہ آگے جر سے ہے ہم اس خرجی طرف کی دائے میں فقر اسلامی میں جو دکا ہم بہلو ترکول کے دختر کو ایک مورٹ ہے ۔ بدنظر یہ بالک سطی ہے اس لیے کہ تا دینے اسلام میں نزکی اثر ونفوڈ کے کا وفرا ہونے سے بہت ہیلے فتی مذاہد سے بہت ہیلے فتی خالم میں نزکی اثر ونفوڈ کے کا وفرا ہونے سے بہت ہیلے فتی مذاہد سے میں میں میں وجویات مذاوج ذیل ہیں۔

دا، ہم سعب اس تحر کمی تغلیدت کا ور آن تلخ اضالافات سے جن کو اس تحر کمیب نے جنم دیا ، واقف ہیں ہو عباسہ پول کے ابتدائی وور یہ اسلم کی خبری دار ہدئی ۔ مثال کے طور ہے ایک اہم اختائی مشلم کو لیے بینی قرآن کی اب سے کا قرایت کی نبذانہ حقیدہ سے تعلیت پند اس کے منکر ہے۔ اس لئے کہ ان کے خیال میں بیصن " قدوم کلم اس کے عیسائی معیدہ کی ایک وورمی تنکل حتی ۔ اس کے منکر ہے۔ اس لئے کہ ان کے خیال میں بیصن " قدوم کلم اس کے عیسائی معیدہ کی ایک وورمی کا انکار کر کے عقلیت پندمسلم سوسائی کی بنیا دہی کو تھو تھا کر دہیے ہیں۔ رہے ہے تو کہ قرآن کے قاوم کا انکار کر کے عقلیت پندمسلم سوسائی کی بنیا دہی کو تھو تھا کر دہیے ہی تو تو انکار کر دیا تھا اور کھلم کھلا البر پر میرہ کو فی افقہ دادی قرار - دس ویا – اس اس مرح کی تو تو تو اس میں مورمی کو تھا تھا ہے۔ اس کی دھر سے اور کھی خواجہ میں اس خواجہ کہ ایک مورب کے ایک مورمی کے ایک تو تا کہ اس کا مرح کے ایک خواجہ کے ان کا مختلف میں اس مورک کے ایک تو تا کہ اور اس مفصد کے صول کا حرف ایک ہی واست میں ان کہ کھا تھا اور وہ برکہ وہ سے اسلام کے معاشری استحکام کو کھی تھا اور اس مفصد کے صول کا حرف ایک ہی واست میں ان کو کھی تھا دورہ برکہ وہ سے ان رہے ہی تو وہ برکہ وہ سے ان کا مورک کے مورمی کو اور کھی تھا دورہ برکہ وہ سے ان کی تھا تھا کہ مورمی کو تو تا کہ ان کا مورک کا کہ برک کو ایک تو تا کہ دورہ کو تو تا کہ دورہ کو تا کہ دورہ کو تا کہ دورہ کی ہورہ کو تا کہ دورہ کو تا کہ دورہ کا کہ دورہ کو تا کہ دورہ کا کہ دورہ کا کہ دورہ کا دورہ برکہ دورہ کی مورمی کو دورہ کا کہ دورہ کا دورہ کے دورہ کا دورہ برکہ دورہ کے دورہ کا دورہ برک کی کہ دورہ کی کو دورہ کی کر دورہ کی دورہ کی کھی کو دورہ کی کے دورہ کا کہ دورہ کو دورہ کو دورہ کی کر کے دورہ کی کہ دورہ کو دورہ کر کے دورہ کی دورہ کی دورہ کی کو دورہ کی کو دورہ کی کو دورہ کو دورہ کی دورہ کی کہ دورہ کی دورہ کی دورہ کو دورہ کی دورہ کی دورہ کی دورہ کی دورہ کی دورہ کی دورہ کے دورہ کی دورہ ک

دلا، ماہبانہ اتھوف کا آغاز اور اس کی نشو ونما جس نے طیہ سائی قسم کے انڈات کے بخت آیکہ ،خانس فلے نیاد پہلوہ تباد کولیا تھا۔ بڑی صنائد یا مع طرفی کا ذہر دادیتے ۔ خانص دبنی پہلو سے نفعو وضعے ملک نے سلف کے نفطی نراعات کے خلاف ایک بشری بغاورت پیدا کر دی ۔ حضرت سفیان ٹوری کو اس سیلسلہ میں مثال کے طور مربیش کی ام اس سیتھ ۔ وہ اپنے عہد کے ذکی تین قانون دائوں میں سفتے کا دو فریب بخاکہ ایک نشے فقی ندمید، کے بانی میں جائیس گریج بی وہ موڈ یا نرام و کھے رفتے ۔ اس کشے معصر فقیماکی خشک و ہے مرہ قانون مار کھیوں اور شکتوں نے ان کومرتا می تصوف کی طرف ماگری کردیا ۔

چ ا رخ داء

نصرف لینے آم ، نظری پہاچیکے اعتبادسے مجوبعد کی بہنیا الہ سہتے ، آندادخیا لی کی انکے صوارت ہوئے ہیں عقلیت سے سے مماثل ہے ۔اس سے ظاہرو با طن ٹی تیز ہر آتنا نور دیا کہ دلول ہیں ان قام ارشیار کے ساتھ جن کا تعلق ظاہر سے عقا اُ ور باطق سے نہیں ' ہے احتیاق کی فضا پیدا کم ذی ۔

رم: اس سیلے پر سرب سے زیادہ اہم تیرہ یں صدی کے وسطیں بغاد کی تباہی تقی ہو مسداؤاں کی علی زندگی کا مرکز تھا۔ اس بین کوئی شہر بہنیں کریے طرب بڑی کاری تھی اور تا تاری جملے کی وسطی بغداد کی تباہ ہی کی داستان اس طرح بیان کستے کہ اسلام کے مستقبل سے وہ تقریباً نا آمیہ ہو سیکے ہیں۔ مرید اختفار کے خطران کے پہنے بنارج سیاسی نوالی کے کھی فلا موقع پر ایک خطری آمر ہے ۔ قدامت بہند معکرین نے بی تمام کوشیش بوگوں کے لئے ایک بلساں معاشری نیا کی صفح کے محفوظ کرنے پر موقع پر ایک خطری آمر ہے ۔ قدامت بین نظری مقبال بالکی صفح کے محفوظ کرنے پر موقع پر ایک اندیا معاشری نوالی معاشری نے بائی کہ موقع پر ایک اندیا اصول معاشری نظری تفاطری نا اور اس میں کوئی شک نہیں کہ ایک حد تک ان کا خیال بالکی محت سفا کہ بہنچ سکی کمری مقت کی آمر ہے کہ بہنچ سکی کمری مقت کی آخری تا موقع پر ایک معنوں موجودہ معلاء کی نظر اس سے بہنچ سکی کمری مقت کی آخری تقدیر تیلئم پر اتنی نیادہ محمد نہیں ہیں بہنچ سکی کمری مقت اور اس کی قوت بر بہنکہ کی نظر اس معنوں احمد کی تقدیر بیا ہم بر بھی تاریخ دی کم کھی وہ نیا ہم بھی تاریخ دی کم کھی دینا ہے ۔ اس طرح مامنی تاریخ سے ایک جمد تی دیت اور اس کا مصنوی احماد لوگوں کے ذوال کا علی جہنی میں سے بہنے کم بر اندی کی تاریخ سے ایک جمد تی دیت اور اس کی موقع کی ایک تو بیل کے بہنی میں موجودہ کی ایک موری کی کہر اور وہ اور اندی کہا ہم بیل کہ بہنی کم دویا دوال کی کہر وہ تی دوال کے بھی کہ بر ایک کی دویا ہو تی بہنی کم دویا ہو تی بہنی کم دویا ہو تی بہنی کم دویا ہو تی دویا ہی بہنی کم دویا ہو تی دویا ہو اندی کی دویا ہی بہنی کم دویا ہو تی ہو تی ہو تی ہو ہو تی دویا ہی کہر ہو تی میں موت کی دویا ہو تی ہو تی کی دویات کی دویا ہو تی ہو ہو تی ہو تو

آبن میتمیدی تربیت حنبلی روایات میں ہوئی۔ اپنے لئے آزادی اجتہاد کا دیوئی کرتے ہوئے انہوں نے فتی خابمب کی قطعیت سے انکا دکر دیا۔ اور کام کو از مرنو متروع کر نے کے لئے نبیادی اصوبوں کی طرف دیجرع کیا۔

فقہ کے ظاہری نابہ ب کے بانی ابن حذم کی طرح النوں نے بھی تنفی مذہب کے فیاس اور اجماع کے اصول استال کوجس دنگ میں اجماع ہی شام فوجات کی بنیا دھنا۔ کوجس دنگ میں اجماع ہی شام فوجات کی بنیا دھنا۔ اس لئے کہ ان کے خیال ہیں اجماع ہی شام فوجات کی بنیا دھنا۔ اس بات میں کوئی شک بنیں کہ اس جہد کے اخلاقی اور دنی افلاس کے بیٹی نظران کا یہ فعل بالکل بیجے تفلہ سواجو میں کی میں علی مرسوی کے لئے ایک مجدد کے خیال کا اضافہ بھی کوئیا میں علی میں جاری ہے اس تھی کی تعلیات کی گدو کے اختران تعمید کی تعلیات کی گدو ہوں سدی میں نجد کے محواف سے مجدد اللہ الماروں میں مدی میں خود کے محواف سے مجدات موجد دہ اس تا دوال بذیر اسلامی دنیا کا باکبرہ تربی مقام" ہے کہ ۔ در تعقیقت موجد دہ ... اسلامی دنیا میں بدون میں برائی کی بہلی ترب ہوں سائل سنوسی خریک کی اثر بذیری کے افز ات با تواسطہ یا بلا واسطہ جدید ایشیا اوراؤ فی اسلامی دنیا میں بدوری احتجاج سے اس تخریک کی اثر بذیری کے افز ات با تواسطہ یا بلا واسطہ جدید ایشیا اوراؤ لی ترب فریب ترب میں بائے جائے تہیں۔ کی قریب فریب ترب میں بائے جائے تہیں۔ کی قریب فریب ترب میں بائے جائے تہیں۔

معسلع انظم خدین عبدا نو باب نیے جن کی ولادت سن کاٹ میں ہو تی مدینہ میں تعلیم پائی ۱۰ در ان میں جادہ پیائی گی' اورآفرکار پنی ہے تاب دوج کی اگ تمام اسادی دنیا کے اندر مجھیلا نے میں کامیاب ہوگئے ۔ اپنی دوج کے اعتباد سے وہ امام عز الی کے شاگر دمحد بن طمادت ۔۔۔ بربرمعسلے اسلام جس نے لاوال پذریہ اسلامی اندلس میں ظاہر موکمر لکسے نئی دندگی تخبشی ۔۔۔ کے مشاہ سفظے۔

بہرمال ہمیں اس تحریک کی سیاسی زندگی سے مجے فحد علی با شاکے عساکرنے ختم کردیا، کوئی سروکار بنہیں -ہماکے لئے اہم بات وہ گوچ آزادی ہئے جو اس تحریک میں عیاں ہتے ، در آنحالیکہ داخلی طود پر پر تحریک بھی ایک بہم کی قدامت بہسندانہ تحریک ہیں اس لئے کہ ایک طرف تربر تحریک فقہی مذام سب کی قطعیت کے خلاف بعناوت بھی کرتی ہئے اُورڈال فیصل کے می کالری شدت سے اظہار کرتی ہئے ، لیکن وویری طرف ماصی کے شعلق اس کا فقط نگاہ بالکل بغرانتھا وی ہئے اُورٹی کی رقانونی ، مسائل میں برزبادہ تر احادیث نبوی رہے کمیر کرتی ہئے۔

تنکی کارف نظر کرتے ہوئے میں بیمعادم ہوتا ہے کہ اجتہاد کا تفتور حدید فلسفیا نہ خیالات سے توت اور وسعت مامل کر کے ایک مدت سے ترکی قوم کی مذہبی اورب اِسی فکر میں کام کر رام ہے ۔ حیلم نابت کے قانونِ تحری کے نشے نظریہ سے مہرس کی بنیاد حید بیعرانی تفتیدات برِ قائم ہے ۔ یہ بات صاف نا ہے ہوتی ہتے ۔ نشاة ثانید ایک حقیقت ہے 'اور مبرالیتین ہے کہ ایساہی ہے قرمہیں ہی ایک دن ترکوں کی طرح اپنے ذہنی ورنہ کی قدروقیمت دوادہ متعین کمنا پڑے گی اُور اگریم اسلامی فکر می کوئی اصافہ نہیں کر سکتے ترکم اذکر ہم محت منداز نعیری منقید کے وز لیواس بنزرفقاد مخرمک اکذاد خیال کے خلاف جواس وقت دنیائے اسلام میں جاری ہے ، ایک موٹر دکاوٹ پیدا کر سکتے ہیں۔

### تركى كى سياسى أور مذبهي فكر

اس پیں کونگی شک بنہیں کہ ہمیُت اسلامیہ آبک ندہی وسیاسی نظام ہونے کے لحاظ سے اس منم کے نظر ہہ کوماُڑ سمجھتی ہے ہے اگر حمد ذاتی طور ہر میرے نزدیک برسمجھ لینا ایک غلطی ہے کہ نظام اسلام ہیں دیاست کا تفتور سب سے اہم ادر باتی تمام تفتودات پرصاوی ہیں۔ اسلام کی ٹسکاہ میں روحانی اُور دنیاوی دو ممینر اُور حبلاگانہ میدان نہیں ہیں بلکہ

حراعراه

ی علاقہ اقبال بہل فالباً لینے خبال کو لوری طرح واضح در کر سکے۔ اسلام یں ندہب اور دیاست کی تعزیق کا کوئی سوال ہی ہنیں اور حسیا کہ آئدہ سطروں سے واضح ہوجاتا ہتے۔ علاقہ اقبال بھی اسے سرتا سر اسلام کے منافی ضبال کرتے ہیں۔ ان کا نقطان نظر تو یہ ہے ،۔

سماتی کہاں اس فقری پیں میری! کہ وہ سربلندی ہے بہ سر بذیری چل کچ نہ پر کلیسا کی پیری ہوس کی امیری' ہوس کی وزیری دوئی چشم تہذیب کی نابھیری بشری ہے آئینہ داد نذیری

خصومت متی سلطانی والمبی میں سیاست نے مذہب سے بیچیا چھر ایا ہور ایا ہو

کلیسا کی بنیاد رہانیت تھی

یہ اعجاد ہے ایک معرا کشیں کا بیٹری ہے ' اسی میں حفاظت ہے انسانیت کی

د بال جرول)

کر ہوں ایک جیندی دامد ستسری

کسی نعل کی ا تبیت نواہ وہ لبنے مغہوم و معانی میں کتنا ہی ڈ منیاوی کیوں نہ ہو کائل کے اکس وہی طرز فکرسے منعبین ہوتی ہے۔ بِعِس کے ساتھ اس کا صدور ہوتا ہے ۔ ہرفعل کی نوعیت کا نعین آخرکار اس میرمرٹی ذہنی پسیر منظرسے ہی ہوتا ہے ۔ جب کسی فعل کا وفوع صیات کے ان لامتناہی خوعات سے کواس فعل کے بسیں منظر میں کام کرتے ہیں ؛ علیحہ گی کے مذ بے کے سابقہ عمل یں آئے تووہ دنیاوی یا ملحداند ہے؛ اور اگر اسی متنوع حیات نے اس یس فضیلت کی روح چونکی من المراق المراق من المام من صقيقت اليك على من من مركو الكر اليك نقط الكاه من ديمين تووه مرمي اداره Comich بتے ؛ اُوردوس نقط نظرسے بی حقیقت دیاست بنے ۔ مگریر کہنا فیجے مزمو گا کر دیاست اُور جرج ایک ہی جزے دو بہلویارخ مِی ۔ اسلام ایک داحد اور ناقابل تحلیل حقیقت ہے جرآپ کے نقط منکاہ کی تبدیل سے ندیجی ادارہ بادیارت یں بندیل ہوجاتی ہے۔ یہ کلتہ لینے نتا تیج کے لحاظ سے نہایت دوررس سے اور اس کی بوری بوری وصاحت ہیں دقیق فلسفيانه تجنوب مين الجها دے گی۔اس موقع براتنا ہي كمر دنيا كافي موكاكر بر براني على وحدث آدم كود ومميز الدجدالان صتقترں میں پیم کر دینے سے واقع ہوئی ہے۔ جن میں ہبرحال ایک انصالی نقطر آو بوجود ہے گرجو لینے جسر کے لحاظ سے ایک دومرے کے مخالف ہیں - مقبقت برہتے کر زمان ومکان کی نسبت سے مادہ رو ج ہے۔ وہ وحدت ہے۔ انسان محے نام سے پکاداحآبات ۔ جب خارجی دنیا ہی فعال مدنے کے لحاظ سے دیکھی حبائے توجیم نے اُورحب آب ا پی فعلیت کے :متبادسے دکھی جائے توروح یا ذہن ہے ۔ توحید کا جوہر ایک ٹملی تعوّرے کا اسے مساوات ا انحاد عمل کور گذادی ہے۔ اماہی نقط منظرسے دیاست ان شابی اصولول کوٹیائی ومکانی فرانس بیں تبدیل کروسنے کی کومٹش اگور ا بنیں معین السائی تنظیم میں متشکل و کچھنے کا نام ہے ۔ حرف اپنی معنوں سے اسلامی دیا سنت ایک نہیں حکومست ہے ' شکر ان معنول مين كم اسلاى رياست كامرم اه خداكا خليفه جوماسية جوبروفت البخ متند ادادسي كومز وم معصوميت كيرد می چیاسکتا ہے۔ اسلام کے نافدین نے اس اہم نکتہ کو نظرانداز کر دیاہتے ۔ قرآن کے مزد میک صفیعت اولی کی ماہیت ... رومانی کہتے۔اور اس کی ممیات اس کی حرکمتِ دانی مرِشتق ہتے ۔ دورح کی معالیت اہی فطری' مادی اُور ونیا وی میدالوں یں اپنے ملئے مواقع پائی ہے ؛ بہذا وہ تمام مشیاء جودنیاوی گنجانی بین اس وبنیاد کے لحاظ مع مقدس بین-تکر حدید نے اسلام ، بلکہ تمام مذا مب کی سب سے بڑی خدمت ان چیزوں میتنظید کے ذریعے کی بئے ۔جنہیں ہم مادی بافطری کھتے ہیں۔ایک الیی اُنتقید حبس سے بہ ظاہر ہونا ہے کوعن ادی شے کوئی تحقیقت نہیں دکھتی حبب نک ہم اس کی جڑیں رومانيت ين پيست ند بائين ـ يه دنيانجس و ناباك نهين ب مادے كي معظم ب بايا في أوروسوت رورح كي كميل ذات كا بك ذرويسين - يه تمام مقدس دين سِن جيداك رسول الله في ايت موزول الفاظ بي فرايا سيت " برسادى دينا ايك مسحد ہتے: اسلام کے مذوٰ کیک دیاست دوحانی کو انسانی تنظیم ہیں متشکل کرسنے کی ایک کوسٹسٹش ہئے ۔ لیکن ان معنوں یس اسلافی ریاسٹ بوصرف غلبہ وا قنڈاد می<sup>م ب</sup>نی پنیں <sup>،</sup> بلکہ مثالی ا<sup>م</sup> دلول کی عملی صورت پذیری کی کوشش کم آبی ہے خہی ریاسعت ہے۔ ۔ حقیقت یہ ہے کرٹر کی قوم رکہتوں نے دین و دنیا کے الگ ہونے کا تفقور بورپ کی ناریخ افکار سیاسی سے

جنب واغذ کیا ہے۔ ذیم میساشت کی بنیاد ایک سیاسی یا دنی نظام کی حیثیت سے نہیں دکھی گئی عتی بکر دس فرا پاک دنیا پس اس کی صورت ایک خانقبی سیلے کی تئی جس کا ملک امور سے کوئی تعلق نہیں تھا ، اور دو علی طور بر تام امور بیٹ می حاکمیت اور اقتداد کو قبول و تسلیم کئے ہوئے متی ۔ اس کا نتیج بر می اکھومیت کے میسا تی بوجلنے بر کلیسا و حکومیت دو حدا گانہ خانقوں کی حیثیت میں آفتداد و اختیار کی خاطرایک دومر سے کے حرایف بن گئے ۔ ایسی صورت حال اسلام میں مجھی پریا بنہیں ہوسکتی تھے۔ اس کے ابدا میں مجھی ساد سے ۔ تاریخ اس کے دارہ اصولوں کی مانٹری نظام کی جیٹیت سے ہوئی جو آن کے سیدھے ساد سے ۔ تاریخ اس میں موجود نہیں ہے۔ ابدا سلطنت کا قرم مربت ان نظریہ اس کے الحاسے خلط ہے اور قبل کے ابدا میں موجود نہیں ہے۔ ابدا سلطنت کا قرم مربت ان نظریہ اس کے الحاسے خلط ہے کہ وہ ایک ایسی شویت کا قرم مربت ان نظریہ اس کے الحاسے خلط ہے کہ وہ ایک ایسی شویت کا قرا کر بیت ہوئی میں موجود نہیں ہے۔ کہ وہ ایک ایسی شویت کا قرا کر ہے جو اسلام میں موجود نہیں ہے۔

اس کے برعکس سیدحلیم پانٹاکی جلس اصلاح ندمیب اس بنیادی تقیقت میر زود دبتی ہے کہ اسلام تعودمیت اُور وصدت کے نیاظ سے اس کاکو ٹی مفوص وطن بنیں ہے ، جس طرح انگرزی ملم ریامنی، جرمن علم میٹ اور فرانسیسی ظرامیا کا كوئى وجود بنيل اسى طرح ترك كے وزير إعظم كے نفول ، ترك ، فرق ، اياني يا بند وسنانى اسلام عبى بنيس بئے - جس طرح علی مقائق کی عالمگیڑھوسیت ان گوناگوں سائٹنی' و قرمی متد نوں کوجنم دیتی ہے۔ جوا بی کی حیاثیت میں علم انسانی محے معلم ہوتے ہیں ، بائل اسی طرح اسلامی حالق کی عالم کمبر سے متعقب انوع جرمی اِخلاقی اور اجتماعی مقاصد کی تخلیق کمرتی ہے۔ اس زود فہم مصنف کی نظریں جدید تہذیب جن کی بنیادیں قومی خود عرضی کے نفتور رہ قائم ہیں۔ محض بربریت کی ملک دومول شکل بئے۔ یہ ایک صدید دیادہ ترقی یافتہ صنعتیت Industrialization کا تیجہ لیے حبی کے ذریعہ انسان بنی اتبدائی جبینؤں اُود دیجانات کی سکیس ہانے ہیں۔ سعیرطیم پاشا اس ہات پر ہرحال اصوس کا اظہار کرتا ہے کہ تاریخی رفعاد کے دودان میں اسلام کے اجتماعی اُور اخلاقی مقدّرات مقامی انزات اور اسلام کے اقبل قوموں سے تو یات کے دیر النر، تبدر بیج مگر گئے ہیں۔ آج کے تعددات اسلامی ہونے کی بجائے ایرانی اتر کی ایا و بی زیادہ ہیں۔ احدل تعید کی بے داغ میشانی م کم دہشیں مبت رہیتی کی مہر شبت کردی گئ سیئے ۔ اور اسلام کی اطلاقی قدروں کی عالمگیر اور فیر شخصی خصوصیت مقای نامحل ک متر یں غائب ہوگئی ہے۔ اب ہمار سے سنے ایک ہی داستہ ہے اور وہ برکر ہم اسٹایی مکوع سے اس د بیرخلاف کو نوج مجينكيس ميس في الكري نظرية حيات كوساكن وجامد بنادكها بيّة أور بعرست أزادى مساوات أور استحكام كى صداقتول كومعلوم كوي تاكران كى سادكى أورعا لمكيرت كى دوشنى من اليند اخلاقى اجتمالي أوربرياسي نصب العين كى دوباره ميرازه مندى كركيس " يركي وزيراعظم نزكى كے حيا لات - آپ ديجھيں گے كر ايك اليي واہ فكر اختياد كر كے جو اسلامي مدح سے بم اہنگ سِّر - سعِد معلم بإشاعماً اس بینج رپ بنجیاسے جوعبس قعی کا مطمع تعربے ۔ بینی موجودہ افکار ویخروات کی مانسنی میں قالون شریعت کواز مراف مرنب ومدون کرنے کے ایج ا منادی اجتہاد۔

### جدیدنر کی کے فکری دعانات

نزی نفطہ نظر کو سیجھنے نمے ہے یہ بہتر ہے کہ بم ابن خلدوں ۔ اسلام کے پہلے فلسفی مودخ کی رہنمائی حاسل کریں۔ ابن تحلاق نے اپنے شہرہ آفاق مقدم میں اسلام کی عالمگیر خورت کے شعلیٰ بین متیز نظر بوں کا ذکر کیاہے ۔ ۱۔ عالمگیر المرت ایک رآبی فی نظام ہے اور اس لئے گاگریز ہے ۔ ۱۔ یر جھن مصلحتی امر ہے ۔ ۱۔ اپنے ادار سے کی کوئی صرودت بہیں ہے۔ یہ آخری فقط نظام ہے اور ایک کاففا۔ نظام ہے اور اس لئے گاگریز ہے ۔ ۱۰۔ یرچھن مصلحتی امر ہے ۔ ۱۰۔ لیے ادار سے کی کوئی صرودت بہیں ہے۔ یہ آخری فقط م

سعدہ ہوتا ہے کر جدیدتری پہلے نظر بیٹے سے دوسر سے نظر یہ سپرہٹ آئی ہے۔ بینی معتزل کے نظر پرجوعا المگر امامت کو میں مسلمت کا ایک تقاضا تسلیم کرتے ہے نے رہ کوں کی دہیں ہے ہے کہ دئیا ہے کہل میں عالمگر امامت کا تعتول ناکام ہوچکا حاص کرناچا ہیں ہے۔ بہلی کا مرتب ہیں ہے۔ بہلی ہی ہے۔ بہلی ہے۔ بہلی ہی ہے۔ بہلی ہے۔ بہ

کی ثیریت سے تبول کرلیاجائے '' اس طرح ابن طدون واقعات کی عموس دلیل کوعموس کرتے ہوسئے ایک ایسی تجویز پیش کرنا ہتے جسے ہم بین الاقوی اسلام کے نمایپ کی ایک پہلی دھندلی سی تعدم کہرسکتے ہمیں جو آج طری صد تک ہاری نظرول سے ساستے ہے۔

یہ ہے مدیدتری کانقلانظر کی کہ تیادی تجربات کی تغیقتوں سے ہوئی ہتے ، مذکر فیتہوں کے حکامہ طوبی استعلال سے جن کی فکر ان حالات زندگی سے ختلف ہوئی تنی جن میں مہ سانس لیتے نقے۔

میرے خیال میں اگر ان دہ کل کومیح طود میر مجاج نے توب ایک لیے جین ال قوای نفسب العین کے ظہور کی طرف اشادہ کمرتے بمی ۔ جودرا تخالیکہ اسلام کا اصلی جوہر ہتے تکین اب مک ابتدائی صدایوں کی عربی سنیہنشا ہمیت نے اس کولیسی پردہ کودکھا ہمی۔ بہ نیانفسیب المعین ترکی کے مشہور قومی شاموخیا کے کلام میں واضح طود میر بھیلک دم اسے ۔ متنبا نے جو آگسٹس کومتے کے فلسفہ سے مثا تر ہے ترکی کے موجودہ خیالات کی تزئین و ترتیب میں بہت بڑا صحیقہ اداکیا ہے ۔ ہیں اس کی ایک نظم کا خلاصہ میروفیر فرنشر کے جرمن ترجے سے بنیش کرتا ہوں ۔

"اسلام میں ایک حقیقی طور بر موفر سیاسی وحدت بیدا کرنے کے لئے تمام سلمان محالک کا آزاد وخود مختا مہوجانا موجانا موزدی ہے ۔ کیا اس وفت مزودی ہے ۔ میں اپنی اسماعی حیثیت میں آپ کو ایک خلیفر کے گرد جمع ہوجانا چا ہیئے ۔ کیا اس وفت یہ بات ممکن ہنیں تومعر بم کو انتظار کرنا چا ہیئے ۔ لیکن اس دوران میں خلیف کو این عمل میں نظم والف بالا پیدا کرنا جا ہیئے اور ایک جدید اور قابل عمل ریاست کی بنیا دوں کو استخداد کونا میا ہیئے ۔ "

بین الاقوای دینایس کمزور کا کوئی ساخی نہیں۔ صرف طافت ہی عرقت کی متحق ہے "

اسی شاعرکی ایک نظم ندیمیب کورساٹمنش کا ایکٹ پھوااس عام ندیمی نقط و نظر پر مزید دوشنی ٹو لیے گا جومو تبدہ اُسابی ونیا میں تبدر بچ تشکیل یا دلم ہتے ۔ " نوبع الشانی کے اوّلین دوعائی دم برکون تھے۔ بے شک یہ انبیا اُورمقدس انسان ہی تھے۔ ہر دُور میں غرب نے فلسفہ کو داکستہ دکھایا ہے۔ ادب و اخلاق اس سے دوشی حاصل کر تے رہے ۔ لیکن نہ ہب ہیں کم ودی کا سخہ اوس کھاجانا ہے۔ مقدس انسان غاشب ہوجائے ہیں اُور ہم کا متعلم اوس کھاجانا ہے۔ مقدس انسان غاشب ہوجائے ہیں اُور بہ نام کی دوعانی قیادت علمائے ففۃ کی وارٹنت بن جاتی ہیں ۔ ان فقہا کے لئے روایت ہی املی دہر ہے' اُور بہ لمہ بہ کو اسی راہ بر کھیٹے ہیں ۔ لیکن فلسفہ کہتاہے میری دہنما مقل ہے تا دائیں طرف جا وہ ہیں باہمی طرف جا آبول انسانی روح کے درجی ہیں ۔ ایک اسے اپنی طرف کھیٹیا ہے۔ دوررا اپنی طرف جب بہ شدیم ہوتی ہے وہارکور تحریات ابجابی عم کوجم دیتے ہیں اور یہ نومولود فکری دہر اپنا فیصلہ سناتا ہے کہ مواثت تادیخ ہے اُوراس کی نشر ہے کرف مواثت تادیخ ہے اُوراس کی نشر ہے کرف

" مكن بير ناقابلِ تعرلفِ شے كميا ہے" ؟

بكيابيه روحانيت تركده ول تونبس" ؟

"اگربات ہی ہے تو بھر میراآخری فیصلاس بوسے خرب ایجابی علم ہے۔ جس کا مقصد انسانی دل کو دوحانی بٹانا ہے"۔

ا گویرکی سطورسے بدبات میاں ہے کہ شاعر نے ترقی وفکر انسانی کے تین مدارج بعنی دینیاتی ، مابعد الطبیعاتی ، اور ... سائٹیفک کوکا متے کی نیلمات سے اخذ کر کے کتنی خوبصورتی کے ساتھ اسلام کے مذہبی نظریہ میں سو دیا ہے اور مذہب کا پی نظریہ جومندرجہ بالا سطود میں بیش کیا گیا ہے ۔ ترکی نظام تعلیم میں موبی کی حیثیت کے متعلق ضاعر کے طرفی میل کو متعبن محرقا ہے وہ کہتا ہے ؛

" مەمرزىن جېل اذان كى مداتركى يى گونتى سے اور بېل مبادت كرنے والے لین «بہب كے معانی كو تھے تے بَين وه زيمِن جېل فرّان تركی پڑھاج آب ہے ، جہاں ہرخور دوكاں لودی طرح فكرا كے احكام كوجا نتا ہے۔ ليے فرزندنشركى و بى مرزين تيرى مادر وفن ہے ،

اگرمذمهب کامنشاء دل میں روحانیت پیداکرنا ہے، نوبھر اس کوانسانی دکورج کی پہناٹیوں بس اگزیدے بعیر چ**ارہ نہیں** اور شلاکے نزدیک یہ بہترین صورت بس ہی وقت ممکن ہے جب روحانی نفتورات انسان کی اپنی مادری رہا ن میں پیش محصّے طاقعی ۔

مبند وستان پی بہت سے لوگ ع بی زبان کوترکی سے بدل دسینے کے اس دقریر کی خدمت کویں گئے۔ اِس نظرک شاع کایہ اجتہاد ان وجہ کی وجہ سے جوابعد ہیں دی جائیں گی پخت فا بل اعتراض ہئے۔ لیکن آٹنا مزور ماننا پڑے کھاکہ شاع کی برخوزہ اصلاح گذشتہ تا دیخ اسلام میں بیٹرمشال کے بہتیں ہند جہتیں بہتہ جلتا ہتے کہ اخلسی مہدی محد ابن طوہ زت ضے جو قومیت کے اعتباد سے بربرتھا رحب طاقت حاصل کی اور موصوبین کی حکومت قائم کی تواس نے ان بڑھ د بربرق کی خاخر بھکم دے دیا کر قرآن کا ترجر مرمری زبان میں محر دیاجا شئے اُور اس کی تلاوت بھی اسی زبان میں ہو ۔ اُور یہ کراڈ**ن بھی مرب**ر زبان میں دی جائے اور تمام علمائے دین بربر زبان سے واقفیت حاصل کریں ۔

ایک اُور جگریبی شاع نسائیت کے منعلق لیے نفسب احمین کی وضاحت کرنا کئے وہ مردوعورت کو مساوی ویم مرتبر دیکھنے کے جوش میں اسلام کے قانونِ خاندان میں اس کے موجودہ معہوم اور ٹمل کے اعتباد سے اساسی نبدیلیا ہی جا متا ہے۔ " يېرېئے ده دورت – ميرى ان ميرى بېن ؛ ياميرى بايى - بېي ده بېئى جوميرى دوج كى گېراپيو س سے مقدس ترين حذبات كو العادتى ہے ۔ يدميرى مجعب ميراسودج مميز جاند ميرانادا ، يہ بنے وہ بوجھے (ندگی کی شعری سے آشنا کرتی ۔ بنے مندان متدس قانون كين طرح اس حبين مخلوق كونفرت وهارت كي نظرسه ويجه سكتابية سد ؟ بقيناً قرآن كي تعبيروتشريخ مِن عالمول في علمي كالتي سبت "

ا توم دریاست کی بنیاد خاندان ہے ،

"حب تك. مورت كي ميح لدر ويترت نبيل بيجاني جاتي توي زندهي الملسفية

منلذان كيدوش كوعدالت وانصاف كيمطابق ، ناجا جيش - لهذا بن چيزون مي مساوات الذي بين العاق خلع أور دارنت ، حب تك وارنت ين ورت كونفف أور از دواجى محاظ سے است الي جو تقائى كا حمة دار كيا جاتا بنے - مذفعك سرانيد موسكناك اوريزهاندان

ين بنين جانا كرم فورت كواو سيد دست دياكون بناد كائت أكياده الك كيدي كام نبين كرتى الكيام الله كى ستظرىيں كدوه افى موزن كو تيز بھالے بين تبديل كريك القلاب كے وربير بمارے ما تقول سے لينے طوق تھين ہے۔

@ صیّقت به بنے کرمسلم افوام میں مدن بیکی ہی مقیدہ مرّستی گہری نیند سے مبیاد ممانیتے اور اس نے معرفت چراغ داہ 💿 ترکیبہ کے متعلق جن خیاارن کا انہر رصاحه بومقارینے اس متعام ہے کیا ہے۔ اس سے غلط بنمی پیدائیرونا چلمیتے - یہ مقال م اللہ میں کھا گیاہے اورڈاکٹ ساحب نے ان معلومات بدامقاد کیاہے ہوا س وفت مک نرکی کے جربے متعلق سلمنت أفى ففيس بلكه حبيساان كي خطوط سيمعلوم بو تاسيّهٔ ان كى معلوات كا سارا انخصار ميندم من معنفين مري تقا- لبعد یم جب بیرری صورت عال سلمنے آئی تربر اربکل واضح ہوگیا کر ترکی کی جدید بخریک اسلامی نظام کے تجدید و احیا مرکابک کوشش ربغتی بلکہ اسلامی دوایات سے ملک کرکا ہے کرمغرب کی کورانہ نقالی کی تخریکے تتی ۔خورد علاّمہ افڈال بعد میں ترکی کے اس

تجربرسے ناامتید ہوگئے بنتے اور" حرب کلیم" بیں قومیاف صاف انہوں نے کہد دیا ہے کہ سے

ندمسطف مدرصا شاه بین نود اس کی کردوج سرق مدن کی الماش میں بیت ابھی اس بريم يد ليضعفون علام البال أوراساني قانون كي شكيل جديد بن ست بعث كي ستد 

ہم جدید اسلام میں امس تحریک آزادی کا خرمقدم کرنے ہیں۔ گرساتھ ہی یہ بات بھی مانی بڑے گی کہ اسلام ہم آزاد خیابی کا خمبور کا دیخ میں ایک مازک مرحلہ کا خمبور ہے۔ آزاد خیابی میں ایک انتشاری قرت کی حیثیت سے عمسل کرنے کا دیمان موجود ہے اور نسلی نعتورات ہوجدید اسلام میں اس وقت ہم بننہ سے زبادہ کام کرتے نظر آتے ہیں۔ آخر کا الہ اس انسانی وسیع النظری کو طیام یہ کے کرسکتے ہیں۔ جومسلما نوں نے اپنے ندم ہب سے حاصل کی ہے۔ دو مرسے ہما تک خمبی اور سیاسی مسلمین کے لئے لینے جمان شوق کی بے عنائی کے باعث انداد خیابی کی دُو میں اصلاح کے منا سب و موزل حدود کو بھائد جمانے کا خطرہ ہے۔

ہم آج جیس فدار سے گذر رہے ہیں وہ پورپ کے پر وششن اللہ احت المقالب سے مشابہ ہے ۔ ہم ہیں الفقالب سے مشابہ ہے ۔ ہم ہیں الوظر کی تحریک کے آغاز وانجام سے جو سبق ملنا ہے لمدے نظر انداز نہیں کرنا جا ہیئے ۔ تاریخ کا گہرامطالعہ ہم بیں بنا تا ہے کہ تخریک اصلاح اصلاح کرنا جا ہم ہیں بنا تا ہے کہ ورم بیدائر ہوا کہ توی المعن کے نظاموں نے نعا بی کہ خطام میں دیجھ جی ہیں ہی اس کا حشریہ ہوا کہ توی نظام اخلاق کی جگرے لی ۔ اس میابان کا نیتی بم اپنی آئھوں سے ورب کی جنگ نظام اخلاق کی جگرے کے اس میابان کا نیتی برائر ہے کہ جائے ہو ہے ہیں ہوں کے معالم میں دیکھ جھے ہیں ہوں کے میاب کے دومتی ارساد کی اور کھر اور کا ایم فرمن ہے کہ وہ اور ب میں جو بھر ہو تیک ہے ۔ اس کے حقیقی معنوں کو مجھیس اور چھر اور کے میں اور دو تا نظری کے ساتھ ایک نظام اجتماعی ہونے کی جیٹریت سے اسلام کے بنیادی مقاصد کی طرف حرکت کر ہیں۔

### كياقانون اسلام مي ارتقاء كى صلاحيت موجود بيت ؟

یُس نے آپ کے سامنے جدید اسلام میں اجہادا ور اس کے عمل کی تاریخ کا تصوفراسا خاکہ بہش کر دیا ہے 'اب یُس یہ دکھانے کی کوشش کروں کا کہ آیا فانون اسلام کی ناوریخ اور اس کی جمیت وساخت میں اس فتم کا کوئی امکان موجود ہے جب سے اس کے اصولوں کی ادم برخ آخر کی جا سکے ۔ دو سرسے الفاظ میں جوسوال میں اٹھانا چاہی ہوں یہ ہے کہ کہ باقافون اسلام میں ارتفالای صلاحیت موجود ہے ، ۔ بون المحاسم میں سائی دبانوں کے ماہم بہتر ہو فیسر بات کی حکمن میں بہی سوال اٹھایا ہے ۔ خالص خمین فکر کے دائر ہے میں سلمان منفکرین کے کام میرتبھرو کرنے اسلامی فلسفہ اور دبیات کے خاص میں بہی سوال اٹھایا ہے کہ اسلام کی نہایت موزوں تصویران افعا ڈامن کھینچ جا سکتی ہے کہ وہ دلا کرتے ہوئے وہ اس بات کی طرف اشاری ہم آئی اور باہی وجاؤ کا نام ہے بعنی ایک طرف ان افعا ڈامن کھینچ جا سکتی ہے کہ وہ دلا طرف سامی نمیس ۔ مسلمان میں ایک بہت ایک مطابق تعدید اور جا ہی داور نگاہ کوان تہذی عنا صرکے سامات تعلید نے جہنہ ہیں گے بہتی اور دوسری مطابق میں ہوئے ہے جہنہ ہیں نے بہتی میں ایک سوسے ذیادہ و بہت ایک ایک میں ہوئے ۔ یہ امر اسلامی فکر کی کھیک اور ہمارے انبائی مفکرین کی بہم کوششوں بیس ایک سوسے ذیادہ و دیس ہے ۔ اسلام می کوششوں بیس ایک سوسے ذیادہ و دیس کے ہوئے اور ہمارے انبائی فکر وادب کے گہرے مطابق میں جا تھیں انہائی مفکرین کی بہم کوششوں بیس نے بیش نظر یور پر کا بی دیادہ دلیل ہے ۔ اس طرح اسلام فکر وادب کے گہرے مطابع نے جمن حقیقتوں کا انگشاف کیا ہے ، ن کے بیش نظر یور پر کا بی دیدہ دلیل ہے ۔ اس طرح اسلام فکر وادب کے گہرے مطابع نے جمن حقیقتوں کا انگشاف کیا ہے ، ن کے بیش نظر یور پر کا بی سے دیادہ دلیل ہے ۔ اس طرح اسلام فکر وادب کے گہرے مطابق سے خوص حقیقتوں کا انگشاف کیا ہے ، ن کے بیش نظر یور پر کا بی سے دیادہ دلیل ہے ۔ اس طرح اسلام فکر وادب کے گہرے مطابع نے جمن حقیقتوں کا انگشاف کیا ہے ، ن کے بیش نظر یور پر کا بی سے دیادہ دلیل ہے ۔ اس طرح اسلام فکر وادب کے گہرے مطابع سے مقابق کی ان انگشاف کیا ہے ، ن کے بیش نظر کیا ہے ۔ اس طرح اسلام فکر وادب کے گہرے مطابق کی میں میں کیا تھوں کی کی کو کو کا کو کیا کی سام کی کو کی کو کی کو کی کو کی کو کی کی کو کی کی کی کو کی کو کی کی کو کی کو کی کی کی کو کی کو

ا اسلام کی رُدر اس فدر و بست ہے کہ عملی طور بر اس کا احاط فافکن ہتے مرف طحدان تعتورات کو ھھوٹ کر اس نے اپنی ہجوار اقوام کے تمام قابل محمول تعتورات کو اپنی اندر خدب کر لیا ہے اور ان کو اپنی خاص ومنع بر فشود نما دیا ہے ۔ دیا ہے ۔

تانون کے دائرے ہیں اسلام کی انجذا بی روح اور جی زیادہ کا ٹنکا رہے ۔اسلام کا ولندیزی باق پر وفیسر مرگرو بخے

Hurgronje

کہنا ہے ۔ حب ہم اسلامی فالون کے ارتفا کی تا دیخ پر نظر دلتے ہُیں تو ہمیں بہتہ جلنا ہے کہ ایک طوف

تر دور کے فقہ ایک دوسرے کی تنفیز تک جا بینچ ہیں اور دوسری طرف ہیں وگ زیادہ سے زیادہ وحدیث مقصد کے ساتھ لیخ

متعد بین کے اسی قیم کے تناذعات میں مطابقت بھی پیدا کرنے کی کوشش کرتے ہیں " ۔ اسلام کے ن جدید پور پی تا قذین کے

متعد بین کے اسی قیم کے تناذعات میں مطابقت بھی پیدا کرنے کی کوشش کرتے ہیں " ۔ اسلام کے ن جدید پور پی تاقد بن کی خوشس کو تی سے میافت کی خاص روح کا اعلان و اظہار ہمار کے

متعد بیر مورخ کو اپنی اس ملی رائے کے بعد لئے پر جمبود کو دیے گا کہ قانون اسلام حباحد اور خرتر تی پذیر ہے ۔ بدشمتی سے ابھی

عدید مورخ کو اپنی اس ملی کے قداست پر سند مقبل عوام فقہ کی تنقید کے لئے بود سے طور پر نیاز منہی ہی اگر اس شمی کہ نامید باتیں کہنے کی

اکٹر ہوگ بہم ہوجائیں گے اور جروز قد وادانہ اختلافات بچور کی نمیلیں گے۔ بھر بھی میں زیر نظر مشدلہ میں چند باتیں کہنے کی

حرائت کر ناہوں ۔

د ، بہلی بات ہو ہمیں اپنے ذہن میں رکھنی ہئے وہ یہ سبئے کہ انبدائی دُومست عہدعباسیہ کے انفاذ تک قرآن حکیم کے سوا اسلامی قانون قریری شکل بیں موجود نہیں نفا۔

دبا)۔ دومرے یہ کہ پہلی صدی کے وسط سے ہے کرجی تقی صدی کے آغاز تک اسلام پیں قریب قریب ابتیں فعنی بذاہب اور اکوا کاظہور جوا۔ یہی ایک واقعہ اس بار یہ ظاہر کرنے کے لئے کافی ہے کہ ایک بٹرھتی اور تھیلتی ہو ٹی تہذیب کی صروریات کو الحیا کرنے کے لئے بمارے ابتدائی فقہا نے کس طرح بہیم مگا نار جمنت سے کام لیا۔ فتوحات کے بھیلاؤ اور بھیجنہ اسلام نقط نظر میں پدیارت یہ وسعدت نے ابتدائی فقہا کو جبود کر دیا کہ وہ اشیا کو وسیع النظری کے ساتھ دیجھیں اور جو لوگ دائرہ اسلام میں وافعل ہو گئے ہیں۔ ان کے مقامی ممالات اور عادات و تعماش کا مطابعہ کمریں۔ غذلف فقہی خام ہب کو اگر جم اس مہد کی برانی اور سیاسی نادیخ کے لیس منظر میں منظر میں منظر اس منظر ان معلوم ہوجانا ہے۔ کہ یہ فتہا اپنی تشریح کی گوشتوں میں تبدیج استخراجی اسلوب سے Deductive

دس، نیسرے جب ہم مطابی فاکون کے جارمسلمہ ماخندں اوران سے بیدا شدہ اختلافات کا مُسطاله حرکرتے ہم تو ہاں نظیم شدہ مذاہب فقد کی مزعومہ مختی و تشدد کا کہیں نشان نہیں ملیا اور ارتقاشے مزید کا امکان صاف صاف نظروں کے سامنے آجانا ہے۔ آیٹے ہم ایں اخذول بر اجمالی حیثیت سے ایک نظر ڈالیس۔

الم مقصد انسان کے اندرخدا اور کا شات کے ساتھ اس کے حقیقی دشتہ وتعلن کے اعلی ترسیات نہیں ہے۔ اس کاسب سے اہم مقصد انسان کے اندرخدا اور کا شات کے ساتھ اس کے حقیقی دشتہ وتعلن کے اعلی ترشیحوں کی بیداری ہے۔ اس بیں کو فی شک نہیں کہ قرآن میں قافرنی طور کے چند ایک امول واحکامات موجود ہیں ۔ خصوصی طور بروہ جن کا تعلق خاندان بیخ ہانجا کی دندگی کی مرزی اساس سے ہئے ۔ گران قراین کو ایسی وی کا ایک جز کیوں بنا دہاگیا ۔ چی کا بنیا دی مقصد حیات انسانی کا اعلیٰ ندروجہ ہئے ؟ اس سوال کا جواب عیسائیت کی تاریخ میں مفرے ۔ جو بہود لیوں کی قافرن میرسی کے خلاف ایک احتجاجی کی کل مزد وہ ہیں اس کی انفراو میت انسان کے اجتماعی تعدد کی تعدد وہ میں برزندگی برروحانی دنگ چرفی انتظام کو ایسی مسلک انتظام کو ایسی اس کا انتظام کو ایسی انسان کے اجتماعی تعلقات کی بجیدگی میں کو فی مدحانی قدر وفتیت نہ و بچیوسکی ۔ نوم میں دیاست آخانوں اس کی انفراو میں دیاست آخانوں اس کی انتظام کو ایسی مسلک برخوان و کسی میں کو فی مدحان ہیں کو بی مدحان ہیں کہ بی اس دیاست آخانوں اس کی انسان کے اجتماعی میں منازہ کے کوالات برخواد و کسی شاہر کرتی " نوم مزدید کی ساتھ ساتھ ایک علی خدہ مسیاسی مسلک برخوا کی کا فیصل کرنا ہئے ہے لیڈا فرائن اس بات کو دیوں تھی ہیں کو فرد ہیں ساتھ ساتھ ایک علی علی خدہ مسیاسی مسلک برخوا کی میں کہ اس کو ایسی سلک برخوا کی کہ کہ مہد و دیاست اور اخلاق و سیاست کو دیک ہی محالات مورد ہی ہیں گا ہے کہ دہ ہد و دیاست اور اخلاق و سیاست کو دیک ہی محال سرود ہے۔ باکل اس طرح جس طرح جس طرح و افلا کون نے اپنی کا اب ریاست ۔ ورباست اور اخلاق و سیاست کو دیک ہی محال سے ایک ساتھ ساتھ ایک ایک اس محد ہے۔ باکل اس طرح جس طرح و انسان کو اور می کا بیات کو ایک ساتھ ساتھ ایک ایک اس کو ایک ہی کہا ہے۔

اس من میں سب اہم بات جو ذہن نتین کرنے کی ہتے وہ قرآن کا حرکی نقطر نظر ہے ۔ یس اس کے آغاز اُور اناد کی میں کا فی بحث کردیکا ہوں ۔ ب بات بہر حال ید ہی ہے، کرحرکی نقط اُنگاہ سکتان ہو سے قرآن تکیم استقا کے خلاف بنیں ہوسکتا جہیں

صرف به بات بنبس بعولنا جا جيئے كەرندگى تغير محض كا نام بنيں سے ملكه اس بي بقا و دوام كے عنامر بھى موجو دئيں ابنے تحليقى عمل سے محفوظ مہوتے ہوئے اُور اپنی ساری مافتوں کو زندگی کے نت نئے ''واق کی دریافت برمز کرکرتے ہو سٹے انسان خوالینے . ملمور فات کے صفور ایک اضطراب محسوس کرتا ہے ۔ وہ اپنی مبیش قدمی یں مامنی کی طرف دیجھے سرچہور ہے اُور خود اپنی اس وسعت کاسامناکرتے ہوئے وہ سہم حاتا ہتے ۔ انسانی روح اپنی پیش قدمی کے دوران مخالف سمت سے عمل پیرا قوتوں کے سلمنے ایک جاتی ہے۔ یہ بات ایک دوسرے بران یا این کی جاسکتی ہے کر دندگی ماضی کا بوجھ اپنی ایشت میر الطلئ حركت كرنى ہے - أوربيركم معاشرتى القلاب كاكوئي جى نظرية كيوں شہو-اس ميں فدامت بسندى كى قوت كى قدرو وقيت اوراس کا عمل نظروں سے او تھل منہ ہو ما چا ہیئے ۔ حدید تقلیت کو جا ہیئے کہ قرآن کی اصلی تعلیمات کو ای دوررس اور کل جیرت سے دیجیتے ہوئے ہمارے موجودہ اداروں کو سیمنے کی کوشش کرے ۔کوئی قدم اپنے مامنی کو بورے لمور پر دُد بنیس کر مکتی کیونکر برمامنی ہی ہے جیں سے اس کی ذات کی شناخت ہوتی ۔ بنے اور اسلام جیسی سایہ اٹھٹی میں قدیم اداروں میر نظر نالی کامشلہ أورجى نازك بوجنًا بيِّ أورمصلح كي ذمّر داربال زياده كرال بوجاتي مب، اسلام الني خصوصيات ك اعتبار سف غير مقامى" ئے اس کا مقعد انسانیت کے لئے انجام کار اتحاد کا ایک ایسا نمونہ بیش کرنا ہے جم میں مختلف نسلول کے توگ آبیس یں ایک دوسرے سے ل گئے ہوں اور بھر ذاتوں کے اس ڈجیرکو ایک خود شور لمت میں تبدیل کر دینائے۔ اس کام کی تکمیل چوآسان ند تنی بھر بھی اسلام اپنے تندگی سے سوچے موسے اداروں کے ذولید اس ذاکا دنگ، اندہ میں سے ایک فیم کے تمالی اوادہ اُور منبری تخلیق میں بڑی حد تک کامیاب مو کیا ہے۔ ایسی سوسائٹی کے ارتقابیں کھانے بینے، باکی و ناما کی جلیے بیضر معاشرتی فوانین کی غیرتبدل نوعیت بھی اپنے اندر ایک حیاثی قدر دھتیت دکھتی ہے اور یہ اس لئے کہ اپنے قوانین خصرف استخم کی سوسائٹی کو ایک خاص قسم کی داخلیت بخشتے ، بُس ملکہ خارجی اُولہ داخلی ہم آ ہنگی کی د ه صفت بپدا کمہ دیتے ہُمِس جن سسے توظمونیت كى ان قولون كاردِ عمل موسكنا سى - جو بميشه الك مخلوط سوسا مى بير برشيده دنى مي - بهذا ان ادادول - ك نافد كح الله عزودى ہے کواس من میں کچھ کینے سے بہترا سلام کے اجہائی تحریب کی ماہیت اوٹی کو سمجھنے کی کوشش کر ہے۔اسے ان اداروں کی ... مِثْبِت وساحَت برِ صرور نظر الله على الله على المركبي خاص ملك كي معاشرتي سودمندي يا يغرسود مندي كے نقط وافطر سے نہيں بلکہ اس ورسے تر مفعد کے پہشر نظر جوسادی لنبل انسانی کی دئرگی ہیں بندہ بج فہور پذیریہ ہور الم ۔ ہتے - حبب ہم فرکن ہی فقہی اصولوں کی اصل و منبا دیر پخورکر سنتے ہیں نوہمیں صاف صاف معلوم ہوتا ہے کہ انسانی تکرویمل کی راہیں شدکر نا تو در کنا دُخوند ان اصولوں کی ب بابانی فکرانسانی کے لئے میمیر کاکام کرتی ہے ۔ فتہا کے ستعدیدین نے اسی امس سے سراع باکر ستعدوفتی ... نظام كمواسه كردسية - أدرتان على السلام كالحاب علم التجى طرح مبانياً بتي كم معاشرتي أورسياسي قوتت ك اعتبار سد اسلام کی نصف کامیابی اور غلبہ اہلی فقہا کی قانرنی ذاہنت بر مخصر ہے - فان ترمیر Von Kremer کہتا ہے " رومیوں کے بعد ا ہِل عرب مے مواکل قوم نہیں ہے جرکس الیے اظام تا اوْن کو ابنا کہہ سکے جس کی ترتیب و نیادی بی ابنی جان نح برکھ مرقی گئی ہو۔ لیکن پرنغام دینی جامعیت کے باوج والفرادی تشریحات ہی کی صفیت دکھنا ہے اُور اس کھا ٹلسے ان کے لئے کمی قسم کی قطعیت کا دیوی درست نہیں ہے ۔ ئیں عاملاً ہوں کہ علماءاسلام مفیول ومروح فقہی بذا بہب کی قطعیت کا دعویٰ

كرتے بكي ليكن تمل اجتهاد كے نظرى اسكانات سے افكار ان كے لئے كہى ہي مكن نہيں موسكا۔

کرکیا بہآیا کے مطابق ارتعاد سے متعلقہ فالون اس کمک میں ایمان کے مفاد کی تحفاظت کرنائے۔ ؟ مہندوستانی عوام کی سند بدقد امدت پندی کے مہتین نظر بہاں کے مصنفین کے لئے اُورکو ٹی چارہ ہی ہنیں کہ لپنے فیعلوں میں انہیں کتابوں سے استفادہ کریں چو معیاری تعاشیف شار کی جاتی ہیں اُورنینجہ یہ ہینے کہ حبب قویں آگے کی طرف حرکت کررہی ہیں۔ ہمارا فالون اسی حجگہ ساکت وجاملہ ہئے ۔

جہاں تک ترکی کے شاع کے مطالبہ کا تعلق ہتے جھے ڈور بیٹے کہ وہ اسلام کے عاشی فا نون کے متعلق ربا دہ وقیمیت بنہیں رکھنا اور نہ ہی قرآئی اصول وداش کی اقتصادی اہمیت اس پر جندال واضح ہے ۔ نکاح اسلامی قانون کے مطابق ایک معابدہ ہتے ۔ بیری کو اص بات کی بوری اشادی حاصل ہتے کو نکاح کے وقت توہر کے احتیار طلاق کو معزرہ شراکھا کے مطابق لینے حق میں منتقل کرائے اور اس طرح اس خصوص میں مرد کے مساوی وہم دنئہ ہوجلئے ۔ فالون وداشت میں شاعر کی مطابق لینے حق میں خالف وداشت میں شاعر کی میں اور عمد منتقل کرائے اور اس سے بر بنہیں سمجھت جوزہ اصلاح ایک غلط فہی میں مرد عودت میں فرقیت و کھتے ہیں۔ اس قیم کا قیاس قرآن کی دوح کے خلاف ہتے ۔ فرآن کی اور حکے خلاف ہتے ۔ فرآن کی اور حکے خلاف ہتے ۔ فرآن

"أورورتى كردون برويي بى حقوق بى جيسى مرول كى عوراقل بية

مہنو بیں بہ کہنا پڑے کا کرمذکورہ خالات محف نظری امکانات کی خاشدگی کو نے بھتے۔ اُدربہ سوال کریہ امکانات کہاں تک واقعات بن گئے ، بڑی مدیک اس بات بر شھرہے کہا بحل نے کِس عاذلک ان اسکانات کو استعال بیں لانے کی ترغیبات دیں۔ اس سرکوٹی شک بنیں کہ اضافی محافظ سے موخرالذکر بہت کہ تھیں اور انہوں نے سنست کے بہت قلیل سے کے کوشا شرکیا بہذا پر کہا جاسکتا ہے کہ احادیث کے مجموعے جنہیں مسلمان مستند و مسلم سمجھنے بیں بڑی مدتک اسلام کے آغاز اور اس کی انبوائی ترقی کی اصلی اُوریتی دستا ویز بیں "

بہرحال ہما دے لئے لینے موجردہ مفعد کے بہتے نظر فقہی اُور غیرفقی مفہوم کی احادیث بیں امتیا ذکرنا حزوری ہے بہلی قیم کی احادیث کے بارسے بیں ایک نہایت ہی اہم سوال بیدا ہوتا ہے کہ ان بی کیس حلت کے جب سے قبل اسلامی دستور و توانین کا بہتوموج دہتے ۔ جنہیں رسول الندنے بعض صور توں میں بھیسہ محفوظ کر لیا تھا۔ اَ ور معفی معا طالت بیں ان کی ترمیم کمہ دی تھی ۔۔۔

اس بات کامعلوم کرنا کچھ آسان بنیں۔ اِس لئے کہمارے منقد میں شاذہی ان قبل اسلامی دسے مثیر کانذکرہ کرتے ہیں۔ أورشاس بات كابيذ حينا لممكن ہے كہ ان دسا يتركے رواج كوجنبيں رسول المنَّد كى مرِّج منظورى يا مرضا كھيڑ فيا موشى سيے جم ل كُلّ توں مخفظ رہنے دیا گیا۔ عالمگیر بلنے کا ارادہ مقا۔ شاہ و لی الندس نے اس کمتہ پر نہایت بھیرت افروز بحدث کی ہے۔ میس يهال ان كے خيالات كا خلاصه سيشيل آنا مول - شاه و لى الله كيند ديك بنيبراندا سلوب تعليم مكو في لحاظ سے يہ بينے كم كئي مول ''' پرنازل شدہ سزدجت میں ان کوکن کے عادات و اطوار اُور خصوصیات کرفنائن کھور پر مجوظ رکھا جاتا ہتے جن کی طرف وہ خصوصا مامور كت كيّ بور ليكن وه مينجرج كامطح نظر بمدكر امول بون نزنو منقف اقوام كے لئے فتلف احكام دمے سكتا مين فور رہ انہیں اپنی روش کے امول خود ومُنع کرنے کی کھی چھٹی دے سکتا ہے۔ اس کا اسلوب یہ ہے کہ ایکسفاص فقم کم ترمیت فحے کم اسے عالمگیر شریعت کی بنا مذانشکیل میں مرکز کی حیثیت سے استهال کرتا ہے۔ ایساکرتے ہوئے و مان اصواوں پر دور دیتا ہے جو سارى نىل السانى كى معاشرتى زندگى بىر كار فرائير، أوران كو بېنېر نفر توم كے دافعات براس قوم كى محضوس عادات كى دقتى یں منطبق کرتاہتے۔ اس المل ق سے پئیدا شدہ منزعی احکام ایک لحاط سے خاص اسی قوم سے منعلق ہونے کہی ومثل منزائے جرم سے منعلقہ قانون) اُورچ نکدان کی تتیبل و پابندی مجائے خود ایک مقصد ہیں ہئے۔ اُس لئے آنے وابی نسلوں مریختی کیمانغ امر کافنا ذہنیں ہوسکتا۔ شائد اسی خیال کے پیش نظر امام او حنیفہ نے جن پر اسلام کی عالمگیرمبرت نوری طرح وا منح تفی- علی طور براس فتم كى احاديث سے كوئى كام بنيں ليار برات كرا أبوں نے" استحدان" لينى فاؤن تربيح كے اصول كوميش كيا جركى و سے تفقید میں اصلی حالات وسٹوا ٹھا کا گہرامطالعہ ازلیس مزوری سے ان عرکات کو اور بھی واضح کردیتی ہے ۔ جنہوں نے فقی روسے تعلیم کی اس کے استفادہ ہنیں کیا۔ کہا جاتا ہے کہام ابو حینیفہ نے اصادیث سے محض اس لئے استفادہ بنیں کیا کہ ان احادیث کے متعلق انکے طرز ملل کو متعین کیا۔ کہا جاتا ہے کہام ابو حینیفہ نے اصادیث سے محض اس لئے استفادہ بنیں کیا کہ ان کے زمانہ میں کوئی باقاعدہ مجموعہ احادیث مو بود بنیں تفا۔ اول تو یہ بات ہی علط سے کہ ان کے ذمانے میں ایسا کوئی مجموعہ موجود ہی نہ تھا۔ کیوبکہ ان کی وفات سے بیس برس بیپلے عبدا لمالک اور زہری کے فجم<u> ن</u>ے مرّب ہو<u>یتیک م</u>تے لیکن اگریہ مان بھی لیا<del>ماً</del> كمريد مجموع ان مك بنيس بنيح بايدكر ان بس فقيم مفهوم كي احاديث نهيس تفيس جهر بعى وه اپنے شاخين بعني امام مالك أور الم اجدين جبنل كى طرح بلى أنسانى كے سافف خود اس طرز كانجوعم تب كرسكتے عقے ـ بيشطيك ده اس كو صرورى أورام تفكير كمنة بن تجفا بور كر خالس ففي عفوه كى احاديث كمنعلق المم الوحنيفر كالفطو مكاه محموى ويثبت سے درست يت أور حديد آندار فيال اگرفالوني مافذكي حيثيت بين ان كي استباز استعال كوفير صوف استحق بيت توايساكرناسي ندمب كے قالون مرح مے ایک بزرگ ترین شارح کی بیروی ہوگی ۔ ﴿ تاہم اس امریس انکار کی کوئی گنجا کشن منہیں کہ فقہ میں مجرو فکر کے بیکس حقیقی مسائل دواقعات کی قدروجیت بر ارور و بے کر الی حدیث ف اسلام کی بہت بڑی خدمت انجام دی سیکے-احادیث كى مرايكا اگر ذائن سے مزىد مطالعد كيا جائے أو كون كوك كوك إيرف يرسج اجائے كري خود مول المندكي ويك تشريع وجي يے-قربقرانی اموں کی حیاتی فدر کے تھے میں بہت بڑی دو دھے سکتا ہے ۔ ان امولوں کی حیاتی قدر دفیمیت برہماری مملّ گرفت ہی بنیادی اصولوں کی انشرز کے مبدید کی سعی وکوشش کے لئے نیا رکر سکتی ہے ۔

گرذش کیج کرمماہ نے متفقہ خور پر ایک مشکر کو لیا ہتے۔اب سوال پر پیدا ہوتا ہے کہ آیا آنے والی نسیس ہی اس میٹیدی مکلف ہونگی ہے اس میٹیدی مکلف ہونگی ہے اس میٹیدی مکلف ہونگی ہے قاعنی شوکا نی نے اس مشکر پر بالتفعیس بحث کی سبتہ اُ وریخسکف المذاہر ب اہل کھی کہ آراء بھی نقل کر دی ہیں۔ کیربی موت نقل کر دی ہیں۔ کیربی ہوں کہ اس ممن ہر وافعاتی اُ ورقائی فی امور سے متعلق فیصلوں بی تیزکرنا حرور یہ بسوال پیدا ہوا کہ موذین کی صور تیں قرآن میں شا مل ہیں یا ہنیں اُوام عابر نے بالاجماع فیصلہ دے جائے ہوں کہ اُن ہو سکتے سفتے سفتے موت مورت میں سوال محصلہ نے اُروکر ٹی کی مند پر ہیں ہر کہنے کی جرآت کوتا ہوں کہ البعد کی نسیس اجماع صحابہ کی ابند نہیں ہیں کہن جو سکتے ہے معاف متعلم کی ابند سکتے ہیں ہیں کہن جو سکتے ہے در بیچے صاف منہو سکتے ہیں جب کہنے کی جرآت کوتا ہوں کہ البعد کی نسیس اجماع متعلم کی بابند سے بہن جو سکتے ہیں جب کہنے کہنے ہیں سکتے ہیں جب کہنے کہنے میں سنت صحاب کی بابند کی نسیس سکتے ہے در بیچے صاف منہو سکتے در بیچے صاف منہو

بہاں ایک اور سوال بیدا موزلے کے اور وہ کسی حدید سلم عبلس آئیں کی فانون سانی کے بارسے ہیں ہئے ۔ عبس کی ترکیب کم از کم موجودہ عائات میں لیے ہی اشخاص سے ہو سکتی ہے جہنیں زیادہ نر قانون اسلام کی بادیکیوں کا علم نہیں ہے۔
المسی عبلس آئین ساز قانون کی تشریح کرتے وقت بڑی سخت غلطہوں کی مرتکب ہوسکتی ہے۔ ہم کس طرح البی تشریحی غلطیوں کے ادرکانات کی کمل بہنس بندی یا کم از کم امنہ سائل ان کر سسکتے ہیں ہوسکتی ہے۔ ہم کس طرح البی تشریح کے مطابع والدی کھی ہیں ہوسکتی ہے۔ ہم کس طرح البی تشریحی کے مطابع والدی کی کمل بہنس بندی یا کم از کم امنہ سائل ان از اور دیجہ وجال کا اختیار مولا عبری دائے میں نے طرائ النزام خاند ابرانی نظریہ قانون کی روسے مزول کی جو کہ کہ وسلامات کی تعمل ایمن ہے۔ جو در تقییفت امام غاشب کی علی سی سی سی موسلام البیاحی سی موسلام بنائل میں ہے۔ جو در تقییفت اللم غاشب کی علی سی سی سی سی موسلام بیاحی سی موسلام بیاحی سی موسلام بی الزام خطرے سے خالی نہیں۔ اگر صفی مالک میں اس فجر ہم کو دہرایا بھی جائے توقی می کا دستوری نظریہ جائے ہے ہی ہو یہ الزام خطرے سے خالی نہیں۔ اگر صفی مالک میں اس فجر ہم کو دہرایا بھی جائے توقیم موسلام بیاحی مون ہی سی منطلم مالک بین فائون کے دائے الوقت نظام تعلیم کی اصلاح کی جائے اس کو دو کے کا موفر علاج مون ہی ہیں ہی ہے کہ اسلامی ممالک میں فائون کے دائے الوقت نظام تعلیم کی اصلاح کی جائے اور اس کی تھیل کے سائھ جدید معالک میں فائون کا گہرا مطالع بھی شال کر دیا جائے۔ اس کا دائرہ وسیح کیا جائے اور اس کی تھیل کے سائھ جدید اصول قانون کا گہرا مطالع بھی شال کر دیا جائے۔

دی ترباس ،۔ نقد کا بچری اخذ تیاس ہے بعنی وضع قرانین میں تمیشی استدلال کا استعال یوں معلم میزنا ہے کہ معتوم اسلامی ممالک میں ختیاس ہے کہ معتوم اسلامی ممالک میں ختیات میں نگومدہ نظائر سے کوئی اصلامی ممالک میں ختیات میں اور زرعی حالات کے لیٹے صرف ایک ہی دارہ کھا، تھی اور وہ تمیشی استدلال کا استحال نظار اور میں نئے حالات اس کا تقافدا کر رہے تھے ۔ لیکن قافون کر ترق کے ابتدائی مراحل میں ادسطوی منطق کے انطاباق سے سخت نفته ان وہ نتائج بیدا ہونے کا اخریث نفا وہ نگی کی بجیدی کو محسن جذا موقی تعتورات سے لگے بندھ مستلقی سے سخت نفته ان وہ نتائج بیدا ہونے کا اخریث نفا وہ دور ان اسے لگے بندھ مستلقی انداز کر دور کا اخریث انداز کی بجیدی کو محسن جذا موقی تعتورات سے لگے بندھ مستلقی

اسلام کے فقہائے متقد مین ان تلخ اختلافات نے تیاس کے حدود اس کی مترالط اور تصبیح قیاس کی انتقادی معزلیت کی طرف وج کومنعلق کردیا اور مدقیا س جواتبدار میں درامل جبید کی ذاتی رائے کو جھیا نے کے لیے ایک نقاب كاكام دنيا تفاء فالون اسلام من زندگى وحركت كامرحت مرس كيا - قانون كے ايك ما خذكى جيشت سے امام الوحنيع كے اصول قیا*س م*راه م الک<sup>رچ</sup> اُوراه م شافی<sup>ح</sup> کی زبر دست تنقید وراسل اس آریا تی میاان پرایک موفرسا **می گرفت سے تج** واقعلى بجائے خیال أور مختبفت كے بدلے تصورت دبادہ تطف الدور مرد استے د مختبفت بس براختلاف فقبی نخیتی میں استزاجی اُور استقرائی اسالیب مرتنے والوں کے درمیان نفا عراق کے دختیر اصلاً نظریہ کے ابدی پہنچہ کی المون دور دیتے تقے ، اس کے برعکس حجازی نفتها اس کے زمانی مہلوکو زیادہ آئم سمجھتے تھے ۔ لیکن حجاز کے فقیم اپنے موقَف کی بودی اہمیّت کاخودہی احساس نرکرسکے اُورجہلی طورمہِ حجازگی قانونی دوایات کے لیے جوتعمیب این پی موجود نفا - اس نے ان کی نگاہ کو اہمی نظاشر تک محدود کر دویا جو ہمید رسالت اُ ور دورِ صحابہ میں فی الوافعہ **و قدع بذیر ہو جاتھیں۔** اس بیں کو ٹی شک بنیں کم انہوں نے نظوم مقالق کی قدرو تمیت کو پہچانا گرسافقہ ہی انہیں غیر متعبد ل اُور ایدی بھی بنا دیا۔ اور قیاس کی طرف جس کا انحصا رہٹوس حائق کے مطالعہ برہی ہتے با مکل رجوع نہیں کیابہرحال مذہب الجینیغ مدِ ان کی تنقید نے تقیقی و افعات کی فدر وقیت کوٹر جادیا ادر فقی اسولوں کی تشریح کرتے وقت ذندگی کی اصلی حرکمت اُعترف کو تینظر دیکھنے کی خرورت نگاہوں کے سامنے کر دی ۔ بتنجہ یہ جبّہ کریا۔ ہب الوحینیفہ حس نے اس تشاع کے سامج کو **لو**ر طور پر جذب کر لیا بھا، اپنے اساسی اصولوں میں بالکل آزاد ہے ۔ اس پر تخلیقی مطالِقت کی قوت ما فی تمام فقی مُداہب سے نواد بئے ۔ لیکن آج کل کے حفیفوں نے تود اپنے مزیرب کی روح سے مین برعکس امام الوجیفر اُوران کے جانٹ پیول کی تصریحات کو ٹھیک اسی طرح اُں اُور ناقابل رّد وبدل تسلیم کرلیا سے ، جس طرح امام اہم نیف کے انبدائی ناقدین نے ٹھوس والکی ردیتے ہوئے فیعلوں کو ابدی بنالیا تھا۔ اس خرب کے اساسی اصول مینی قیاس کو اگر میری طور مر مجھا حالتے اوراس ك اطلاق بس مى على منر مو توبه حبيباكر الم شافعي بجافزات بس. " خفس اجتهاد كالك دوسرانام سين أور اصول كاليتيت یں اس کی امیتیت اس کی حقیقت سے معی معلوم بوسکتی بے کراکٹر فقہا کے مند دیک، حبیداک فامنی سو کافی کہتے ہیں اس و و درول الله كى دندگى يس مى اس برعل بيرا مولى كى اجارت على - بلب اجتماد كاند وحالاً الكي خانص افسان بيت جيد م واسلام من فكر قافونى كے جود نے سپداكيا أور كي اس ذمنى كا بلى نے كھڑ ليا جوعاس طور مربور و حالى روال كے دورس م

بڑے مفکرین کو قابل پرستش مجھے مگئی ہے۔ اگر بعض موخرین فتہانے اس اضانے کو تسلیم کرلیا ہے قوموجودہ مسلمان ان کی ڈمئی اُٹنادی کی اس اختیاری بھینٹ کے لئے ہرگز ملقف نہیں ہم، برخرشی دسوس مدی بجری بیں بالکل میج کہتے ہیں کہ 'اگر اسس افسانے کے موشیدین سجھتے ہیں کہ متقد میں کی نسبت متاخرین کی داہ میں ذیادہ مشکلات ما ٹل ہمی تو یہ محض واہیات ہتے کیونکہ اس بات کا بچھ لینا کچھ الیا اُشکل نہیں کہ متقد مین کی نسبت متاخرین کے لئے اجتہاد میں ذیادہ آسانیاں ہمین فی اواقد آان وسنت کی تعزیریں آئی ہوگئی ہیں کہ آج جمہد کے لئے مزودت سے جی زیادہ موادموجود ہے یہ

اس منقرس بحث سے آپ پر واضح موگیا موگا کرنہ تو اساسی اصوبوں میں اور نہی فقی لنظاموں کی ساخت میں ہمارے معجده طرف عمل کے لئے کوئی وج بجان موجد ہے عقل وفکر کی تیزروشی اور سے بجوبات کی قرت سے مستم ہوکر دنیائے اسلام کو ما ہے کرمات ومت کے ساتھ تشکیل جدید کے میش یا افدادہ کام کومراغام دیے لیکن بیات فراموش بنیں کرنی جا ہے برکر تشكيل فرندكى كه جديد مالات وكوالع ك تحت محص مطابقت ببدا كرفائي بنيس بلكه اس سع كميس زياده ابم كام بت الية كالمجل طلع عظم عدولين جو ين تركون كى مدارى كو الحراق أن يوليك فرانسك الناقم كه نزديك اساى دنيا مح لية استحاى عفریے ۔ اور سلم ایٹیا کے ٹیدس میں میک نے اتفادی نظام کے تجربے سے اسلام کا داخلی منہوم اور اس کا مستقبل ہم واتح ه اشکار موجانا چائیتے ۔ آج السائیت کوین چیزوں کی مزودت ہتے ۔ کا شات کی روحانی کشتری ' فردکی روحانی آزادی وخباک اور مالمگرنیدادی اصول جو مدرمانی اساس بر امنانی ماخرو کے ادافقا کی د بنائی کریں۔ اس میں کوئی شک نہیں کورپ نے انی خطوط ہر متعدد تعودی نظام تخلیق کئے ہیں، لیکن تجرب شاہد ہے کوعل خالص کے ذریعے ماصل متندہ مخبیقت استقا دو یقین کی در موارت پبداکر نے سے قامر بے حومرف وجی اہی کا خاصہ مئے۔ ہی وجہ سے کرعفل خامس نے انسانوں کو بہت کم مناشكائ والاعد دمب في ميند افرادكو بلداون براهادائة أورلود عدما مروى كردلكرد كدور ابت. اورب كى نفودىت اس كى حيات يس كمبى ايك زعده عنعربنين بن مكى أورنتيجرايك كراه نؤدى سبّ جرابنا اظهار ايسي منخا ثف أودادوا بہورتیں کے ذریعے کردی ہے جن کا آخری مقعد امراء کے مفاد کی خاطرغ پیس کا نوکن جوسٹا ہے۔ یعیس کیمیٹے کہ انسانوں كى اخلاقى ترقى كراستى مى بدرب سب يے بلى دكاوف بے مس كے برعكس مسلان وجى الى كى اساس برقام سنده ان بنیا دی اصولوں کے مرایہ دار نہیں جوزندگی کی گہا میر سے ابھر کر اپن ظاہری خادمیت کو د اخلیت میں تبدیل کر لیتے مئی۔ ہماں ہے گئے دندگی کی دومانی اساس ایک امتقادی بات ہتے ہم س کی خاطر کم سے کم جگم دیکھنے والاسلمان بھی یہ اسانی اپنی زندگی قربان کرسکتا ہے۔ اسلام میں فیم نورت کے مبیادی تعتور کے چنی نظر بھیں رومانی طور پر د نباکی سب سے دیادہ فرقیت رکھنے دالی قوموں میں سے بونا جا ہیئے۔ قروُن اُڈ کی کے مسلمان چائیں قبل اسلام ایسٹیاک رڈ مانی فلای سے اسی وقت نجات مل تھی ۔ اس بنیادی خیال کی مجھے امیرت کو مجھنے سے فاصر مقے ۔ عیر مِلمان کے مسلمان کوما ہیئے کروہ اپنی بوربین کا عیرک نظیک امذازہ کرے ۔ ان بنیادی اصولوں کی دوشتی میں اپنی معامر تی زندگی کوجرسے ڈھلے اور اسلام سے ماہنوؤ ہم منکشف معتد کے مطابق اس دوحانی جہودیت کوتٹکیل دے جواسلام کا ہمری منشا ہے ۔

خریشیداحد، ایم اے

# إستدراك

### ( علامه قبال اورنتك سول منتعلى تدعليهم)

ا۔ ڈاکٹر اقبالؒ کے کچھ کرمغراؤں ' نے اس مقالہ کے چند جُہلوں کو اخبال کی فیکر کی نوری سکیم سے کاٹ کراہنیں تجہب و نویسے مغلی پہنانے کی کوشش کی سے ۔ اُدرا قبال کوشکریں صدیث کی صف میں الا کھڑا کرنے کی سعی کی ستے ۔ بیرصغرات اقبال مرحم می مشعلت نیست مئی خلط فہیاں ہیسلاکران کے کام کو اپنے منصوم مقاصد کے لئے ایکسہالا ٹیٹ کرنا چاہتے ہیں ۔ ایس میٹے مزدکت ہے کہ اص موقد پرسنت وصدیث کے مشغل اقبال کے نقطۃ نظر کو واضح کردیا جائے ۔

اس موضوع برطا مروصوف نے نشا در انظم دونوں میں متعدد مقامات م استخدات کوسیش کیا ہے۔ اوران سے سے
حدیدت بالکل داخع موسائی ہے کا اتبال مرسلمان کے بئے سنت رسول اللہ کا اتباع ضروری سجعت سے اور حدیث کوشریت
اسلای کا نبادی ماخذ مائے سے مدید کو دین میں جمت تعدد کرتے سے اورخودانی نگارشات میں اس سے استدلال کرتے سے
استدلال کرتے ہیں اخذ منافعی وہ حدیث کو تانون کے ووسرے نبادی ماخذی سیشیت سے میش کرتے ہیں اور مورشین کی خدرات کالوالجا ا
احتراف کرتے ہیں باں وہ تفقہ کے سامقہ صیت کے استعال کی اجمیت کو دائے کرتے ہیں اوراس کے Indiscriminate Use کو خدیں مورث کا Indiscriminate استعال کی جمیں مورث کا استدال کی جمیں مورث کا استدال کی جمیں کو دائے در سول الت دکھ باب میں کیا ، سے ج

الني ايك خطيس اتبال سِكمة بين :

یستویں بہاں سے یاں ،

" میں سمتنا ہوں کہ بہندوستان میں بلّت ایسلامید کی سنیرازہ بندی کے نفے رسول اکم اُلم میں میں بادی سب سے بڑی اور کادگر قت ہو سکتی ہے "

دانیال نامربلدد کم صفحہ ۹۳)

ايك وومر الطيس لكفة مين:

" بہندوستان کے سُلمان کئی مداوں سے ایانی تاثرات کے اثر ہیں بہن - اِن کے ا الری آئیڈیل بی ایانی بین اور سوشل نصب العین بی ایانی بین - میں میابتا ہوں کہ ان شنوایوں کے دراید مقیقی اسلام کو ہے نقاب کروں - سِس کی اِشاعت رسول اللہ می اللہ طبیہ وظم کے منہ سے یوئی"

(اقبال نامہ جلداد ل صفحہ ۲۲) اقبال پنجاب کے ایک گاؤی میں علوم اسلامی کا ایک ادارہ قائم کرد سے تقے۔اس ادارہ میں طلباد دمحققین کی رہنائی کے لئے وہ از برسے ایک عالم دین بلوانا جا ہتے ہے ادر اس کے لئے ایک خطاعلام مصطفعاً لمرائی سنیخ جامعہ از برکو انہوں نے بحیجا تفار اس خطیس اپنے منفصد اور اس ادارہ کی اصل خرورت کو این الفاظیس طاہر فرماتے ہیں :
"این کی رسخائی کے لئے ایک البا معلم مفرد کرنا جا ہتے بئی جو کامل ادر صالح ہو اور مقال مورک نا جا ہتے بئی ہو کامل ادر صالح ہو اور مقالب دور صافرہ سے بھی واقعت ہو تاکہ وہ ان محرب تمام رکھتا ہو اور انقلاب دور صافرہ سے بھی واقعت ہو تاکہ وہ ان کو کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کی روح سے داقعت کرے"۔

(إِتبال نامر جلد آول صفحه ۲۵۱)

رقبال کے شعری کلام براگرابک سسرسری نظری ڈالی جائے تواندازہ ہرتا ہے کہ دہ دسول اکریم کی مجتت اور اکام کا مل ایل عت کودین کی بنیاد کھتے ہیں۔ادرمسلمانوں کو یہ بیغام دیتے ہیں کہ تہاری فلاح بنی کے اتباع ہیں ہے۔

ر موز بے خودی میں کہتے ہیں ۔

وزرسالت در تن ما جان در ميد وزرسالت در تن ما جان در ميد مورد و شيم مورد و شيم از رسالت مصرع مورد و شيم از رسالت مصرع مورد و شيم از رسالت مصرع مورد و شيم از رسالت معدم زار ما كورت و ما لا يفك است از رسالت معدم زار ما كورت و كورت

عكمتش حبل الوديد ِ لميّسن است

چون گل از بادخزان انسرون است این سحراز آنه آبایش نافت است از شعاع مهرا و تابنده است حفظ سترِ دحدت ملت ازاد دامنش زدست دادن بردن است زندگی قرم از دم ادیافت است فردازی ملت از شندنده است قرم را مسرمایه توت از او

اسوة نبوی ادر شعار مصطف کی امہیت کو دا منح کرتے ہوئے بیان کرتے ہیں کر مسلمانوں کے زوال کاسبب منت نبوی

كوچپوڑ دينا سيے۔

بّاشنار مصطفط از دست رفت قم را دمزخیات از دست رفت جاویدنام میں جال الدین افغانی کی ذبان سے کہلاتے ہیں :
مصطف اندر سوا خلوت گزید
مدھے جز خلیشن کسس را ندید
نقش ارا در دل او ریخست ند
طفت از خلونسشس انگخست ند
افک موجودہ معالمات پر قابو پا نے کے کے مقصفوگ کا ادشاد یاد دلا تے بیک :
افک موجودہ معالمات پر قابو پا نے کے کے مقصفوگ کا ادشاد یاد دلا تے بیک :
اذ بلا ترسی حدیث معیلف ست
مرد را رد زبلار درصفاست

ا تبال نے بے شارمقامات پر احادیث سے استدلال کیاہے اور امہیں بطور شرکی حجت کے پیش کیا ہے - اِن کے متعلق بنال کی متعلق بنال کی تعلق رائے برعنی کمہ:

آن میں رابینی احادیث میں ایے بیش بہا اصول کیس کہ سوسائٹی بادجود اپنی تمق و تمالی کے اب تک ان کی بلندیوں تک بنیں بنچی - مثلاً ملکیت شاطلت دو کے متعلق اللہ کے اب تک ان کی بلندیوں تک بنیں مدیث کا ذکر میں نے معنون اجتماد میں بی کیا ہے۔ اللہ و رسول و ر باری) - اس مدیث کا ذکر میں نے معنون اجتماد میں بی کیا ہے۔ اللہ و رسول و ر باری - اس مدیث کا ذکر میں نے معنون اجتماد میں ایک کیا ہے۔

ایک خط میں نشان بلال کے سیالیا میں حدیث سے اس طرح ایستندلال کرتے ہیں ر

" تاریخی پہلو سے میں نہیں کہہ سکتا کہ اس کے موجد نے اس کو نمو کے خیال سے ماری کیا یا جاند سورج سے اپنا سیلیلہ نسب ملانے کے خیال سے گر تمام اُمّت کا اِس پر صدیوں سے اجماع ہو چکا ہے۔ جن اسلامی قوموں کا نشان اور ہے وہ ایسس نشان پر کبھی معترض نہیں ہوئیں اور حدیث جمیح کیے کہ میری اُمّت کا اِجماع خلالت پر مذہبوگا۔ اِس واسطے اس کو ضلالت تعتود کرنا درست نہیں "

(ایّبال نامه میلد آول صفحه ۱۳۷<sub>۷)</sub>

ایک ادر مرتع رخیر القرون قرنی دالی مدیث سے استدلال کرتے بین اور اس سے رہبانیت کی تروید کرتے ہیں۔ دانیال نامہ عبلد آول سفہ ۱۰۰

المال كي تحريات سے اليسي درجوں مثاليں پيش كى جاسكتى بيں -

ایس سیلسیله میں ایک اور وا تعد کا تذکرہ دیجی سے خالی نہ ہوگا ۔ مولانا ابوالا علی صاحب اود و دی لکھتے ہیں کہ: " مدیث کی جن باتوں پرنٹے تعلیم یا ختہ نہیں " گرانے مولوی تک مَرْ کان کھڑے کرنئے ہیں اور پہلو بدل بدل کو تا دیلیں کرنے لگتے ہیں۔ یہ ڈاکٹراکٹ کا کی اُس کے شبہٹھ نقل منہج م ہرایمان رکھتا تصا اُدرائیسی کوئی معدیث شن کرایک کھر کے لیے بھی اس کے دِل میں شک کا گذر نہوتا تھا ، ایک مرتبہ ایک معاصب نے ان کے سامنے بڑے اچینچے کے انداز میں اس مدیت کا ذکر کیا بیس میں بیان ہوا ہے کہ" دسول الندصلی الندمليد وسلم امعاب ثافات کے سائد امدر تشريف ركمت عقر ات بي المدارزف لكا ورحفور ف فرمايا كر ملبرما - تبرا اوراك بي م ایک صدیق اوردوشہیدوں کے سواکوئی نہیں ہے ، اس پر بہاڑساکن ہوگیا "اقبال نے مدیث سنتے می کہا كراس ميں اچنيم كى كونى بات ہے ؟ ميں اس كواستعاده و مجاز منيں بالكل ايك مادى مقيقت سجمتا بول ور میرے نزدیک اس کے لیے کسی تاویل کی حاجت منہیں ، اگر تم حقائق سے کاہ ہوتے تو تمہیں معلوم ہوتا کہ ایک نی م بنے بنجے ادے کے بڑے سے بڑے ودے جی ارزا عقتے ہیں۔ مجازی طور پہنیں واقی ارز آھتے ہیں" (بوبراقبال مغریر)

اس واقد کوندر نیازی صاحب نے می بیان کیا ہے۔ ا دیکیواتبال کامل صفه سیمه تا ۹۹ )

یہ ہے اتبال کا نقطہ نظر احادیث بوئ کے متعلق ۔ ایتبال پاس سے بڑائلم ادر کیا ہرسکتا ہے کہ

بوسفس يه كبتائي كديم كتاب دسيت كي

نصوص برتیاس کوترجیج ویتے بین، غدا کی تعمدہ میم پر محواً افترا با معتائي - كيانس بل مانے كے بعد بى

اس كواليد اندازيس بيش كيامائ ميد ده مكرين مديث كم مهنوا من !

### امام الوحنيفة أدر حدبيث

الا - چ نکہ بحث کے دوران امام الوصنيفة كا ذكر عبى آيا سے اس لئے مناسب معلوم برتا سے كر مختصراً امام ساوب كانقط نظر مى مجد لياجائے ميم اس سلسايي امام ماحب كے چندا وال بيش كرتے بين تاكر حقيقت الم نشرح مو ا جائے ۔ اہل علم جانتے ہیں کرخود امام صاحب کے زمانے میں عبی کچہ لوگوں نے ان کے متعلق بیہ غلط فہمی پیدا کرنے کی کومششش ﴿ إِنَّ كُلُّ مَنْ كُدوه قياس كوست پرترجيع ويتي بَنِ اور به كُوانبول نے بہت كم احاديث كونبول كياہتے - كھو في توبيال تك كميدويا کر آپ نے صرف ۱۰ احادیث کر قال اعتماد سم الم بیلے ا مام صاحب کا نقطہ نظر حدیث کے متعلق بیش کریں گے اور اس كع بعداس ، احديث والع اضاف كى حقيقت بيان كريل كم .

امام ماحب فراتے ہیں :

كذب والته وافترئ عليناون ليغول إنانقام التياس على النص - وهل يحتاج لعدالنص الى قياس ـ

د الميزان للشواني ص اهي

کیسی تیاس کی ضرورت باتی رہ جاتی ہے۔ المیزان میں امام معاصب موصوف کی متعد د تصریحات موجود ہیں جواس غلط پر وپیگیڈا کا پردہ حاک کرتی ہیں ۔ آب فرماتے ہیں ،

" شِندت خروُرت كے نحت ہى ہم دائن تياس ميں پناہ ليتے ہيں - اس كى صورت يد ہوتى بينے كرادالاً مم

مثله زیر نورکی دلیل کماٹ وسنت یا (وہاں سے مرطنے پر) صحابہ کے فیصلوں میں ویکھنے تیں اگر مہیں ان تینوں ذرائع میں کوئی دلیل منہی ملتی تب ہم منصوص حکم پر فیرمنصوص کو قیاس کرکے مسلم کی مشرعی حیشیت معلوم کرتے ہیں"

سے کا ایشاد ہے

ماحام عن رسُولُ السُّه صلَّى الله عليه وسلم فعلى الراسُ والعين با بي واحيّ 'و ليس لنا عنائفته ، وماجاع من اصحاب وتخيرنا وماجاءعن غيروم فهم رجال ومخن رحال ۔

مرده بات سورسول خدا فداهٔ ابی داخی ك طرف سے آئے وہ سرا نكھوں بر اس كى فالفت كا ېمىي كونى حق نېيس ا دُر حوبات معالي<sup>غ</sup> سے بېم ك**ى بېنج** اس میں بہیں انتخاب کا حق میے اور محاب کے علاوہ (مالبين وتبع تالبين) سے جبات آئے اس میں وہ ادُرسِم برامرکے انسان میں دلعنی آئی پیروی کے ہم مكلف نہيں ہيں)

ایک ا در موقعه ربه اب في ارشاد فرمایا:

اننا فعل اولًا بكتاب الله ، ثم بسندة سواللة صلى الله عليه وسلم ، ثم باحاديث ابى بكوم عُرُوعِمُان وعلى رضى الته عنهم -

سب سے پہلے ہاداعمل کناب البی بر ہوتا ے اس کے لعدرسول التدملي التدعليه وسلم كسنت بِ ان د ونوں کے بعد خلفاء ادلعہ الو کمر عمر عمان ور على رمنى التدعنيم ك احاديث كومعول بناتي بس-

ادر نہایت تعمیل سے اس بات کو آپ نے خلیفہ جعفر منصور کے ایک سوال کے بواب میں تحریر فرمایا: " اے امرالمومنین اکپ کی اطلاعات مجمع تنہیں ہیں ۔ اصل واقعہ یہ ہے کہ میں سب سے میسلے كتاب اللي كوابني عمل كا ماخذ بناتا بول واس كے بعد رسول التد معلى التد عليد وسلم كى سنت كى المرف دجوج كرَّا بول ادْرَعِيرالو مكر عمر عنمان ادْرعل رمني المدَّعنهم كي نبصلول سے رسمان ليساموں اخلفا سے ربعا پعربیتیرصحاب کے فیصلوں اوَراساد بیش کو دیکھتنا ہوں - اگران میں کوئی ایشٹلاف نہ ہوتوان **بڑمل ک**رتا ہو**ں** ا دَر اگران میں اختلاف پانا ہوں تو چرتیاس کی طرف رُنع کرتا ہوں'

ب**ھرامام ص**احب کے فقاد کی کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے **کہ آئ**پ نے متوا ترا وَرمشہوُّر دونوں احاد بیث کو د**لیا** قطعی مانا ہے۔ رحم مے سیلسیلہ میں آپ کا نتوی مدیث شہورہی سے اخذہے۔ نیزامام صاحب نے خبر داحد کومبی ولیل ماما ہے اور اس سے اپنے فیصل اخذ کئے میں - افادہ عام کے لئے بہاں چند مثالیں مم بیش کرتے ہیں : -

رال امام صاحب في مديث تبقير (بوخروامد ب )كوتياس برترج ديا ادراس كم مطابل فوى ديا - حديث یں یہ بیان کیا گیا ہے گ نماز کے دوران کچے لوگ فہنچہ مادکرسنس پڑھے توفاز کے بعد صفود اکرم کے ان سے کہا کہ شصرف ان کی نماز ہنیں ہوئی بلکدومنو بھی ساقط ہوگیا حالانکہ نماز کے باہراگر قبینبہ لگایا جائے تو وہ ناقص **ویفو قبین میئے راس صدیث کی** بنیاد برصنفیکا یہ نقری سے کہ

" اگر کوئی مشخص غاز میں فہنمہ مار کرمیس دے تواس کی نماز ہی نہیں ہوتی ، د صو مجی باطل ہو ساتا ہے اور اگر تبغیبہ خارج از نماز ہو نووہ و صور کانا قص نہیں ہوگا "۔

دب، حفرت ابوہرمیرہ کی روایت ہے کہ "جس نے روزے کی حالت میں سبو ونسیان سے کھاپی لیا اہ**ی کا**دوزہ نہیں ٹوٹما "۔ اس روایت کوامام صاحب نے نومرف واجب انسلیم قرار دیا بلکہ قیاس ووائے میم مقدم علیمرایا اور صاحف الفاظ میں صراحت کی کہ " لوکا المی واجیہ تعلت بالفتیا س" یعنی بیصریث نہوتی تو ہیں تعباس کوا عتبارکرتا "

جے؛ حفرت عرضکے اس منوی کے معلوم ہوجانے پر کہ" غلام کاکسی محارب کافرکوامان وینا کا ڈوکھا مان دینے کے مکم میں ہے" آپ نے اپنی پہلی دائے سے جو اس مدیث کے خلاف ٹرتی تھی رجوع کر لیا اور اس فتو کی کواپنے مسلک کا ماخذ قرار دیا۔

ایسی بے شادشالیں آپ کے نشاوی سے پیش کی مباسکتی ہیں۔ آپ نے مساف مساف یہ اعلان کردیا خاکہ ا ترجیعی قولی بخبرالوسی لڑے میرا تول حدیث کے مقلیلے میں ترک کر دو۔

يبى وحبه بهي كدمشيخ عبدالحق محدث والموى ليصف بين كه:

" او صنیعة فرموده که عجب از مردم که مرا گویند دے نتوی برائے خودے دید و صال آن که من مرگز فتوی ندیم گر رایخ با اوره مرولیت " (مشرح سفرالسکا و ، حبلد اصفی س) اور حالق الحفظیہ " میں خرر سے کہ

« امام الوصنيف مرسل اماديث كوهي جبّت بهان كر اس كوتياس پرمقدّم سيحين بين امام الوصنيف مرسل اماديث الحديث معنف ٩٠ )

مجرید بات بھی سرماسر طلط سے کر آپ سے حرف ۱۱ مادیث مردی ہیں اور امادیث کے بڑھے جُرُس کو آپ نے اقابل اعتبار قرار دیا ۔ مولوی مسود علی حدائق الحنفیر کی سند پر لکھتے ہیں کہ

"أمام امنكم كے تلامیذى تصنائیف كے دیكھنے سے منكشف بوتا ہے كد ان میں بدر ایدوا مام الوصنید اخباد اثار بسند سند سند امام محمدى موطا ، كتاب الله ، كتاب الله ، سير بسرادر امام الدوسف كى كتاب الخارج ، اسير بسرادر امام الدوسف كى كتاب الخراج ، امالى دعنو میں امام سند عبدالرواق ، انخراج ، امالى دعنو میں امام سند معانی الاثار اور تصنائیف دارقعلی ، مثل شرح معانی الاثار اور مشائل الاثار دونیو میں براخر میں امام دیم و میزو لقا درجالی مفائل المجمعین مشکل الاثار دعنو میں معانی میں مفائل میں مفائل مدین میں داخل كیا ہے ، بندرہ مسائيد آپ كى طرف منسوب كے كئے ہيں جن میں حفائل مدیث اور الله دین نے آپ كى دوايات كر بتع كيا ہے ، محدید رامول فقد از مرعبدالرجم )

طاتر زرتانی نے شرح موطا میں آپ کے مرویات صدیث کے متعلق اقوال نقل کئے بیّس جن میں بعض علی اور ان است سو احادیث آپ کے مرویات میں واخل کی میں ''۔' علیاء نے ایکھے ہزار ساست سو احادیث آپ کے مرویات میں واخل کی میں ''۔'

(مشرح موطاللود قاني)

Ø

یہ ہے امام ساحب پر اس الزام کی مقتنت! ہم اس کے علادہ اور کیا کہ سکتے ہیں کہ ا سے کتا غلط یہ سرف جی مشہر رسوگیا!

مع د شاہ ولى الت د دولوئ كے متعلق عبى اگران كى مشہُور تعنيف ' بجة اللّه البالغه نصے ايك اقتباس بيم ال و سے ويا مبائے تو دلچي سے نعالى ما بوگا د شاہ صاحب يكھنتے ہيں :

مندرج بالاسطور میں ہم نے مختصراً ان مقائق کوسیشس کر دیا ہے مِن سے عدم واقعیت کی بنا برا جے خاصے سمجعدار اور پڑھے کیمے لوگ بھی منکرین حدیث کے فلط پرو میگیڈے سے متاثر مومباتے تیں - ان حقائق کی دیشنی میں اگر مقالے کے مندرمات پر بور کیا جائے قوائیشاء اللہ کوئی خلط فہمی ہے یا نہ ہوگی ۔:

م عجة الدّ البالغدين تغصيل كفتكواتون عدى اس م م م م م الواب مين بوئ ي م علدادّ ل صفر ١٠٣ تا مهه كامطالعراس سلسله مين ببت نافع بوگار

<sup>﴾</sup> اس حقد کومرنب کرنے میں شہلی نعانی کی" النعان" · الاستاذ الوزیرہ کی کتاب" ابوحنیف" (جس کے ستعلقہ باب کا ترجہ ترمہان القران لاہور میں شائع ہواہے ؛ اَ درمسسر مبرالرحیم کی کتاب امٹولِ فقر (اُرُد دَمِیر) سے مدد کی گئی ہے۔

### خدر شيداحد الم ال

## علامه فبالأورفقه كي حديد بل

علماقال تحرر فراتي كه ...

موجوده دوریس اسکام کی سب بری صورت فقت کی تدوین حدید بهت اکرزندگی کسان سیکطوں نزاروں مسائل کا مستح اسلام سیاسی استان میں استان میں اور ان الاتوان سیاسی معاشی اور سابسی ارتقارت بیدا کردگیا "
ملام مسیر سیملی این ندوی مردم کے نام و ایک خطیم کمیتے ہیں ا۔

م يرمياعتد ، بك ترخص اس وتعت قرآن لقط نكاه سار انسال كانسل قالان

برايك بتيين نظاه وال كراحكام قرانيه كالبين كوثابت كهيكا وبن اسلام الامجيده كم

اور بنی نوع النان کاسب سے بانا دم و بنی حض برگارید مفت علی کام کا بد کیونک میری رائے آفس بیں ندب اسلام گویا ز لمنے کی کسوئی پرکسا جار الب اورشابیا این این اسلام میں ایسا وقت اس سے پہلے کسی نہیں آ یا تیج

ان سطود سے بیصاف وائٹی ہونا ہے کہ علامہ امنیان اصلای توانین کی تحدید بیسے نے انہما کی فکرمند ستے ۔وہ عالم اسلام میں نیرا لات سکسنے وصارہ کا کا ٹری تحدیدگی سے مطالعہ کر رہے ہے اور بہاں پر بڑھتے ہوئے مغربی اثرات پانکو بہت آمنٹوئیس تھی تھی میں طبقہ کواس خطرے کا ادرجا وصند شکار بوجائے ہے۔وکا جائے ۔

قانان تہن بہب کی آخری جائے پناہ ہے بیز ندگی کے ہزئید سے متعلق ہے ۔ سرعلم اس کے اصلط بیں اور برصیدان اس کی ملداری میں اسے و بیٹر ندگی کے ہرائی ہیں اسان کی رہنا کی اور جیات اجتماعی کی منظیم کرتا ہے ۔ اور اس کی اضافت بر زیروست اجمیت کا حال ہے ۔ علام اقبال تا لان کی اس اسا کی اہمیت کو اچھی طرح سمجھتے تھے۔ اور ای ہنا رہر عالم اسلام بیں اس بڑے تنے ہوسے انتظار برم ہی تکلیف اور بریش ٹی محسوس کر رہے تنے جو الان اور روایات میں مدنیا ہوگئیا تھا۔

اسلام اورمغرب كاتصادم اسلام ادرجه بدمغزلى تهنيب كانسادم اكرچه ندروي سدى سائسرد ع مركبا تحدا البكن نيسلكن دوركا آغاز أنبوي اورسيوي سدى

لحه حانث الأرصغ. ١٧٠

عه اقتال نامه بداول بسفيره

یں ہوا اِس آخری دورمیں سلمانوں کی سباس توت ہیں اسمحلال رونما ہودیکا تھا۔عالم اسلام مغرب کی سا مراجی چیرہ کی ہیت شکار مور ہاتھا اِنتعاریت کے پردے میں سفرنی ملوم ونعون کا زہر عالم اسلام کی حیات اجھائی کے سرگرنے ہیں سرایت کردہا تھا اِس شبدیلی سے سابقہ نظام کوم می طرح مشاطر کیا۔اورعالم اسلام میں تغیر کی ایک لیم دورا کمی۔

اس مورت حال کا روعل دو توسکول بر خوا - ایک نوانتهائی قدامت پرستا دادر و در انتهائی حبّت بهنداند تو است بهند حفرات قعلب از جانی جنبد کے مصداق موسکت اور البیٹ کرلیا نظریات سے اور زیادہ شدت کے ساتھ تیب گئے ان کاخیال تھا کتی بلی حالات کو بدے بزنر ننا دسے کی دانواس انتشار اور افرا تفری کے عالم میں اسلامی توانون کی حفاظت کا واحد طریقہ بیمجا کہ اضی سے مضبوطی کے ساتھ چیٹے را جائے اور اس کی حفاظت کی جائے ۔

دوسری طرف حدت در ندوعنرات زمائی روکے ساتود بهر کتے انھوں نے بیچھا کو عظمت کا راز تفلید فرگ میں ہی پوشیدہ ہے اور سلاں کا حیاص ف مغربی فنون سغربی افکار و تعلیات کو اپنائے ہی میں مکن ہے انھیں اسلام اور مغرب میں چرکہ کوئی اختلاف فطر شاہاس سے ان حضرات سے مغزبی تمہدیب کو اپنائے کی حمایت کی اکد مسلمان بھی ایک ترتی یافتہ توم کی جنشیت سے انجر سکیں ہ

ان دونوں انزات کامطا ہو این توزندگی کے ہزشدہیں ہوائیکن قالان کے معالمہ یں وہ بہت زیادہ بنایاں ہے۔اس منے کم جیسا اور کہاگیا ، قدامت پندملار فقہ کو دانتوں سے پکڑے رہا چاہتے تھے۔ اور ترتی پند صفرات پورے قانون کو حدید فکرا ورمل کے مطابق بدل والے کی کوشنش کررہے تھے۔

اریخ کایمی ده مرحارتها جب علامه افعال افتی نی پر منودار بوت - آپ یا اس صورت مال کابڑی ول سوزی سے جائزہ لیا اوران دونوں تافزات کو تبول کرسے سے انکار کر دیا جو فکر کی گہرائی اور صیفیت پندی سے فالی تھے - آپ کی ساری کوششیں اس امری مرکز تعیس کرا عمد الکی موقواتی ہے کہ قدامت پرتی اور تحدول بینی مرکز تعیس کرا عمد الکی موقواتی ہے کہ قدامت پرتی اور تحدول بینی دونوں کوتا ہ نظری کا میتھ جب اور تاریخ ہمار تھا میا وونوں کوتا ہ نظری کا میتھ جب اور تاریخ ہمار تھا میا وقت سے ساتھ مداخرے میں نمت نے تغیرات جنم ہے رہے ہیں اور ان کے بیتج کے طور پر سے حالات اور انتے مسائل ساسف وقت سے ساتھ ماک نفا مذاکرتے ہیں۔

بیصورت حال اس بان کی شفاضی ہے کواس تبیلی کوپیٹی تفریکھاجائے ادریہ وکیھا جائے کراسلام سے اصول ان بدے ہوئے حالات پرکس طرح منطبق ہو سکے ہیں۔ حالات پرکس طرح منطبق ہو سکے ہیں۔ تغیرات کے دوکنا حالت ہے کیونکداس سے تربی خاصت کی وارتغیرات سے مرف نظر کرنا اس سے تربی خاصت کی وارتغیرات سے مرف نظر کرا اس میں مند کر ہیں۔ اگر نے سائل اور شے حالات کو نظران از کرکے ان چیزوں کو سیسے سے دیگائے رکھا جائے ہوموجودہ حالات ہیں۔ ناموزوں ہیں ۔ آلواس کا نیچراس کے علامہ ابد کیا ہوسکتا ہے کہ نہیب اجتماعی نعافی ہے کہ سیسے سے دیگائے اس کا خاص کا در جب تا لان کا ارتقاء دک ما گاؤ تمذی فرمودگی چدتی ہوجائے دارجہ بالان کا ارتقاء دک ما گاؤ تمذی فرمودگی چدتی ہیں۔

میکن دورس علی تو تو پرست معنوات کاطرز فکر سرتا سرطی، فی خیست پینداند اور مهادسته حالات که اموافی مهدان ام نها د از دنیالوں کی تحدّد بهندی کوئی اصلاحی شرکیک نهیں ہے بلکہ یہ مرسد سے اسلام بی کومترد کرسانے متراب ہے جس چیزکو برصنوات ا بنها دیکتے ہیں وہ اجتہاد نہیں اسلام سے انخراف ہے۔ پی مفرات اسلام کی اصطلاحات کو قربر قرار رکھنے کی کوشش کرتے ہیں لیکن ان کو انہائی نے سنے معنیٰ پہناتے ہیں جواسلامی نظام سے مہمی میل منہیں کھا سکتے۔ حدید ہے کونود مغرب کے ایک متاز منظر ق ثنا محصے بحک کوا عزاف کرنا پڑا کہ جس راہے پر بہتر تی ہے ندر حفرات جارہے ہیں وہ اسلام نہیں بکداس کی ضد ہے۔ حال ہی میں اسپے ایک مغمون میں موموف مخزیر کرتے ہیں۔

سمبد برمنینن جرفیر محد و دانتخاب اور آنادی کے جامی بیب ۔ آزا وسفل کا استمال کرتے ہوئے ان حدود سے کہیں آگے نکل جائے ہی جو مالان مازی کے جامی بیب ۔ آزا وسفل کا استمال کرتے ہوئے ان حدود سے کہیں آگے نکل جائے ہی جو مالان مازی کے طور پر بیٹی کرویتے ہیں ۔ برجد پی خیلین ایک طرف توالون مقدس کے مرکزی الواب کی ند ہی حیثیت کے انکار کی طرف آئل ہیں اور دور سری طرف اپنا معمد نکائے سقدس کے مرکزی الواب کی ند ہی حیثیت کے انکار کی طرف آئل ہیں اور دور سری طرف اپنا معمد نکائے متحدین ہیں بھر کے ۔ در حیثیت یہ وہ پُرچِش متحدین ہی ہو کے ۔ در حیثیت یہ وہ پُرچِش متحدین ہیں بھر کے ایک المور پروہ قالان متحدین ہی محمدین کے مطاب المور ہیں ہی کہ المور پروہ تا لان متحدین کی ایم احکا است سے روگرواں نظر نہیں آنا ہا ہے تا ان کے دلائل اور نظر پات یور پ سے برا مد ہوتے ہیں دوئین کرنا جانے ہے علی

بیسے تحبّد لہند معزات کی پوزیشن در میں تھیں کہتے کہ اسلام تالان موجودہ مغربی تا اوں سے بمیادی اختلانسہ و کھتا ہے۔ دولاں نظام اِئے تواثین مختلف مالات میں پدیا ہوتے ہیں ان کے افذ نمانف میں ان کی تابی اور روایات میں کوئی بیل نہیں ہے اُن کا مزاح ایک دوسرے کی صدمے اسلام تا او ن میں مغزبی توافین کا بیوند نہیں لگ سکتا ۔ اورا گرسلم موساً می پوغزی تا اون کوسلم کی کوشن کی کوشن کی گئی تووہ انتظار اور افزانغری کا موجب برگا۔

یہ صفرات یہ بھی مموس نہیں کرنے کہ آج مالم اسلام کے ما لات ان طلات ہاں کانی نمنف ہیں جو بیرب یں فرنا ہ جدیدہ ( Reformation ) کے دِنت یائے جاتے تھے الدیدا خدالات

ار دی ایات ارتبادی بس منظر برایک میں سرج وہے۔ ان حالات میں مسلم سالک میں سفری توانین کس طرح کام کر سکتے ہیں ؟ بعرت اون مفس کسی توم باگردہ کی تعدد می کن ترجا فی کا نام ہے اگر توام سے اپنی اصل روایات اور اقدار کومسر دنہیں کیا ہے لوکو تی الیسا کا لان کس طرح چل مسکتا ہے ، حرکجے دوسری اقدار پر میٹنی ہو۔ اس صورت حال سے دو ہی انزات مترتب ہو سکتے ہیں ۔

۱- ایسانا نون نہایت طورسری اور آمریت مع ساتھ سلط کیاجائے۔ کیونکہ اس کوسلمانوں کا اجتماعی ضمیر قبول نہیں کرے کا اور اے ان کے ساج بس جہوری طورے نافذ نہیں کیاجا سکتا اس بات کی تا تید واکٹر نار تھوا ہے ہی کی ہے۔ آپ کہتے ہیں م مجھے بیتین ہے کرایک پرسب بھی ہد سس کی بنار پر ایسا تا اون کی کھٹیر کو ہی سلط کرنا پڑتا ہے ۔ یوای تحریک کی شیعت سے بٹنی نہیں کیا جا

مله Unity and Variety in Muslim Civilization مرتبه مان گراند آیام بین اداکم چوزت شاخت کاستعمون تانون منوس د در دارا

روايات كم قامل بيء

م - اوراگر اس طرح اسے مسلط کومبی دیا گیا تواس سے ساجی تصادم پیدیا ہونا یقینی اسرہے۔ ایسے قالزن کا کھبی اخترام قائم نہیں ہوسکتا ۔اس سے مبغا دھ دیک عام روش ہوگی اور یہ لمک اور نظام قالزن دولزں کے بے تبا وکن ہوگا۔ مقدم مصرف میں مصرف کے مصرف ندار شرک استان میں کم مناسب علیہ تا اور یک نام سیشقطہ کرنا تا ہے۔ میں اور وقعہ

"فطری قانون کی بنی اُوانا کاسان ہے باصل اسی طرح جیسے انسان کی عموی سسیاسی ادر معاشر تی ٹرندگی کا مذات اُوا یا جاتے ، بوایک وصے کی غیرضتم حدوجہ کے با وجود نا پختہ کاری اور نا انصافی کے دلدل سے نہیں نسکل سکی' مفسد تی تہذیب سے موائے ایک انتہا سے دوسری انتہا تک بلیخے کے آج تک کوئی حل چین نہیں کسیا چیتھ

ملاً مداقبال نے اس مقم فطر کی نویت اور کھو کھا۔ پن کو مسوس کرمیا اوران خطرات کو بھراصت بیان کیا جاس میں مضری - آپ سے ایک مقدل رویہ کی مزورت کوا جاگر کیا حادداً مزت سلمہ کوا عندال کی روش کی طرف بلابا کیونکرآپ کا فیال تھا کہ ۱-

ہیں سرف یہ بات نہیں مبولنا چاہیے کر زندگی تغیرِ محض کا نام ہے بلکاس میں بقا و دوام کے عناصر مہی موجو ہیں۔ اپنے شخلیقی عمل سے مخطوظ ہوتے ہوئے اور اپنی ساری طاقتوں کو زندگی کے زن نے آفاق کی دریا فت پر مرکز کرتے ہوئے انسان خودا پنے نہر زوات سے عنور ایک اضطاب محسوس کرتا ہے۔ وہ اپنی پٹی قدی میں ماضی کی طرف د کھنے پر مجبور ہے اور فود اپنی اس وسعت کا سامنا کرتے ہوئے وہ سہم جاتا ما سامنا کر ہے دی پٹی قدمی کے وہ دان مخالف ست سے عمل پیرا تو نوں کے ما شخ ایک جاتی ہے۔ دیں بار ایک جا کہ دو سرے پیرا یہ میں بار کی جا سکتی ہے کہ زندگی میں نظر پر کیوں نے ہواس میں قداست پندی کی قوت کی قدرہ قیمت اور اس کا ممل نظروں سے او جبل خہونا چا ہیئے۔ حبد یہ فقلیت کو چا ہیے کہ قرآن کی اصلی میل نظروں سے او جبل خرونا چا ہیے۔ حبد یہ فقلیت کو چا ہیے کہ قرآن کی اصلی تعلیات کو اس ورد رس اور کمی بھیرت سے دیکھتے ہوئے ہا رے موجوہ اوا دول کو سیحنے کی کوشش کرے۔ کوتی توم اپنے ماضی کو پورے طور پردہ تنہیں کر سیحنے کی کوشش کرے۔ کوتی توم اپنے ماضی کو پورے طور پردہ تنہیں کر سکتے۔

سله ندرة المثقاً نذاً لا سلامبيرزپنش، ۱۹۵۰ وانگريزي) صفحه ۱۰۹ سله پرونيبرو بليونيلاين ـ تظريه تماون " زحلسهلندن ۱۹۵۳) صفحه ۱۸

كرونكه يهاضى ہى ہے جس سے اس كى وات كى نمنا نحت موتى ہے۔ اور اسلام · جبیی سوسائٹی میں تدریم اواروں پہ نظر نانی کا مستلہ اور بھی نازک ہو با تا ہے۔ ادر مصلح کی وقد واریال زیادہ کراں موجاتی میں ۔اسلام اپنی محصوصیات کے اعتبار ے عفر مقامی ہے اس کا مقصد النا نیت کے لئے انجام کاراتخاد کا ایک الیا مؤند پٹ کرتا ہے جس میں ا ہم شخالف نسلوں کے لوگ آ کیس میں ایک ودسرے سے رال کے موں اور بھر وروں کے اس موصیر کو ایک خود شعور لمن میں مبل کردینا ہے۔ اس کام کی کمبیل کچہ آسان نہ تھی۔ پھر بھی اسلام اپنے عدمگی ے موبے بوتے اداروں کے دربیہ اس رنگا رنگ ابوہ میں سے ایک قسم کے اجت عي ارا وه ادرضبير كي تخلين بن برس حدثك كامياب بهو كياب اليي سوماً ملي ے ارتفاء یں کھا نے پنے ایک وایک جیے بے ضرر سعا شرقی توانین کی غیرمتبیل لاعیت تھی ا پنے اندراکی حاتی تدر دفیمت رکھتی ہے اور یہ اس سے کہ اسے توانین نہ صرف اس نسم کی موسائٹی کوایک فاص تسم کی ما خلیت بختے ہیں بلکہ خارجی اور ما خلی ہم آ منگی کی دہ صفت ہیدا کرھیتے ہی میں سے او قبوات کی ان قوان کا راد عمل ابد سکتا ہے جو میشر ایک مخلوط سو المنتى يى پاوستميه موتى بي لهذا ان ادارول كے ناقد ك مے صروری ہے کہ اس ضمن میں کھ کے سے بیٹیز اسلام کے اجتماعی تجرب کی ما ہیت اولی کو مجھنے کی کوشش کرے اسے ان اداروں کی متیت و سانست پر صرور نظر موالنی چا بتیه گرکسی فاص کمک کی سما سشرتی سود سندی کے نقط نظر سے نہیں بلکہ اس دسیج ترمقسد کے پیٹیونظے۔ بو ساری نشل انسانی کی زندگی یب بتدریج ظهور پدیر در ای ب

ملآمہ اقبال کا یہ طویل اقتباس تعمیر عدیہ کے متعلق ان کے ندط نظر کی پر ری طسرے و مناحت کرتا ہے۔ وہ مسلماناں کی ترتی کے نوشنی ستے۔ گرآپ حرکت محص کے قائل شستے۔ بلکر آپ الی تو یک و حد وجہد کے متنی تھے جو میں منزل کی جانب سیم طریق کار کے مطابن ادر سیم متعمد کے حصول کے لئے ہو۔ اس طسمہ میں کا کم آپ سن مدانجام دیا وہ تحبد لہندی کے سیلا ہا کے آگے بند یا ند سنے کا اور سلما لاں کی نتی حرکت

وسركرى كواسلاى حدودين محدود محصور كرين كاكفات اسلامي اللياسة كي تشكيل جديد ميس آب كيسي

" اور اگر میم اسلای فکریں کوئی امنا فرنہیں کرسکتے توکم سے کم صحت مِند تنقید سے عالم

اسلام میں اُ منڈٹ ہوئے تحدد پندی کے سنلاب کونٹردر روک سکتے ہیں ہے ۔ حیقت یو ہے کہ علا مدا قبال سے اپنے وقع جوکام میا مہ بڑا " رجعت پستدانہ" تفا آور دپنے امسادی کام کو آپ سے مجس وخربی انجام ویا ۔ اتنی کو سیا بی کے سائند اکہ ایک مغزبی متشرق جوآپ کو آزاد ضالا کی اگلی سف پیں و کیکھنے کا شمنی کمقا۔ آپ کی اس رجعت پسندی پرانگرشت برنداں رہ گیا ۔ اورائسے کہنا بڑاکہ :۔

" اسلاى الهايت كي مشكيل حديد كا آخرى خطبه ريعني اسلامي قاون پر ـــخ-١١ اتهنا ا بھا نہیں جننے اُن کے دیگر خطبات، یں۔ آپ کمی طور پر اجبها درینی اسلامی مالان کی از سروز ترجمانی) کے حق یں ہیں الیکن یہ سرف نظریاتی طور پرہے۔ جب اصل علی مائل کا موال پیدا ہوتا ہے توآپ معام سوال اور کھا نے پینے وفیرہ کے محصوص سائل پر بھی نظر نافی ہے سخت گھرائے ہیں۔ آب کا یہ آخری خطبہ جودر اصل آکے اُمولول کے ملی انطباق سے متعلق ہے اکتاب کا وہ وا مدحصة ہے جس سے قدامت ليندى کی بوآتی ہے۔ بیاں ا تبال یہ وعولی کرتا ہے کہ تبدیلی کرتے وقت ماضی سے مرف نظر نیس کیا جا سکتا - قدامت عمی اینی ملد ایک عظیم تدروتیمت رکستی ہے - بلک اقبال نے تودراصل ان لوگول كو اپنى "نقيد كا برن بنايا جو ند بي طور پر انقلابى اقدا مكرك پر آماده بوت اُن کی یہ نوامش کننی کہ خود حکومت ایسے لوگوں کو د بائے

الع اسلاى الليات كي تشكيل حددصغي ١٥٥٠ -

علا مه سيدسليمان ندوى مرحم أيك خط بين تصفح بين: -

<sup>&</sup>quot;ميرے نزديك اقوام كى زندگى من قديم" ايك ايسا ہى ضرورى معرب ميساكة مديد" بلكه ميراذاتى میلان قدیم کی طرف ہے مگریس و میکھتا اوس کو اسلامی مالک یس عوام اور تعلیم یا ضة لوگ وفول الميقم علم اسلامیہ سے ب خبر ہیں اس بے خبری سے آپ کی اصلاح ہیں یہ رب کے معنوی اصلاح کا اللہ ہے جس كاستراب مزورى ہے ميرايك منت سه عقيد ، ب كمبنده شان كے سلمان جوسياى استبار ے ویگر مالک اسلامیہ کی کوئی مدنہیں کر سکتے واغی انتدارے اُن کی بہت مدد کرسکتے ہیں کمیا جہے کم اسلامی بندکی آیند وسلول کی نگا بول یس مددة علی و سے زیادہ کار آ مرا بت مو

ایک موتعدیر آب سے کہا کہ ۱۔

- ين مديدوستورين الذي صلين است فاظت كے لئ قدامت ليند مندوون ك مطاليد كي فدركرا مدن .

ور اصل یدمطالبرسب سے پہلے مسلما نؤں کی طرف سے ہونا جیا ہے تھا یا کمله

درخينت اتبال د " آزاده يال " متعادر د ای " رجست ل ند " سف ده ايک شوازن نغر رکھتے بهت ازاط دفون بيا سے دامن بيا کرآگے برمنا يا ہتے نغف -

۔۔۔ بہ تصافع الک اسلک۔ اب ہیں دیکھنا ہر ہے کہ آپ سے اسلای قانون کی نعمیر نظاکا کم کس طرح انجام دیا۔ اورموج والوقت اسلامی انکارٹن ان کا کیا اضافہ ہے !

اسلامي قالون كي تعمير جديد من قبال كاحصته

ایک وصدسے برّصنی مبند و پاک میں اجتہا دے معا لمدیس خیا الت و آرائی کا ٹی گر ماگری تنی لیکن کوئی محفی ایسا نریخها جواجتہا دکی مزورت کو بدلائل پیش کرسکے اور اسلامی تالان کے ارتفاقی عمل پر دوشنی لوال سکے انوبال کا سب سے بڑا کارنامہ یہی ہے کہ آپ سے انجہاد کی ضیقی صورت کو واضح کیا اور ہندوستان میں اسلامی فکر کو حیات نونجھی ۔

م اسلامی قالان کی تاریخ ادراس کا نظام اینے اصولاں میں حدید توجیہ کے امکان کی طف اشارہ کرتے ہیں یا نہیں ؟ دوسرے الفاظ میں بوسوال میں اٹھانا چاہتا ہوں مہ بہت کہ آیا اسلامی تا لان اینے اندر ادتقاء کی صلاحیت رکھتا ہے اینہیں "؟

ا تبال سے نے مرف پڑھے مکیمے ملبقہ کواس عرف مترج کہا بلکہ خود بھی اس مسئلہ کے ممثلف پہلووں سے بھٹ کی تشکیل حدید سے سلسلہ پیں ان کی کوششوں کا کیک جائزہ ہم مندرجہ ذیل منعات ہیں چش کریں گئے۔

دا) سب سے پہلے تو آپ سے اس نداط فہی کا ازالہ کیا کہ زندگی تغیر مف کا نام ہے۔ اقبال سے کہا کہ این میں ایک غیر خطع تسلسل سے ۱۰ می مال سے اور مال سنتبل سے بوستہ ہے ۱ اضوں سے بتایا کہ زندگی دوام اور تغیر کے منا مرپر شتل ہے۔ اگر واسی اقدار موجود نہ ہوں تو یخ انتظار کے سواا در کھیے نہ ہوگا ۔ اور اگر ہر جزدی نفیسل نا قابل تغیر تواریب وی جا۔ تم تو نعا م کا دمیاً جست موسے حالات میں منہ م موجے گا ۔ آپ سے خرایا :۔ ساری و ندگی کی روحانی نبیاد جیاکه اسلام کانقطه نظریت واتمی سے جو تنوع و ننبرین ظاہر ہوتی رہی ہے کہ کی ایسی سوسانگی کی وقت سے ایسی کی ایسی کی ایسی کی ایسی کی ایسی کی و کھا استرائی ہوئے اس ایسی الدی اصول ہی اساس اور بنیا و نواہم کرتے ہیں لیکن و بسیار کی ایسی کی کھا میں کہ کہا ہے اور ہوئے اس ایسی الدی اور اساس اور سابھ کی اجابہ کی اساس کی میں میں اسلامی میں اور اساس کی میں کہا ہے اور ہوئے گامی اس کی میں میں کہا ہے کہ اس کی میں اسلامی سول کی میں میں اور سابی اصول میں اور الدی کا اس کی میں میں کہا ہے الدی کا اسال کی میں میں کہا ہے کہا ہے الدی کا اساس کی میں میں کہا ہے کہا ہے کہا ہے کہا ہے کہا ہے کہا ہے کہا کہ کہا میں کہا ہے کہا کہا میں اسلامی سابدی سابدی میں الدی کا الدی کا اسال میں اسلامی سابدی سابدی میں الدی کا الدی کا اسال میں اسلامی سابدی سابدی میں الدی کا الدی کا اسال میں اسلامی سابدی سابدی میں الدی کا الدی کا الدی کا الدی کا اسال میں اسلامی سابدی میں میں کا میں کا اسال میں اسلامی سابدی کا میں کو تو الدی کا میں کا میں کہا ہے کہا ہے

اسلام زندگی سے نے اساس قدریں اور تا لؤنی حمیار بہیا کرناسے اور وہ صدور متعین کرتاہے جن سے تجا وز نہیں کیس جاسکتا۔ زندگی کے حدود متعین کرنے کے بعد رہ الشان کو اپنا ماسنة پیما کرسے کے لئے اوران اُصولوں کئے ہزمانے اور ہرصورت میں تنظیق کرسے لئے آزاد تھیوڑ و تیاہے۔

نیادی اصول دائی ہیں۔ وہ انسان کے وہن کی پیداد ارتہیں اس سے کہ انسانی وہن زبان وسکان کی تیوو کا پابند ہوتا ہے ۔ یہ وہ حقائق ہیں جوالہام ہوجئی ہیں اور تمام آئندہ زبالال کے لئے بھی سرندل ہیں۔ لیکن وہ زندگی کی ہرجز آنفعیل کواپئی گرفت ہیں نہیں بیتے بلکہ یہ تفسیلا ستامول کی روشنی ہیں ہر دور کے حالات کے مطابق طے کی جاتی ہیں۔ اور چ نکہ زندگی اور متنہ بیس بین منتم ہؤ والا سلسلہ فائم ہے اس سے برنسل کواپنے اسلانے کی رہنائی سے فائدہ اٹھا تے ہوتے اس کی اجازت ہونا چا بھیہ کروہ اپنے مسائل کو حل کر سکے۔ اس سلسلہ میں افراط و تفریط وونوں ہی مہلک ہیں۔

### اسلای قانون کے ماخذ

اِ جاع جوار لای قانون کا تیرل افذہے ۔ علامدا تبال کے نزدیک اسلام کا سب سے اہم قانونی تخیل ہے ۔ فغذیں اجا ح

کے معنیٰ تالان کے کسی سلدر پجتہدیں کا آف ن اور افستواک مائے ہے۔ یہ اجماع اسلامی قالون کا ایک مستقل ، فذہ سے ایک ایسا طریقہ ہے میں کے دریعیا سلام بین تی اقدار متعین کی اور قائم رکھی جاتی ہیں۔ یہ ایک ایسا ا دارہ ہے جس کی مدسے جارا قالون ہردُد ر میں فیٹور ترقی کر سکتا ہے۔

نیاس کا درجراسلامی تالان میں سب ہے آخری ہے۔اس کے کتت قالان سازی میں متوازن استدلال کے دریعے اسلامی اصولوں کوسقای سیائل بی بیسلتے ہوئے حالات کے تحت منطق کیا جاتا ہے۔اسی تمیاس کے دربعہ جو دراسل اجتہا دکا و دسرا نام ہے اسلامی ٹالؤن کی تردیجی مرتی ہوتی ہے اوراس کو تنصوص اور متعین حالات پرشطین کہا جاتا ہے۔

علامہ اقبال نے اسلامی تا ان کے ان ماخذگی وضاحت کی اور بہٹا بت کہا کران کی ہتیت کھیا ہی ہے کر ہیٹہ ہیں تھے سے نشود ارتعاکی ضمانت وی جاسکتی ہے۔ اجماع امد ہیاس ارتعاکے وو اہم فکری سلسلے ہیں اور ان بیں انٹی صلاحیت ہے کہ زیاسے اورحالات کے تیخو تبدل کے تحت بدستے ہوئے تعاضوں کو فہواکر سکیس ۔

علامه اقبال سے تحبرولپندوں سے قدم بقدم چلنے کے بجائے اسلام سے نظام کا فائر مطابعہ کمیا اسس کی حقیقی روح کو اپنے افدر منہ ب کیا اور پھر بدولا تل بے چنے و نیا کے سابنے رکھی کہ یہ ایک ایسا کا فائظام ہے جس میں دوام کے سابنے تغییر بری کی صلاحیت بھی موجود ہے ۔ یہ نظام نہ توجا مداور فیرم کی صلاحیت بھی موجود ہے ۔ یہ نظام نہ توجا مداور فیرم کی صلاحیت بھی موجود ہے ۔ یہ نظام نہ توجا مداور فیرم کی صلاحیت کے عاص کا مل اور تغییر داس میں دوام اور تغییر کے عناص کا مل اور تغییر کھتا ہے کہ مرزما سے کی مزود بات بیری کرسکے اور کری بھی دور کے معاشرے کو ایسے قالب میں وصال سکے۔

### كيااجتها وكاوروازه بندييج

وس) اس کے بعد نود کو واجتہا دکا دروازہ بند کرویئے کا سوال پیدا ہوناہے ۔ کیونکہ اُسلام کے ڈھانچ میں خواہ لچک موجود ہولیکن اگرا نندہ کے لیے ترقی ادر تحریک کے دروازے عملاً بند کردیئے گئے ہوں توصورت حال چنداں مختلف نہ ہوگی ۔ اقبال سے اس مرضوع پر کئی حگہ بحث کی ہے ۔ مختصراً ان کے افکار کا احصل بیہے ۔

دو امندو کے اس درسے و مردیا کہ اسکامی تا ہون ہی جمود اورامنحال ترکوں سے زیرا ٹر ہوسے کے با حیث پہیا ہو بی خیال گان کے نزدیک اِنکل بھی ہے۔

(ب) ان کے نزد یک اجتباد کا دروازہ بند کے جاسے کے تین اسباب تھے۔ (نَا ) فرفر معتزلد کے انتشار اور تفرقد آرائی کے الزاست کی روک تھام دانا ،سلم سوسائٹی میں تعوف کا اثر و نوز جس کے تحت دین کا ساجی تصور نظروں سے اوجبل ہوگیا اور سرسائٹی ذہیں خبریم ہوگئ ۔ادر ( آنا ) نوال بغلاجس سے بری اسلامی و میا کی چیس ہلا الی اور ایک ہم گرانشا اور افزات خبری سات میں ملمات سلف کی رائے یہ جصر ہنے میں ہی خبریت بھی گئ ۔عالم اسلام کو مزیدا نتشار سے بات میں جب بہت اہم اور بہت مسلمتوں برہنی تھی کی کی نکہ انتشار کے زیائے میں اجتماد کے مقابلہ میں تقلیدی زیادہ مفید ہوتی ہے۔ دوموز بیچووی میں آپ سے اس مستلم ہران الفاظ میں روشنی کوالی ہے۔

لمت از تقلیدی گیرد ننبات منتی تقلید شبط کمت است مفنمل گرد د چو " تویم حیات راه آبا رو کرای بعیست است اسی ملسلدیس آب دوسری طگر کتے ہیں ۔

قوم را برہم ہی پیچید بساط اتمتداء بر رنمتگاں محفوظ تر اجتهاء ا ندر ز مانِ انحطساط ذا جتها و عبا لمسانِ کم نظسر

علاما اقبال اگرچ تعلیدی افادیت ادراس کی ایک خاص بیلوسے مزدرت کے توئل سے میکن ان کا فیال بی تفاکد اب مورث مال بدل میکی ہے۔ بنت نے سائل بیدا ہوگئے ہیں ہوس کے متعافی ہی ادرالیں صورت بیں اجتہاء کا دروازہ بذہبیں رہنا چاہیے ایدوروازہ خدائے کمولا تھا ادرکی تخص کواس کا حق نہیں ہے کہ اسے ہمیشہ کے لئے بند کروے ۔ اگر جارے فتہا رہ اسلاف کے زمان میں ہوروازہ خدائے کا کمی تحق تو آجے کے سلمان بہرطال اس منکری آزادی سے رضا کا رائدوست برداری سے با بعد منہیں ہیں۔ اس کے بیش نظرات بال دیست برداری سے با بعند منہیں ہیں۔ اس کے بیش نظرات بال دیست برداری ہے۔

میں بے ان اسباب کی وشا صت کی ہے جن کی بٹا پرمیرے نڑدیک علما اس رائے پریٹنے منفے لیکن اب مورت ال برل چکی ہے اور عالم اسلام کواٹ ٹی نکرکے ہرگوشتے ہیں غیرمعولی ارتفا کے افرات سے سابقہ کرنا ہے ۔ چنا مخیریں برنہیں ہمے سکتا کہ اب بھی اس مسلک پرقائم رہنے کی کہا وجہ ہے ؟ "

علامہ اندبل بند رخیبقت صورت حال کو بالکل ملجھ اندازہ لنکا پاتھا اس لئے کہ حالات ہیں کئی کے اُخ سے تبدیلی واقع ہوچکی ہیں۔ اوراس کو بہر حال پیننے نظر رکھنا ہے ۔

### اقبال اوراجها و

ومه ؛ اتبال کے تعوداجتہا در پر بحث کرئے ہوئے ہیں ہے چنی نظر رکھنا چاہتے کدوہ بے تدید اور بے ملکام قسم کی راست فرنی کے تو کل نہیں ہیں۔ اجتہاد اسلام کا ایک تون ن تعریب داور پر رونیا غلط ہے کر ہرا قرادا درائے اجتہاد کے متراوف ہے ۔ بیال دراصل ان وگوں ہے امجھاد کر بدائر دیا ہے جغول ہے اتبال کی چنی کی ہوئی اجتہاد کی تعریف کو نست من بہنائے اوران کے طرف فر سے ہسٹ کر بات کو تو اراق کے طرف کر سے متراوز سے متراوز سے متروزت ہے کہ اس مسئلہ پر کھید نیادہ روشنی موالی جائے ۔

ملاً مه امّبال سے اجتہاد کی تعریف کی ہے، ۔

ا سات لفظ کا نفوی ترجمہ کدو کا دش اور صدو جہد کرنا ہے اورا سامی قالون کی اصطلاح یں اس سے منٹی کسی اللہ اللہ ال قانون سوال برآ زاماند رائے تا عم کرنے کے لئے انتہائی کوشش کرنے کے بیں ؛

جرت کی بات یہ بے کہ بیش لوگ اس سے بینی نکاسے ،یں کہ اقبال کنز دیک ہرآزاداد نمیال آرائی اجتہاد ہے ،یہ نمیال ملام مقبال کے نزدیک ہرآزاداد نمیال آرائی اجتہاد ہے ،یہ نمیال ملام مقبال پر ایک تہمت سے کم نہیں ۔ حقیقت یہ ہے کہ اگر چہ اجتہاد کی مندرج بالا تعریف انتہائی فلم ہے کہ علامہ اقبال ہرآزادا نہ نمید کو اجتہاد توا دیے ۔ اس سے کہ اگرا سے تھے بھو لیا جات تو چرکویا دنیا کی مرفونا انتہائی فلم ہے کہ علامہ اقبال ہرآزادا نہ نمید کی اسیلون کی وراصل اجہاد کر رہی ہے اس سے کہ وہ قانونی مسائل پر آزادا نہ نمید کہ اور است سے مجھی آزاد میں اور سنت سے مجھی آزاد میں کہ نہیں جو تو آن اور سنت سے مجھی آزاد میں اور اس سلسلے میں ہم این دورے کی تا تدین مندرج ویل دلائل پش کریں گئے ۔

رد) اقبال اس آزادی فکرک فلاف محقے جوافشان کو خدائی مدایت کے بیشدہ سے منعظے کردے آپ عمل کی اہمیت کے توقال منعظم کردے آپ عمل کی اہمیت سے توقال منعظم مدددکو توڑدے تو وہ رحمت کی بجلسے معیبت بوجاتی ہے۔

اوربلاكت كالك ورايد بن جاتى ب آب كا ارشا وب و- سد

رکتے نہیں ہوفکرد تدبرکا سیلنہ انسان کو چوان بناسے کا طریقہ

ا ژادی انکارے ہے اُن کی تباہی پوفکراگرخام تو آ زادی انکا ر

ایک دوسری عگر آپ موجوده زلمك كى اى آزاد فكرك شعلى فراتى بىر

ر این کی ہوار کھتی ہے ہرچیز کوخام جمدوڑجا تلہے خیا لات کویے ربط ونفام عمّل ہے ربطی امکارے مثرق میں غلام

کنتہ افکا رکہاں ڈومونٹے جائے کوئی درمفل کو آزاد کوکر تا ہے گر مُردہ لادینی افکارے افرنگ شرعشق

انبال ك الفاظ يس إسلام ك معالمه ين شيطان كى جال ير بى ك

روح ممرّاس کے بدنسے نکائی وو! اسلام کوحجاز ویمن سے 'کا ل دو! مُلّاکو ان کے کوہ و دُن سے 'کا ل دو! وہ فا قد کش کموت سے درتا نہیں ذرا فکر ترب کو دے کے فرنگی تمنیلات افغاندں کی فیرت دیس کا ہے بیطان ا، بل حرم ان کی روایات مجھین لو آ ہر کو مرغزار نیتن سے 'نکال وو!

اورجب مسلمالان کے ایک طبقہ سے بھی آزادانہ نیبیسے کرتے ہوئے قرآن کوٹوٹا مروزنا شروع کردیا ٹوعلام اتعبال سے مجمر دیا پیز رہتا کیا ۔ یہ

کے سامڈ کہا سہ

حمت انکار کی ہمت ہے حدا داد چاہے توکرے اس میں فرنگی صفم آباد چاہے توخود اک تازہ شربیت کیسائیجاد ہے کس کی یہ جرأت کو مسلمان کوٹو کے جاہد تو کرے کعبر کوآتش کدہ بارسس توآن کو بازیجہ تاویں بٹ کر

ید دلا کل اسبات کی و مناحت کے سے کانی ہیں کہ علامہ انسبال کمبی اس آزاد خیالی کے حق میں بہیں منتے حس میں ضدا اور سول کے مقرر کئے موسے صدور سے تعاوز یا یا حالا ہو۔

رب، اپنے نظریم اجتہاد کی وضاحت میں ملامہ موصوف سنمبور حدیث معافع کا حوالہ دیتے ہیں جواسلام سے تصوّرا جنہا وکی بیری لیدی د ضاحت کرتی ہے۔معاز بن حبل سے موی ہے کہ اگر کسی معا لمہ بیں برا و ماست قرآن اورسنسٹ سے دافتے احکام بیں کوئی رہنسا فیشر علی تو میں کوشش کر دن گاکرا پنی ملاح تبین کرنے کی بوری کوشش کروں اورس کوشش میں کوفکا سرز انتصار کھیں دواجتھیں دالی ولا آتا حبداً، اسی مناقع کر ا۔ اگر تو آن اور سنست برکسی معا لمرسے شعلق صریح ہوایت ہے تواج تھا دکا صوال نہیں پہید امورتا۔

٧- اگرائيانېيں ہے تونقيبهاس كى منى بدايات كى جيان بين كى لپرى كوشىش كرے كا اور قرآن دسنست كے اشا دات سے ليدى كارٹس وحدد جبد داجتہاد، كر يح حكم شرعى مسلوم كرے كا .

س- اگراس کے با دجودمجھ کوئی برابت دائی نو پھر اسلام کی عموی تعلیمات اوراس کی روح سے مطابق اجتما و کرے گا.

یمی وجہ کو اس طریقہ کورائے کے بجائے اجتہا وسے تعبیرکیا گیا۔ ہے۔ بینی حکم کومعلوم کرنے کی انتہائی کودکاوش فر کھولئے نافی اسا ہوئی تا ہوں کہ انتہائی کودکاوش فر کھولئے نافی اسا ہوئی تا اور اسا می انتہاؤں کے ہم معنی قرار وبتیے ہیں اور امام شافعی کے والے ہے کہتے ہیں یہ تعبیاس جیا کہ انہ شانعی سے مجاطور پر بتایا گیاہے اجتہاد کا ہی دوسرا نام ہے جو قرآن کے حدود میں رہتے ہوئے یا محل آزادا نرکیا جا آب اور احولی طور پراس کی انجہیت کو اندازہ اس سے ہوسکتا ہے کہ اقول قاضی شوکافی خود بنی کریم کی حیات طبیب میں اس کی اجازت دی گئی ہے ہ

ا مى سەدائى سەلكى اجتهايىش أوادا دىك بىس بكاتوران كى مددىس رىتى بوت سىم طريقى بردات قائم كرسى كائام ب

دے) ملامداتبال اُس اُزادی تکروس کے فائل نہیں منے بھر مکت کی روایات سے صرف نظر کرتے ہوئے کی اُوائے استعمل سے بام باراس سوال کو اٹھایا ۔

رمور بيووى بن آسيد ايك إبكي برسرى قائم ك.

کر سیانت تھی کا درج کمال بیسے کر ازاد کی طرح کمت بھی اصاس خودی پیداکرے اوراس کی پیدا کش انگر ملی کی دوالی ت سے انفیادات مکن برجائے .

" درمعنی این که کمال حیات کمیه این است که کمت مثل نرد احساس خودی پیداکند و تو لسیدو

جميل اين احساس از ضبط روايات ملية ممكن گردد يه

اسی اب من آب ارشاد فرات بی کد ایک قدم این دجودا درا پی حقیقت کو مرف این مانسی بی سے جانتی ہے اورکسی قوم کے ا جارك ع ميح ترين انخه ي يه يه كروه النه ماضي سدربط قائم كرد ادرا بني ردا بات كي حفاظت ك دراية وت حاصل كرد

> توم روسشن از موا و سرگذشت سركذ شت اوگرا زيادسش روو کسنے ہود ترا اے ہوشمسندہ دبط ایام است بارا بیران، مِیت تاریخ اے زفود بیگا نهٔ ایں ترا از نولیشستن آگہ کسند روح دا مسرباته تا ب است این علامراتبال مزيد كهة في ..

احير لتيال تمفل ديرينه است نفش بردل منیّ تو صد کن آپ کاارشا و تو میه ہے کہ ہ۔

مفتمل گردد چو نقويم ميات راه آلا رو نه این جعیت است

لمت از تفلسید ی گیرد ثبات

مرد فیع زندگی در سینه است چارهٔ کار خود از تعسلید کن

خود مشیناس آ مدزیا د سرگذشت بازاندر نیشی گم می شو د!

ربط ایام آمده کشیراز و بند

سوزنسش خفظ روایات کهن دا ستاین تعد و انسا نه

آشنائے کا رو مرد رہ کند جم لمّت داچواعصاب؛ ست ایں

معنیَ تقلب مبط کمت ۱ ست يتا تال كاطرز فكر-آب يد اليف بيكيرزيس بهى بعض عابداس يرروننى والى ب يشلل ،

" زندگی اپنے ماضی کی تاریخ کی توت سے آگے بڑ مشی ہے اور عما شرق تبدیلی کے پین نفوقداست لپندی کی اقدار ادرکارکردگی سے صرف نظرنس کرنا چاہتے ۔ کوئی قرم کمل طورے اپنے ماضی کو مسترد بنیں کرسکتی کیونکہ یہ اضی ہی ہے جوان کے قری شخص کی صورت کری کرا ہے .....اورمسلما لال سے معاشر ویں توانین پر نظر ان اور مین زیادہ اناک ہے ۔ بیان مسلم کی ومدواری کمچہ ادر میں نزاکمت اختیا رکیتی ہے : ظاہرے کے علامہ اقبال اس برج نبیداً زادی کوروائیں رکھ سکتے تھے جس کو لوگوں بے

ردر انبال کے نزد کی اقب د کا دس ترض سرائیام نہیں وے سکتا۔ لمک برکام انسین کا سے جودین کا علم اور فیم رکھتے ہوں، اورجن کے کردار برا نتمار کیا جا سکتا ہو۔

رموند ہے ہو، ی میں اجتها واورتعندید کے مسئلہ پر بھٹ کرتے ہوئے اقبال نے اس پر بھی روشنی ڈالی ہے کم نظر ملمار کے اجتہاد مفالميدين تعليبنديا ده ممتاط طريقيه على كيونكرا ج اسلاف كي عقل نوا بشات كي ما يع نبس محى اوراسلاف صالحيين کے علی می دناسے فوض مندی سے آلودہ نہیں تھے۔ان کی فکرون فحریں باریکی تھی ادرکرداریں اس کا نیوی سے تم بت کیپ نوفے ہمی۔ زاجتہا و ما لمب ان کم کے نظیسیہ افتاداء ہر رفتگاں ممفوظ کٹر مقل آبادیت ہوس ورسودہ نیسست کار پاکاں ازغرض آلودہ نیسست ف کرشیاں آیہ ہی باریک کڑ ورع شاں با مصطفط نزدیک کڑ

١٠ ساوى الليات كي تشكيل مديد عن أب كت بي ١٠

" آٹ عالم اسلام کے پیٹیوا توں کا یہ نرض ہے کدہ ہور ب سے سوج وہ وا تعا نٹ کومجمیں اور پھرسامی پالیبی ہیں اسلام کے سقاصد کی طرف میمے بعبرت سے ساتھ تدم آگے بڑھا کیں "

بخیدد لیسندی سے ملاف حزم واضیاط برتنے کے معالمہ میں آپ نے بہاں کک کہاکہ " بیں نے دستوریں فرہی اصلاحات کے تمفظ کے سے تعامیت برست ہندوں کے مطالبات کو فدر کی نگاہ سے دیکھتا ہوں۔درائسل بیمطالبسب سے پہلے فورسلمانوں کی طرف سے ہوناچا ہیے تھا د

اس طرح المبال مح الزديك مجتهد ك الع مختصر الفاظ بس مندرج ولي خصوصيات كالمونا صروري ب -

١- اسلام كاعلم- اسك مقصد طبيغي اصول وتوانين او راسلاي نظام حيات كاكامل فهم -

٧- ان موجوده مسائل كانهم جواس وفت عالم اسلام كودريش مي -

ا مور نبوی سے قربت اور آب کے مزات ادر طریقے سے واتفیت

اوربهر تابل اعتاد اور بلند مبرت.

ابك باربار تنبيه كى كفطرواس امركاب كركبي

\* ہارے دینی اورسیاسی مصلع آزا و خیالی کے جوش بیں کسی روک ٹوک کی عدم موج دگی کی وجہ سے اصلاح می مناسب صود سے تحاوار ند کرجائیں ؛۔

اب موال بہ پدیا ہوتا ہے کہ دہ رکا وط کو ن سی ہو؟ اس مساطہ بیں انسال سے متعین طور پرکوئی بات نہیں کہی تھی لیکن انحول سے وقتاً فوقتاً جو تجاویر پیش کی تعیی ان کو دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ ایک الیوی آئا کم کرنا چاہتے تنے جہاں وہ علما اور دیگر صاحب ملم سلما بوں سے ساتھ کام کرسکیس سلمہ

اس سے کہ وہ محسوس کریہ نے کہ ہرز اسے یس مزوری نہیں ہے کہ وہ تمام صفات جن کا انھوں سے مجمدی فصوصیات یں وکرکیا متعاکسی فرو واحدیں جمع ہرجاتیں ، اور دور حدیدیں توصلا جہت کے عام نفندان کی دہر سے یسسئلم اور ترمدید ہوگیا ہے علامرا تعالی سے اس کا یہ مان تعالی ایک ایسی کونسل تشکیل وی جانے جس میں علائے دین کے ساتھ موجودہ علوم کے المرین بھی

سله ان کی اضیاط کا به عالم تحفا کرا نحوں سے نودیجی اجتہاد پرایک خمون مپردِظم کیا تھا لیکن چزنکہ ٹودان کو لینے ہہت سے مکات پر اپررا امٹا ونہیں تھا اس سے اسے شاہلے نہیں کرایا۔ ووکیستے اقبال نامہ حلداول ۱۹۱۳)

ٹنا ل ہوں اور ان کی مشترکہ مسائی سے عالم اسلام میں کوئی تنبیقی علمی اضا ندکیا جائے ۔آپسے علامرمسیبلیمان ندہ ی مرحم سے اسلامی تا اون کی نشکیل صدید کے سلسلہ بیں طرکز کام کرئے کی بھی درخواست کی تھی ۔ جب مولانا اوزرشاہ سے وارا معلوم دوجہد سے علیے دگی اختیار کی توآپ سے اس پر اظہار مسرمت کرتے ہوئے کہا۔

" دارا تعلیم کو توصدرمدرس اور بھی مل جائیں گے اور بیر حکہ خالی ندرہے گی نیکی اسلام کے سے اب جوکام میں شاہ صاحب
سے لینا چا ہتا ہوں اس کو سوائے شاہ صاحب کے دور اکوئی سرانجام نہیں دے سکتا ۔ آئ اسلام کی سب سے بڑی صرورہ توئی اسلام کی حب بیت ندویں ہے جس بی زندگی کے ان سینکروں ہراروں سائل کا میص حل بیٹیر کیا جائے جس کو دنیا کے موجودہ توئی اسلام کی عب بیت اور شاہ صاحب بین الاتوا می سب بین الاتوا می سب بین الاتوا می سب بین الاتوا می سب بین الاتوا می کرسکتے ہیں سراجی اور السیان وطرون سے علاوہ اور کوئی شخص اس زنت عالم اسلام بین ایسانظر نہیں آتا جواس عظیم الثان وحم داری کا حال مل ہو سکتے ہیں سے ہم دونوں کے علاوہ اور کوئی شخص اس زنت عالم اسلام بین ایسانظر نہیں آتا جواس عظیم الثان وحم داری کا حال مل ہو سکتے ہیں۔

ملامر اقدال اگرج اس مقصد میں کا میاب نہ ہوسکے لیکن آپ سے ایسے خوض کی تلاش جاری رکھی اور بالا فرآپ کی گاوانتخاب مولانام تیدا ہوالا کی صاحب مودودی میڈر ترحان الفزان پر بڑی ۔ اور آپ سے ساتھ مل کرکام نثروے کردیا۔ لیکن بیمنصوب یعی جامۃ عمل نرکہی سکا گیونکر وارالسلام سے قیام سے چند ہی روز بعد آپ سے داعی اجل کو لبیک کہا ۔

يەستلەتبال كنزوك اتنااجم تھاكە سام كاكم على مشهور صدارتى خلىب بى آپ كىلاء

مرز حیال ہے کہ علماء کی ایک آسلی دی جائے جن بی وہ سلم تالان وال یمی شامل ہوں جفوں نے علم حدید حاصل کیا ہے ۔ اس کا منصد ہے کہ اسلامی قالان کا کوئی کیا ہے ۔ اس کا منصد ہے کہ اسلامی خیادی اُسولول کی روح کے عین مطابق موجودہ عالات کی روشنی ہی اسلامی قالان کا کھنظ کیا جائے ۔ اس کو صعدت دی جائے اور اگر طوری محسوس موتو نئی تا دلیا کی جائے ۔ تاکہ کوئی بھی تالان جوسلم پرسنل لاکی تعریف میں آنا ہے اس جا عت کی منظوری سے بہلے تا اون سازی کے لئے بیش نہ کہا جا سے و

اقبال اسی منصدے بینی نظرکام کر ہے تھنے اوران کاخیال تھا کہ انفرادی اجتہاد کے خطرات کو پرشوراتی اجتہا رہے تو، بعد معد کیا عاصکتا ہے۔

مندجہ بالا بحث سے بخوبی واضح ہوگیا کہ اجتہا دے منعلق اخبال کا جرجمانہ بالعموم چش کیاجا تکہے ۔وہ وراصل خود علام موصوف کی رائے کی بھی پوری نزجانی کہنیں کرتا۔

واتعہ یہ ہے کواس تسم کی تعریف خرص اقبال کے تصورا جہا دکی میم خائندگی نہیں کرتی ہے بلکہ منی لی اللہ ہے بھی ناقع ہے اور ملاے تنا لان اتنی سہم اوروسی تعریف کونسیم نہیں کریں گے ۔اس سلسلے میں ہم ابتہاد کی مستند تیون تعریف شین کرتے ہیں۔ علام آمدی اپنی مشہدر کتاب الا مکام نی اصول الا حکام میں مکھنے ہیں۔

ا مولوں کی اصطلاح بین نفط اجتہا دیمعوس بے اس انتہائی کوشش کے لئے جرکی امرشری کے بارے میں بیگان حاصل کریے سے موت کی جاتے کہ بیرشرع کے موانق ہے ۔ رالاحکام فی اصول الاحکام ص ۱۱۸ء م

اام نساطبى الموافقات مي كيت بي ..

• اخبادنام ہے شرمی احکام معلوم کوسے اوران کوحالات پرشبلین کرسے کے لئے انتہائی کوشیش کرسے کا ڈمی ۵۰۵ میں ا ڈاکٹومسبی محمصانی کھتے ہیں یہ اجتہا دکے لئوی منی انتہائی کوشیش مرزے کرسے کے ہیں اورا صطلاح شرع میں اس امکافی کومشیش مرزے کرسے کا نام ہے جودہ کل مڑع ہے وربعہ استنباطا حکام سے لئے کی جائے و رفلسعہ شربعت اسلام ۱۲۰۱) احول اساسی کی وساطت ہے احکام شرع سے استخراج تھے ہے کہ جائے و رفلسعہ شربعت اسلام ۱۲۰۱)

ی تعربیات بند پایسلم ا بروس قانون اورعلمار کی چیش کی بوتی بیں میکن حیقت یہ ہے کہ مغزل سنتر تین می اجمهاد کی ده تعربیف نہیں کرتے جواتعبال کی طرف شوب کی جاتی ہے۔ ان حضرات سے بھی اجمہا دکی دہی تعربیف مستبر مائی ہے جو عقبار سے کی ہے۔ Dictionary of Technical Terms میں اجمہاد کی یہ تعربیف بمایٹ کی گئی ہے۔

\* اجتبا دکے منی ہیں کسی مقعدے حصول سے لئے جان کھیا دینا - اصطلاقًا اس کے منی ٹرویت سے کسی مستلہ یا حکم سے با سے میں رائے اوزنون فالب تا تم کرنے کے ہیں ۔\*

اس کی یہ تعریف ہے۔ Hugh's Dictionary of Islam

ا جبّاد الله يكي كسى تالذن إداق معالمه بن مبتهد يأكسى عالم و فاضل كاستطفي استحراج ع

لیکن آگے بڑھنے سے پہلے اس بات کی وضا حت مزدری ہے کہ علامہ اقبال ترکی کی آزا دخیالی کو کیوں پیند کرتے تھے - ہا ما جزم یہ ہے کہ علامہ سلمان مالک بیں ایک نئی حرکت اورا سلامی احیاء کی نئی کوششل و کیفنے کی تمنا رکھتے تھے ۔ وہ ترکی بی سرگری اورگہا گھی کو اس نے پند کرتے تھے کہ یہ ایک نئی بدیداری کا پت و نئی تھی ترکی کے متعلق کافی وشانی اطلاعات میر نہیں تھیں اس سے اس کا گمان تھا کہ مصطفے کمال پاشا ، جال الدین انعابی اور سویر علیم پاشاکی روایات کوزندہ کر رہا ہے ۔ حالانکہ یہ تھیک نہ تھا رترکی سے اسلام بیں اجتہا و نہیں کیا بلکر کے قلم اسلام کو بی منسوث کرویا ۔

ملامدا قبال ترکی کوبرنفوا فُنادنہیں دکیفے سے ۔ان کرند نہب تھا ،المیترانیس توقع تھی کرما لات بی بہتر تبدیلی ماق جگی فیکس امیسانہیں ہوا اصابیف آخری ایام بی ملامدا قبال ترک سے مالیس ہو گئے اور د ان کے تحدد سے اپنی بیزاری کا انھوں نے برق اُعلان کیا ۔

اسلاى البيات كي شكيل مديدي بن آپ ي كما مخاكر ا-

- بم موجوده مسلم مالک س آزاد نخریک و ن کا پُرجِنْ ستقبال کرتے بی لیکن تیسیم کنا بڑے کا کراسے م کی تاریخ عد الله

خیالی کا دورا یک نہایت نازک اور تشولیش کن مرحلہ ہے۔ آزاد خیالی کا سیلان اششار اور افتراق کی جانب ہے اور ہو مخت خطرناک تماکی پہنتی ہوسکتا ہے " ترکی کے خلسفی شاعرضیار کو کلپ کے شعلق کہتے ہیں۔ جہاں کک ترک شاعرکے مطالبات کا نعلق ہے مجھے اندیشہ ہے کہ وہ اسلام کے مالی تالون کے بارے ہیں کافی واقعبیت نہیں رکھتے۔ اور نہی افھیں قرآن کے تالوں درانت کی اصل معاشی المهیت کا علم ہے ہو

پندت نهروک ایک بیان کے جواب میں آپ لکتے ہیں ۔

• ذاتی طور پیم اس اقدام کوایک بهت بری ملطی محمتا بول از

ای طرح آپ نے اپنے زندگی کے آخی دوسے کلام میں ترکی کی اس دوشس پر بخت اضطراب کا اقہار کیا ہے ۔ ترکی کی مغرب ددگی پر محزن و ملال کے ساتھ آپ نے کہا تھا۔

جدرب، یں وہ یورپ کو ہم جوار اپنا ستاے جن کے شین سے ہی زیاد توب

جادیدنا مدین علامدا قبال اس بات کا انهار کرتے، یس کر مصطفے کمال جو تحدید کا آرز دمند تحدا اس مے تقیقی تحدید کی بحائے مطلب فر کا کا در ایس کو اختیار کیا اور بڑائے اصنام کو نکال کر مغرب سے آور وہ نے لات و منا سے کو ان کی حکمہ آویزاں کر دیا ۔۔۔ یہ تحدید منہیں محض تمدیلی اصنام ہے :۔۔۔

مصطفا کو از تخسیده می سرو ه گفت نقش کنهه را با بد زده د نو نگرده کعبه ما رخوت حیات گرزا فرنگ آبیش لات دمنات ترک را آبمگ لادر چنگ نیست ازهٔ دسش جز کهنهٔ افرنگ خبت

پہام مشرق میں آپ مصطنے کمال کو خطاب کرکے کہتے ہیں کہ ونیا میں روشنی آلد ہی اکریم کے پنیام سے ہے ہلیکن آج \* خو دمی دیش سے اور اس مکریت کو جمیز کر ووہری حالجیوں کے تھے مڑا ہواہے آسے فراماہ۔

پیر و خود محروم بقیں ہے اور اس مکمت کو چیور کروو سری جا بلیوں کے چیھے پڑا مواہے آپ نے فرایا اُ۔ استے بود کو از افر حکمت او واقف از سرنیاں خانہ کو تریشدیم

امل کی مشویانتر داگ بوست نظرے کردکزودشیدجهاں گیر شدیم کته مشق ذویشست زدل پیرحم درجهاں نواه باسازی تعتبیرشدیم

الد مزب کلیم میں آپ نے کھن کرکہ دیا ہے۔

مری نوا سے گریمان لالہ چاک ہوا نسیم صیح مین کی تلاش میں ہے اہمی دمسطنط در منا شاہ مین موداس کی کا شری ہے ہمی

یہ تھا اتبال کا نقط نظر ترکی کے نے تجربے کے بارے یں . اورا سی استسنا دکے پٹنی نظر ہم ینتیم لکالئے یمی می کا نب یم کہ ملامراتبال ترکی کی اس مدت پسندی موجوا سلام سے انخراف پرمبنی تنی نملا سیمنے تھے ۔

### اصول جساع

۵- اسلامی تا لان کے باب میں اتبال کا سب سے براحصداصول اجاع کی دنیا حت ہے۔ اسلامی تالان کی اسطارے میں اجاع سے مرا تا اون مے کمی معالمہیں علمائے اُمت کا اُتعاق اورا ٹر آک رائے ہے۔ اجْہاد انفراد ی <u>مبیلے ہوا کر ہے، ہ</u>یں اور وه قا نون كى دنييت اس وقت اختلاركيت بي جب ان زراجاع مرجات.

فانون كاسرطانب ملم اس طبح مد واتف ب جو بعيشر اصل انساف شد اورز ندكى مع ساجى تعلقات مين مأ ملى ي ہے اور واتعہ یہ ہے کہ قانان کی اور بخ طاہر و باطن اور خیتی اور نظری کے باہم تصادم کی ادری ہے ۔ یورپ کا نیجر ل برتی ہی ، مزودیات کوبدا ندکر سکا ۔ ادراس کومر منعمد کے مع اچی طرح سے کیا گیا برعکس اس کے عرانیا قانقط نظرے فطری ادرا بدی معیار کے سوال ہی کومسترد کرویا . اوراس طرح انتظار اوراضا فیت ل Relativism and Atomism اے دور کا تا فا زہا ۔ اتبال کا فيال يرتفاك ايك قاون نفام عن بكارك اصل اساب مندوديل من :

(۱) خفالَق زندگی کی دوای تدرون کا نقدان

د ٧) آسانی بددیت سے متنفی بوکر انسانی عقل کی خلط اندلینی کا غیرضیعت لبندا ندعل اور

رس كى ايے شابط كى عدم موجودگى جس ك در بعداصل كر مقاتق سے مرد واكيا جائے -

اسلامی قانون کی تانونی نشام کی بر نمام اساسی ضروریات فیری کرتا ہے۔ ایک طرف تو تو آن اور سند واتی تدری اور بنیا دی معبار فراہم کرتے، بیں اور دوسری طرف ا جاے کے وربیہ نے معبار قائم کے اور برقرار رکھے جائے ہیں۔ وآن اور سنست ادی اللی پیشتل موسط کی وجرے زندگی کی ند بدنے والی تینتوں بیمنی میں اور انسانی ندن کے بنیادی آمول بین کرتے میں۔ وہ ایک ایسا نقشہ فراہم کرتے ہیں جس میں امول اجماع کام کرتا ہے۔ اس سے دربعہ مرز اسے سے سابی حقائق کوسلیم کیا جاتا ہے ۔ اور چونکہ اجماع اتنا ہی محرم ہد جننا قالان کے دوسرے عق اس سے بیدا صول کو حقائق سے سراد ما کرے سے بے دنظیر طروق کا دیسے اقبال سے اصول اجاع کی اس نبیا دی مشیت اور اسمیت پرروشنی والی آپ سے بریسی نابت کیا کہ اجاع ایک جمهوری طریق مل ہے اور یہ کدار اللم ، باوریت اسے نبیلوی طور پر مختلف ہے۔ آ تبنده ز مائے کوگوں کا اجاع اسلان کے اجاع کو بدل مکتا ہے میکن ولائل شری کی نبیاد ہے۔

ملانت راسترہ کے بعد اجاع کی مجدری مظیم تاتم در کمی ماسکی اور صرف انفادی اجتماد برہی معرومہ کرلیا گیا! نفادی اجہا دکی اسیت بجا، میکن اجاء سے ادارہ کا معطل ہوجا الی بہت بڑا سائھ تھا کیکن اب سادارے کو پھرے قائم کیا جاسکتا ہے ادرموجدہ حد کی معنداس مقعد کاؤر ہے بن سکتی ہے کیکن علامہ اقبال اس راہ کی علی و تواربوں سے بھی دافف ہیں مثلاً د موج وه دستودمیازاممبلی پس فیرسلموں کی موہ دگی ۔ اور

ىد بها رساموج ده تالان سازول بس اسلام كے علم اور فيم وين كافقدان . اس سنة كب سئ تحريزكيا كما كم مسلم كا لأن سازاسبلى سئ جس بن قالاتى اموريس حدد وررشا فَ كمسلع آزادان مباحثيين علما كاحصدسب سےزیادہ اہم ہو۔اسلام كى غلط ترجمان كے اسكانات كاوا حدموفر علائ بيرب كرسلم ممالك بي قالون كاتعلم سے طریقہ میں اصلاح کی عبائے اس سے دائرے کو دسمے کیا جائے ادما سلامی تما ٹین کے ساتھ سوج وہ طرز توا بین کے فائر مطاحہ كومربوط كردياجات

اس طرح امّبال سے ندصرف اجاع کی اہمیت اور اس سے عمل کو نمایاں کرے بیش کیا ۔ بلکہ وہ طریقے بھی تجویز کے جس سےموجد و دنیا بی اصولوں کی ترجانی حقائق کی زبان بیں کی جاستے سررے خیال بیں اینے دور سےاسلای افکار بیں س صوبوده رید ان کاید اضافه بری ایم ختیت رکه تا به -افیال اور اسلامی فلیفه قالون افغال اور اسلامی فلیفه قالون

بد آخری میں بروض کرنے کی جراَت کردن گاکرا قبال کے انکار تا لونی میں طلبے قالون د ؟

۴) كى مە ماغ بىل يائى جاتى ہے جاكرتىشكل اوركمل ہوجاتى تو بلاشىيە: مَدُون منى القلاب بريا كرويتى كيونكم اس كى نبيا د قرآك ادر سنت برتمى ادريه اسلام كفلسفه قالان كى دنسا حت كرمينيت ركمتى تكى .

قان کا اصل مطمے نظر مدل کا تعیام ہے۔ مالانکہ قانون موجردہ ما جی حقیقترں پرمل کڑنا ہے کسکین اس کی حال سے زیگ اورطرنفکرماسل ہوتی ہے وہ ہے وگوں کا کا تناش کے إرب عن تقطف نظر اس میں انسان کی حثیرت اور ساجی انساف سے بارہے یں وکوں کے تصورات ان دونوں باقوں کا تصور و نون کے معیار کو تسعین کرتا ہے اقبال کو نبیادی ملف بیمعلوم ہوتا ہے کرزنگ ا بک اکا ٹیسے اورزندگی کی خیاد وہ ٹیرمرکی تورت ہے جے وہ فودی مجتز ہیں ۔ان کا مشیرہ ہے کہ انسانی فلاح اس اعلی وارفع قالیٰ کے اتباع مس منعرب علام تاس کی متیقیل براہنی ہے اور سے افاق کا تناست اپنے ابنیار کے درلیہ سے النان کی رہما تی ے دینانل کیاہے۔ بیتالان حیات اجماعی کیام لی نبیادیں فراہم کرتا ہے اور دور عاصر کی تا نوبی اصطباع میں معیار اولیس Grandnorm یا ہے بعنی وہ بنیاوی قدر اور معیار میں سے فرد اور معرِسترہ کا رویہ سم ا بنگ ہونا چا ہیے اور جس کے مطابق زندگی کے تمام مبول کی مورت کری ہو اچاہیے ۔ عمد حاصن نکری پراگندگی اوعی انتشار اس نکری اب س اور نب یادی ميداركى عدم موجدكى كى وجر المساسع وعلامداقبال ك ادرايا و

"اس من كوتى شك نهيى كم موجود يورب ساك مثال اومنيم ال ن سم ما مكراي ب ايكن تجريد س باابت بوا بے کم مقل مف وہ رہشنی ہیں پر اکرمکتی ہوالہام سے حاصل ہتی ہے ۔ یبی دھہے کہ فکرمطلق سے اِنسان کو کم متناثر کیا ہے جبکہ نهبسه اسهيشه مزوازكياسه واورمان - كمعاشر كوبلكر ركه دياس ويرب كاعينيت كميى اسكى زند ككيرار وح فتهونک سکی او منتب معطور پر ایک سنع شده تودی ردنا بوناً ، جوششددادر! هم دست دگریان جهور تون کی آر میں پناه وصوند كى بىد دەمىم دىنى جن كامنىدامىدول كى فاطر غرىبول كاناعار انتفاع بىد يىنى ماسكى دانسان كى افلاتى ترقى كى را دىمىي يورب وتعت كى سب مع يرى مارى وف بدر اس كريمكس النال ون كياس الهام برمينى وه تعينى نظريات موجودي جزندكى کی گہرلفوں میں انزجانے ہیں اور نطا ہرہے گذر کر بالن بک کو متاثر کرکے جیوائے ہیں !

البهام برمبنى اطلى دارف قالزن كالمصوراقبال كالمسفة عالن كاسب سينبادى عندس يتالزن دائمي ساوراس بی نشودا رتعاً مکن ہے ۔ اس تصورے تا **و**بی تفاضے بڑے انقلابی ہیں ۔ اس کے منی یہ ہوئے کہ " فالان کا اصل جواز اس شیتی ادرار نع قالان سے حاصل ہر الب ۔ جو خارجی احد خیبتست پیندا نہ ہے۔ ابی طرح سے ہم نظری قالان سے محابت کی سکتے ہیں ۔
 ہم نظری قالان سے محابت کی سکتے ہیں ۔

 موسائٹی اور ایست مرن تانون ارفع و خانون بالا) کے نفا ہے کئے سیاس اور قانونی اوارے ہوتے ہیں۔ اور اگر وہی اس مقصد کوخم کردیں تو وہ اپنی اطاعت کے جاز کوخم کر دیتے ہیں۔

ایک بین الا توای تالزن او توی ریاستوں کے مختلف تالاق نظاموں کی تنظیم اور رہائی کرے عملاً مکن ہے۔ وہ مشکلات ہوا مشن کے نظریہ تالان سے بدا ہوگئی ہیں دور ہوجاتی ہیں اور توموں کے سے ایک ایسے تیتی بین الازی تالان کے ترق مواس کا قات اس Grandnorm سے مترح ہو۔

• بیگل کے کیت پندا نہ تصورات کا ابطال کیا جاسکتا ہے اوراس کے مفاسد سے معاشرہ کو محفوظ رکھ جاسکتا ہے اس تا ون میں اسٹیٹ کی اس سے اطاعت نہیں کی جاتی کروہ تقدیس اور حکوانی کامقام رکعتی ہے بکد اس سے کریے تا لان بالا کے تمیام کا دربعہ ہوتی ہے۔ اور جب یک وہ قالان بالا کی اطاعت کی ہے اس کی اطاعت کی جاتی ہے۔

تبید فروم قبین کی ایک بڑی موزشاخ متی - اس کی ایک عورت نے چوری کی - بی مسلی الشد علیہ وستم نے اس کا با فق کا طف کا حکم دیا - قریش اس محم سے بڑھے تھے اسفالہ ہوئے - انہوں نے اسامر بن زید کوجن سے رسول اللہ علیہ وستم دیست مرتبے تھے اسفالہ بنایا - اسامین حضور رسالت آب بیس پنجے اُولا اس کا ذکر کیا - آپ کا جہرہ فقد سے تم االحقا - فرایل کیا تم خدا کی حدود میں سفادش کرتے ہو؟ بہ کہ کر کھڑے ہوگئے ، بچرو گوں کو چھر کی اکترب اس سلتے ہاک ہوئی بئی کہ ان بیس سے جب کوئی بااثر اُورموز آردی چوری کرنا تھا آؤ اس کر تھے وار کر دور و بیا اثر اُورموز آردی چوری کرنا تھا آؤ اس کر تھے وار کر دور و بیا اثر اُورموز آردی چوری کرنا تھا آؤ اس کرتھے وار کی الد علیہ وستم کی کہ اس جوم کا مرتب ہوتا تھا تو ایس مزاد ہے ستھے ۔ جعدااگر فاطمہ نبت محمد (صلی الد علیہ وستم ) کی بیٹی بھی چوری کرسے قواس کا باتھ کا طرف ڈالول ۔

### مولاناا يوكحن على ندوي

### اجتمها دا ورفلید \_\_رعلاماین تبییا درشاه دلی الله کی نظریس )\_

مولانا علی میاں نے علامرا پ تیمیہ کی زندگی کے ہر پیعو کو بڑی تفییل سے جان کیا ہے بیک تفاسطہ ہونا ہے علامر موصد ف کے فقی کار نامہ کے سیسے کا ایک امتیاس بہاں خروع بیں ورج کروہ جانے ۔علی میاں تکھتے ہیں ۔

مع العمول نعتد أكاكيك لمينديده اور فدتى مرصوع فعار عم بين ان كوملكر واسخر ماصل بوكيافعا را ورحن بين وه ميتها د شان مين كفف أكول تصنيعال مولي يلحث سے نمالي نهيں مد أنتفناه الصواط استيتم" اور ان كے نمآ وئ جي اس كا يميت برا وخيرو سے اورشكل رسائل شكا رسلام" القياس منهائ الومول الحالم العمول" وغيره جي يا د كاربي "

اسلام كاس الليب اسكان دات معدم ذيل عنون بي مين كف كف بير،

ناریخ سے معدم ہزاہے کہ بخی مدی بجری سے جشیز کمی کیٹ ایکی کیٹ ہمب (نقبی) کا تعلیم کومان نہیں ہُا اعّا کہ کمی ایکسا مالم کی تعلید الکسی دیک نہرب کی تعییں امرائزام سے بغیرعمل کرتے مقیادر یہ مجھتہ ہے کہ وہ مٹربیت پرعمل کورسیے ہی امرب اہ المست دمول الائر مسلی المتوعلیہ کر کم کی ہروی کو درہے ہیں اسی طرح سے مزورت سے وقت کمی ممتزعالم سے مشکو دریافت کو لیتے تھے ادر عمل کرتے ہے جی مدی ہیں بچر کمی ایک خریب کی تعلید خاتص اوراس کے امرال وطراتی پر نقبہ ماس کرتے اور فاتوئی وسینے کا وسنو زعام نہیں تھا پرشنے الاسمام معدید بناہ ولی انڈم مجیز الکہ المباونہ ہیں تکھتے ہیں۔

كولمرت زياده يوان برداده اكز مسائه مي سسانعال كسادران دبب كولرت نسيت كى ماق بينا كيرنساني اوربيبي كوشافى كجا جانسيساس وتشته تغنا فبآ وكمدم عسبه يانبي وكولئ كافتر وم تابوي تبدم يتصا درفقيداس كوكبا جا آبوا جاد كن فاجريت دمكنا فكاك ب بوتی مدی کے بعد سے کچھ تو علماہ کے اخلافات ور بحیث و مناظرہ کی حمر سے تقلیدگی ایمن اومال کے اسمال کی در سمال کے اسمال کی در سمال کے اسمال کے اسمال کے اسمال کے اسمال کی در سمال کے اسمال کی در سمال کے اسمال کے اسمال کے اسمال کے اسمال کے اسمال کے اسمال کی در سمال کے اسمال کے اسمال کے اسمال کے اسمال کی در سمال کی در سمال کے اسمال کی در سمال کے اسمال کی در سمال کی در سمال کے اسمال کی در سمال کی بمتى وركم عنى كى وجرست السن كامز ورست بيني آئى اود الى بيل عافيت وصافحت مجى كئى كربيش رو آغر جمتدين اور مذا مهب وجدوركى تقييدامتبا دكرلى مبلىغادرمعاص يستفري مجلع لتقدين كيفنونى مرعل كيامبلسته ليكن عرصه تكب اسمي وتغين والزام ا ودهنلي يخفى كى ده با بندىنېى ميدا بولى عى بومىدكى مىدىدى مىن نفرة تى ب رمىزىند تىبى دىزام درتىنىد تخصى كرانىتاركا كى كىكداس كى يېتىت بىي تشرمي تبي بكد انطاعي هي . اخشا رادمانياع بوئى سي بَجِلت كسيف يُرعَلَى سهولت كى بنا پرايم بر كافليدها رائع موكمى ادر الیا برنا ایک تدرتی مرا ورواقعات کیمیں مطابق تھا ، تصوف تا اُری بورش کے جدعالم اسلام برج مالک برکری انعلاد و علی زوال طاري جلادراليس بلنائخ ميتول كم صام فقدان بوابواجتها وكي ملاحيت وكمتى بول ادر فرتو ل اورتشز ل كركرم بازاري جريي أقامى مين ماينت محبى كمئ كومن مذا بب كاكترب مذيبي هابق جونانعبت مسعاد رمويجبث ومباحثه كد منازل طي كريكي بي اوران كي تدوي مكل مو مي ب اں پھلی کیا جاستے ہے صومیات ڈامپ ادبیریں پورے موربہ پائی جاتی چنق سلتے مام طور پراہیں کی انتیار کیا گیا۔ فيكى اس تقبيد كى حيثيت في مرحد يريخى كر تعليد كرسف واللاس الام يا خرب مين كي تقييد يريم كركزا تعاده ورامل كل بيندت پر علی کد رہاہے اور صاحب مشرفعیت (ملی مند معبر رقم ) کی بروی کر رہائے اہم اس کے اور میع رکے ورمیان س طرح واسطر ہے سي كونى معامرات دوسى كى جنديت عن نزعمان يدخارح كى سيمعاع ادر شامع كي شاه دى الدهم اصب يرا معادي هموه مقلّد مرحت رمول الشرطلير وكم سيخ فول كه بابند بيس الله اس كومسجنا يسيحس كوا فتواد درمول حلل كهب اود مراح اس كوه نىآئى مى المدورسول موام فرما بى كى يوشى تا تحضرت على المدعب وتى كانول كان كويراه راست علم يهل الدرّب سے ہو مخلّف مدیثیں روایت کی جاتی ہیں ان می تعبیق کی اس کو لیا قت بنیں ا در اُرا آپ سے کام سے مسلو اُباب گرف کا س کو ملکہ نبے اس تنے اس کھے ایک ماصب رشد عالم کی اس تلیر بسروی کی ہے کو وہ ظاہری طور پر مجمع فتوی صے رہ ہے اور رسول المندم في الشرط بكروكم كى سنت كا بيرو ب- اگر س ك اس كى ن ك مناحت شكے گا قر دواس و مسابقے كرى بحث في مول ك امى فىتى درىدىب كى بيروى كى بات جائے كار درمديث بركل كرے كا بائد على

نا برب کرس طرح کی تعقید برد بوعن سنت ک بیردن کی ایک علی شکل ہے کہی کو اعترائی بیس برسکت اسے عامی انوی کر اجتباد سائل اسکفٹ تلردینا کلیدہ ناگاریان اس بیسا کا اکار ہے اس طرح کی تعلید یاسی غیر سمین یاسین نعید یا عبد کی طرح دعی وسنور میرزمان جی معا

له بحتة المباطر مشراة ل م ۱۲۲ - إب محايت صل النائ فيل النائية الواجسة و لبسدن هأ منعه بعض علما مختيش شفيمي بانت ال لفلول بين او اكى سبت كرتفك يدو احبب بعيث نتيس واجب لغير وسبت -منعه مجتمة البالغراء ل من ۱۲۴ -

يد برروع تواد احياناً موتوا، دانمي ما بل احترائ بنين حصرت شاه ولى المعر حفر ملت بين ا-

لیکن رفت نت عمام بن بجالت نے انزکیا اور کہیں کہیں آئر کی صفید دسائل کے جلٹے مغصر و اور کی طرح سے نسانط اور مطاع کی بیدا نوگئی کو گوں کو ان مذا ہمیں سے بالدات کی ہے سے نیاز میں درجہ عمیبت بیدا ہوگئی کو وہ کہی مال علی مستند در مطاع کی بیدا نوگئی کو وہ کہی مال علی مستند دار ہونے کے لئے نیار میں شے اس سلسلہ بیں موام کو زیادہ قابل الذاخیس کو انہوں نے ان مذاہر کو کو نیز بلاکیا تھا اور ان کے لئے ترزیجے کے اسپ سیمنام کر نیا اور ان کے مطابق ترک کے انہوں کے اس میں معلوم کرنا اور ان کے مطابق ترک کو انہوں کے ان کو اکر انہوں کے ان کو اکر انہوں کے انہوں کے ان کو اکر انہوں کے مطابق ترزیج کے اسپ سیمنام کی بر واس کے مطابق ترکی کو رہ نیا نیاز میں میں ان کو اگر انہوں کو انہوں کو میں ان کو اگر انہوں کو میں میں مام کا مدین وسٹ کے معامل کو جو اور وور میں مام کا مدین وسٹ کے معامل کو بر انہوں کو کہیں کہیں کہیں کو ایک انہوں کو انہوں ک

١- حجة البالغر مصرادل م

سی کا کی ایا ایت بھی اور دواس سے باوجود اس سلطی اس کی تقلید کرتے ہیں اور ان کا ندسیہ جھوڑ و بیتے ہیں تکی تالیعیں کا سات کے در میں اور معلام کوئی سات کے در میں اور است کے در میں کا تعلیم معلام کوئی کرنے کے سات وہ میزار تدمیری کوئے ہیں اور اپنے اسام کی مدا قصت ہی موظرے کے بعید اور سے بندیا و تا وطول سے ان کو است از مہل میں آگئے ہ

ہی طرح سے توام کی کہ جا عت تھی ہواہتے اوم کو مصدم من المنظم تھی اور سی سے تقدیدیں یہ بات واسخ ہو جگی تھی کو اس کم اوم کی فقابید کمسی مال بین بنیں بچورڈا ہے بہت نے شاہ و لی انڈر ' ان طرح سے قوام کا تذکرہ کرتے ہوئے گھتے ہیں ہے اس مزام کا پہتنا دسے کر تقلید حرام ہے اس عالی کی تقلید کے بار سے بی بسی ہے ہے کہیں ایک معین فقید کی تقلید کرتا کا انتقاد سے کرشطا اس سے الفکن ہے اور جو کچھ اس نے کہ برا و اس مطاق و لفیڈا بھوج ہے اور سی نے ول میں عرصا ور فسید لمرک رکھا۔ ہے کہ و و ابیٹ ان مام کی تقلید منہی بچورٹ نے کا کرج و لیل اس سے ضائا بت ہو جائے اس طرح کی تقلید کے متعلق و بعد بیٹ و رو مولی کے توحزت عدی بن عائم آنے و واب کی ہے کہتے ہیں کر سول اللہ منی الد مطاب ہو کم نے اراسور ہ کو برکی ایر آبیات کا وجہ فرمانی

ا تحدّد واحدادهم ورجمانهم ارباباً امن دون الله واليمو الول ورجد المول في البيام مع عصالح . وتداكر عيد الراسم من تقدان كاموان كارس في المارة المراسم من المراسم من المراسم من المراسم من المراسم من المراسم

كرسمية بركويها ومتائخ سلاكروي م كو طل سجد لينف تفدادرس كووموام كروي اس كوحوام بالين لف الله

عدہ مجمدہ البالغرمی مہماہ الع علی بازم میں

آسکے کی کروہ فرمائے ہیں کہ کہی خاص ند بہت یافقتر برکسی خص کا نشو ، نما ہونا اور کسی خاص خرابیت عبامات و انہیں مذہوب کو جالمانا ایک قد رتی امر ہے اور الیان قدیم زمان سعے موزا جہ کا یا ہے کیکن مسل ، کی نشان میہ ہے کہ وہ اپنے کہ امسانا خدا اور ، سول کم مطبع و فرمامزو استجے امرامی کے سے تیار رہے کہ ہو کھ کی آب و سنت سے تا بہت ہوجائے کی وجالا نزود اس کی ہیر ، می تقیار کرسے کی

لك فراً وي شيخ الأسلام جع من ٢٠١ و٢٠٠

دس کو قبول نهین کیها دراینی هاد**ن کی طرف رحوع کیانو د** و قابل **ندمت** ادمیتحق عمّاب بیند." سله . مسهالمه کرمنونار میخفیز و در تالال کریمها سردن مکتبا مهر در در مطر مرکز سرکه بای میشا مهر را جعد نو

، میسے عالم کے متعلق موقعین ما سلول کی معلا تھیں رکھنا میوا در درمطرم کرسکت بروکرا س سلامیں ، ابھے نو اُرکس کا ہے وہ تعنیسل کرتے ہوئے

میں ہو تعلق استدلال پر تدریت و کھتا ہوا، می کے مار سے میں ایک تول تو یہ سے کراس کے سنے تعلق مواد م ہے دبرلی تول بیچ کے معلقاً جائے ہے تول تول پیر سے کو فرورت کے وقت جائے ہے گئا وقت ہیں انٹی گخبائش نہ جو کہ براہ راستے تھین کرسکے اور دلیل سے مسئلہ کال سکے اور میں قول نہا وہ منعقاته اور فزین مواب ہے " ۲۵

البندمي کو پښاونام پر تلدمت ماصل برو اس کے سلنے اس کا نبیسارسے کواگر کمی جانب ک کی نصوف کا آپیل موال نوکا نشاہ کرنے امریضہ کرنے مالی کوئی ایم نئر تو اگر کونعسومی کی بیروس کا زم ہے۔ فرمانتے ہیں :۔

" ابنه گراس کولیے بنما و نام بر ندرت ماصل ہے کہ اس کولئین مامل ہوجا ناسیے کہ دن سٹلی کو کہلی ولیں منس ہے۔ سمب سے نعم کو وفع کیا جاسکتے گوا س پرنصوص کی بپروی وابوپ ہے ۔ اگراکیہ نہ کوسے گوا درخالفٹ بھی آباس پاسٹرنفٹ پُ گائم دیے گا) قو وہ امن بیست بعدومت اک المطاف وحا فیلوسی الدنفشس ۔ روہ کمان اور نوامش نیس کی بردی کرنے ہیں کی عید توانی ہیں آئے گا اور انڈا ور دسول کا بڑر ناویاں اور عاصی کہلائے گا '' سے،

امام ابن تیمیگر پر نمیر بدی کار نامیہ ہے کہ امنوں نے جس طرح کناب وسنت کو عتبا بدکا ناند بنا نے کی پر زور وفوت دی اور خود کا جما بی کے ساتھا می بیٹل کیا اس طرح کتا ہ وسنت کو تبنیہات واسحام کا مانند نبانے اور ان کو تن کی معبار قرار دسینے کی طائفور توقو وی اور لینے زماز میں اس بیٹل کر سے دکھا یا اور اور اس متنا زعستی فی شدھ فی فیرونظ الی الله ورسول بر کل کا مؤر بیٹی کیاان کی س وورت نے ان فتی وائر دن اور امت سے علی صلتوں میں بن میں عرصہ سے نئے تورونکر اور انجام ومسائل کے کتاب وسنت سے متا بد

ا فنادى يشيخ الاسلام مبدم ص ٢٠٠٧

سك فأوى شيخ الاسلام مبلدم من مهمما-

سه فأوي سينخ الاسلام مبلدم ص ١٨٥

سے مجتر منت بیوفروخ واصول میں جین کھلی اسٹیطری اسٹیطری اسٹیلام کی انگا کے ساخت من بوادرعام طور کہا ہے وائرہ سے فعظن ہے ھے انگاری تبدیر کی فقد کی تیشیت احدال کی جیتمان ورجر کی تغییل حلوم کرنے کے مشے ملائط سو این تبدیر حمی اوز برم ۲۰۵۰ تا ۲۵۲

0

۔ دابت ہے کہ حذت عرکے پاس مین سے جا دریں ہیں ہے ہے اہیں صلعا فی مانی تقییم کر دیا رہنا نخبہ مرتض سے معتقر بیں ایک چا در آئی۔ دو مرسے مسلما نوں کی طرح محتر شاتھ کے حصد میں بھی ایک ہی جا ور آئی۔ ایک ، وزر سے صرعت کم میر ترقیعے وہی میتی جا در زیب جم منی ہے ہے سے مسلما نوں کو جہا دکی معتبن کی فراد ہی جا نفرین میں سے ایک مسلمان انتھا اس سے کہا ''سم مرتب کی بات سنیں تھے در ماہیں گے ا

حضرت مرف برهباط برنس نشے " دء لولا کمونکد تو نے خیانت کی "

وء بدلار فيوند توسط بالصق محرس عرف وريافت فرما إمر وم كيسه"

رو کیت دگا ۔ در کمینی جا دروں کو ترب آپ نے مسعا نوں بین فتیم کیا تھا تو سرسلمان کے صفیہ ایک ہی ور آئی گئی آئی طرح آپ کے بھی ایک بی طی علی کیکن یہ ایک جا در دیں آپ کا ہی تاہم ہیں تیار پوشک ہیں دیکھ سرا جوں آپ کھل بیر آپ کو بیں مالا نکر آپ ودمان قد عیں ایک بچا ور میں آپ کا ہیر جن نہیں تیا رہوسکا ایکھل جونی بات ہے اگر آپ نے نجات ذکی جونی اورام میں مل بیں سے ایٹ مصفر کے تناصیعے زیادہ قربا ہم نواق آج ہیر میں بہت بوسٹے آپ کیسے نظر آپ سے یہمن کے حصر منظر اپنے صاحب اللہ بن عمر کی طرف من ترب ہوئے اور کہا ۔" اسے عبدالتداس شفس کی بات کا ذوج اسے "

ر من گرچھز منظر کینے صاحبر است عبدالقربن تمر کی فرت محدرت عبداللہ بن عمر کھڑے موسٹے اور کہا ہ

" ابمبرا لمرمنین نے جب مبادر کو بیرین کے لئے قطع کیا تو اندازہ ہوا کردہ کافی تنہیں ہوگی بنیا تھے میں سفی بنی جاور الخیس دے \* ھی اور امنہوں نے انیا میریمن نبالیا "

د ه آ د می گویا بردا .

الب مم سين كير هي اور ماين سكے هي ي

### حصرت نناه ولى الله محدث دملوي

## مشلناتها

مندوستنان میں اسلامی مکر کے احیا ما دواسکا الدوہی جی جیست منتون شاہ والی ا وہوی کا ہے وہ کسی اور کانہیں آ ہے نے اختہاد کے مسلم پر بھی متعد و مقامات پر گفتا کہ ہے ہے۔ گرم مقدا لم بید نی احکام الاجنہادو افتقلید ہے۔ اس موشوع برآ ہے کی سنتی تصنیف ہے آپ بک اس کما ہے کا ترجم او دیں نہیں بڑوا ہے ، ہم محرّم مولانا ستید ما مدسی ما حدیک تکم سے اس کے بہلے ووالوا کا ترجم بدیر نا ظری کر دہے ہیں یواسٹی بھی محرّم من ترجم ہی کے قلم سے ہیں ۔

ا اخباد و جیسا کہ علام کے میان سے معلوم ہوتا ہے ۔ نام ہے، نٹر مین کے نفید ہوں اول کے نفیسی ولائل سے ۔ بری جنا ہے بری جنا ہے۔ بری جنا ہے ۔ اس معلوم کرنے کے بینے پردی کوسٹن نئر ف کرد ہنے کا نہ اس کے مناوی کرنے کے بینے پردی کوسٹن نئر ف کرد ہنے کا نہ کی مناوی کرنے کی مناوی کرنے کی دوسے کا نہ کا معلوم کرنے کی دیکوشن کرنے و کا بیالی معلوم کرنے کو و کا بیالی کی اگرام سے ہم آئیگ کسی ایسے مما منام کی دوسے منافی کی اور اس سے اخور اس نے منافی کی اور اس منافی کی اور اس سے ہم آئیگ ہوں یا اس سے منافی سے اس کی دوسے دور منائی کی مناف شکلوں سے دا نفید ہے اور نوسی پر این اور ان سب برا جنماد کا کی اعامت ورمنمائی سے ہوئی ہوا یا اس کے بنیز المدکورہ یا لاتعربیت کی دوستے ہیں سے اجتمار کی کی مناف شکلیں ہیں اور ان سب برا جنماد کا کی اعامت ورمنمائی سے ہوئی ہوا یا اس کے بنیز المدکورہ یا لاتعربیت کی دوستے ہیں سے اجتمار کی کی مناف شکلیں ہیں اور ان سب برا جنماد کا اطلاق ہوگا۔

اجتهاد کی تشرا کمط است اجتهاد کے لیے ناگزیرے کدانسان کتاب دسنت کے اکم از کم اتف صفے کا علم رکھنا ہو ہو احکام سے احتیار کی تشرائط مصر داند عمر دنظر کے طریقوں سے انکام ہو

نگ عرقی نهان کا ماہر ہو، ناسخ د منسوخ پر اس کی نظر ہوا در داولد ل کمے صلات سے اپنمبر ہو۔ نیشت کرتے کہ ماہر تیں اس کر ماہ میں کا مساور سے کا کہ میں اور اور اس کا کہ میں اور اور اس

فقدا وركلام كاعلم اجتها و كم بيع صروري نهين مكين المم غزا لي كارشاء ب- -

« ہمارسے نہ ما نے بیش جہاد کا درجہ فقہ کی مزاولت و ممارست سے حاصل پڑنا ہیے اس نہا نے بیس درایت و تفقیہ کے بید اہوئے کئی ہی داست سے معما بٹا کے زمانے میں اس مفصد کے حصول کا بدطر فیقہ نہ فضائ

سنجید الاست سن کی عرف اشارہ ہے کہ اجتماعی میں اللہ میں اللہ میں میں میں اللہ میں اللہ میں اللہ میں اللہ میں ال مگر میر سے جال میں بدائل بات کی عرف اشارہ ہے کہ وہ اسلاف سے صحابہ مانا بعیری اور بسی تابعین سکے ان اقوال سے آگاہ ہو ہمی کا تعلق مقبی امروم معا طات سے سنے م

اجتہادی پرنٹراٹط، می ہم نے اوپر بیان کی ہی تغصیل کے ساتھ کتب اصول میں مذکور ہیں، ہم ریاں صرف مام بغوثی کی تصریحیات اس تاریخہ : نزور

نقل كرستے يں. دہ فرىد نے ہن ۔

م مجنهد ده ہے جو پانچ علوم کی بامع ہوا علم کنائب اللہ ،علم شندن رسول اللہ ،علی تشخیصلف کھے اقدال وآلار کاعلم عوالح کی مشعر بیں ان کا اجماع ہوگیا ہو ، یا ان کی آلار ہا ہم مختلف ہوں ، عربی زبان کاعلم ، تبیش کاعلم ساور قویاس نام ہے کتاب دسنت سے کسی سحکم کومشنط کرنے کے طربیقے کا رسب کر قرآن ، صدیت ، یا اجماع بیں صراحہ کردہ تکھم مذیلے ، کتاب اللہ کے سطنظ ، بین مجنبہ کے بلیے صروری ہے کہ اسے ناشخ وشسوخ مجل و مفتر رضامی وعام محکم و تعشاب اکرام ہت، کر میم ، ا باحت ، است تبایب اور دیجرب کا علم ہیں۔

سنٹ کے سلسد ہم ان باقرار کے علاوہ برجان بھی ضروری ہے کہ جمیح احادیث کون سی ہیں اور ضیف کون سی امسطند کون سی ہیں اور سرکنٹل کون سی معلاو دانیں عنہ کہ کہ بہلی معلوم ہونا جا ہیں کہ کہا ہے، نسلت کی باہمی ترتیب اور ان کا نعل وربط کہا ہے، ناکہ اگر کوئی ابسی معدیث اس کے علم ہیں آئے جوا ہے نظام ری مفہوم کے کہا ظاسے کتاب اللہ سے ہم آ ہنگ نہیوانو وہ اس کا جمیح مفہوم با سکے اور اس کی توجید کر سکت ، کہ منت ، کتاب اللہ کی شرح ہم تی ہے ، اس کی ضدیا ہی سے شکھت نہیں ہوسکتی۔

سله اجتهادگی تمین میں بیں اجتہاد مطلق - استہاد بی المذمنگ - اجتہاد بی الفتدیٰ العجاد بھی اجتہاد کا ملک کی دونسیس میں احتہاد مطلق مستقل، ا اجتہادِ مطلق منتسب ال سب کی تعزیف آ کئے آرہی ہے -

سنه اجنها ومطلق مستنفل كاعامل س

ستک مین اسے سوم ہوکہ کون می آیت ناسخ ہے اور کون کی نسوع کون کی ہے اور کون می اس کی نشرے نیفھیل کون سی آیت ا بنے مفہوم بی عام ہے کوئ کی نماص اور کون کی آیت ابنے مفہرم بین ظعی ہے اور کو ان می آہیں ہے۔ پھرفراک بی جربچیزوں سے روکا گیا ہے ، آباوہ مکودہ ہی یہ قطعی ممنوع دیرام اور جربی کا موں کے کرنے کے لیے کہا گیا ہے وہ میکڑوم بارج ہی ایستوٹ مندوبیا واجب فرض ۔

عله منداس ميث كوينيم يس كداويون كاسد نبي الدهليد لم يك بالاتصال يا يامياً اجرابيم من كون اوي جموع البؤا مربو

عدد مرسل اس مدین کو کنتے ہیں جس کی سسندیں ان صحابی کا نام ذکورنہ ہو۔ بیٹھول نے بی معلی اللہ علیہ وسلم سے اس مدیث کی روایت کی تی،

ا ۱۰ دیٹ بس ایک جنبد کے بیے صرف ان احادیث کا علم ضروری سے جن بین اصلی م مذکور بیں سان کے اسوا احادیث کا علم ضروری سے جن بین اصلی مذکور بیں سان کے اسوا احادیث کا علم ضروری میں میں مثلی وہ احادیث بورو عظی فرصوت بہت کے تام ہی حالات کا ذکر ہے ، باد ، احادیث بورو عظی فرصوت بہت کی ہے تام ہی ادافا طوحی اورات کا علم آسے معرف نوبان کے سیسے بین بروا میں میں میں موروں کہیں ہیں اس کا علم آسے کا ذرائی والے استعمال کتاب وسنت میں ایکام کے بیان کر نے کے سلسطیمیں بڑوا ہے ، اس ویل بی بھی تداری کو سنت فرج مواقع محسنت بو سکے ، کرانی جا ہیں ان کو ان استعمال کتاب وسنت میں انکوانی مواقع مواق

مچیرفہ ہاکے بیے بیمی ضرط می ہے کہ وہ صحابۃ اور تابعبہ جمہ کے اقوال سے بحواصکام کے سیسلیمیں ان سیے منعمل ہوں اگاہ ہو۔ نیز فقہا شے امت کے نتا دیئے سے بہت بڑسی مدیک واقعت ہوتا کہ وہ کو اُسلم مگاتے دننت ان کے اقوال کی مخالفت سے نج اور نرق اجماع سے معوف لارسے ،

کمجنہد جو نے کے بینے یہ مفردری نہیں ہے کہ اِل علم پنجا گانہ کے نمام گوشوں پر انسان کی اس طرح نظر ہوکو کوئی شنے بی اس کی نگاہ سے جبو شتہ نہ بائے ۔بس اِس قدر کا فی سے کہ اِن پانچ علیم میں سے ہر علم کا ٹریں حد نک حامل ہو، جوشفس پر وصف رکھتا ہو وہ مجنہد ہے۔ ۔۔۔۔ بہی اگر کوئی شخص ان علیم میں سے کسی ایک علم سے بھی ہے بہر جو ہوتو اس کی راہ تعکید ہے ، ار نگرانینہا و) اگر جو دہ الرّت سکھت ہیں سے کسی ایم کے سکک کا تہر تمالم کمبرل نہ ہو۔ ایسے شخص کے بینے جائز نہ ہوگا کہ دہ قضادِ انساکی و مردادیاں سنجوا سے ہے

بوسخنس بن پانچ عدم کا جا مع میرانو دساخند عقائد و بدعات سے دور میرانقدی دقورع کے زید دسے آراستہ میرانگر سسے مجتنب ہوا ورسفانہ برتئے دالانہ ہوا موجہ کی خص کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ منصب فضا قبرل کرے ادر متری معاطلت میں اجتہا و کرے ادر فنوطے دستے ، او ایجولگ ان صفات کے جامع متر میرل ان کسے کیدائ تمام مسائل میں مجد در بیش جول (اجتہا دیے بجائے استخص کی نقلبہ صفروری و و اجب جہ ان سفات کا جامع میرستے "

سمه برامام بنوی می ادرشاه ولی النّد کی را شے سہے ،اس دور کے علمار کے نزدیک ٹو قاصی ونفتی کے لیے مقل پیجا بد برنا خروری جے۔

سله المام بغري كى تقريمات بهال ختم بوكسكير -

ا مام دافعی مام و فی ادر وو مرسے بے شما داوگوں نے صراحت کی ہے کو مجہد کی طالق کی ۔ مل کی تعرافیہ اور گزری ہے۔۔ دونسمیں ہیں مستقل اور سست ان کے کلام سے برخی معلوم ہزتا ہے كرم تهدم طلق سننقل بين يتي امتيا ذى وصعف بوستنے بي بي تي بيكم الله الله منسب بين بهي بهت -عل - جن اصولول بياس كے اجتها دات كى بنياد قائم بودائنس اس ف ابن ذاتى كتيت اور ردو بدل كے بعد اخذيار كميا بو-عله - ان اسكام نقي كي تنين كي بيدين كي بارسيمي اس سقيل المهارشيال كيا ما بركابوا كيات احلويث اورة ارمحاب ذابعين كي ال نے چھا ہ بین کی ہو، متعارض داؤنل سیکسی ایک دلیل کو دو مری پڑر بھی دی برواختیا دکر مدد لیل کیمخنل مہلودس میں سے داغی بہلوکو بیان کیا ہوا ا ورولاً في من وه اسكام ك ما تعذي آكل وجو- اور بها ما خيال سي- والقد المم-كرير بيزام شانعي كحد ماميم كادو للت سب ملا حذكورة بالادلائلى دوشى ميں اس في ان سائل سے مج مجت كى جو يس براس سے بل اظها رئيال نہيں كيا گيا تنا \_\_\_\_ بو ستخس استضامستنادیا ہام کے اصوبول کے میخنسلیم کرہے ، دلائل کی کاش اور ایکام کے کا فذموم کرنے کے سیسے میں اس کے ک سے اکٹر دیمشر رہنما نی ماصل کرسے ، گرفتی احکام من دلائل سے مانو ڈیول، بعیبرت واطبیا نبلبی کے ساتھ ان کے علم سے مبرہ درہو۔ اور ان ولائل سے دواست باط مسائل بيدي قادر عدال سف مائل كاستنا ط كم كيا بريانياد و سدايد العظم عبيد مطلق منتسب ہے بہتمام مرطب من کا ہم نے اوپوکر کیا بختیار علق کے بیے ہیں، (مجتہد نی المذہب الدم خدا الفنوے کے لیے نہیں۔) مجتہد نى المذهب \_ بوختبه وطلق سے كم تر ورج كاروا ب \_ \_ ور جيجوا بنا مام كا ال نمام مسائل مي جن ك سليك مين امام كي تصريحات اس كيرسا من أحاشي المفلدي اسائقين ده ابنيامام كيداصول وقواعد اوران اساسات معيي جن براس کا فقی سنگ تائم ہے ۔ دا نف ہو بینا بخرمیب کوئی ایسا مسئلہ اس سکے سا منے ہم جائے جس کے بارے میں اس کے امام کی کو ڈکھڑج ۔ اس کے ملم کی حدثک میں ور دیوانی وہ اپنے امام کے مسلک سے مطابق اس مسئلہ مصلسلہیں اجتہا داور اس کے اقوال سے اس كحطرز استنباط كمدئن فقبى الحكام كى تخزيج كرس-

ا بکسہی میں۔ اسے میسم ہوتی ہے ، امکہ مالیکٹ کی ہیں وا نے مبال می مبائی ہے ، ابن السمانی نے تو آطبع میں مبال کیا ہے کہ امام شافعیٰ کو اہلہ برند ہسساہی ہیں۔

تَاصَى بِنْنَادِيُ فِي المنهَآج مِيل ( اس مسطع يدروش في لا التي بوسف كها بيطه

"اجتہادکرنے دانے دوافردیں سے ہردوکی دائیں بھی ہوتی ہیں۔ (یاان ہیں سکمی ایک ہی کی) اس میں اختلات ہے۔ ادریہ ہمال اس امریس اختلات کا نتیجہ ہے دم مرسنے کے بھیے ایک شعبی علم مرجود ہے جس کی نشان دی کوئی خلی یا ہانی ولیل کرتی ہے ہے اور رہا جج وفتار تول دو ہے ہجامام شافی تحسین تا ہت ہے کر ہر معا ملے کے سلسنے میں ایک شعبی محم ہے ہوں کی کوئی دمیل یا نشانی ہوتی ہے اجماس فشانی کو یا بیٹ ہے ، دو اس شعبی تعم کر جی یا لدیا ہے اور جو اس فشانی کوئیمیں یا نا، س سے (اس محکم کے معلوم کر سنے میں ہوک ہوجانی ہے البتد و دکھنجال منہیں ہونا وکیو نکد اس فیرائی سی کوشش قرار ہی ڈوالی )

اس بات کی دیل رک بر پیش آف واسے واقعہ کے بیے ایک تندیج مربوع وسے ایر سے کو بھی دیے این و سے نسل ( اُن ) ولا اُل کا وجد دہوتا ہے ، (بو اِسَعَام کی نشان وہی کم نفی میں کمیز کم اِسْبَها دام ہی ہے ولائی کی ٹلاش جستو کا ور (بدولائل کی اسکام کی نشان وہی کم ستے ہیں ) ان کی نشان دہی سے فعل ایکام مربوع ہوتے ہیں (پس ٹنا بت ہواکہ اجتہا دسے تبل ہر معاطب کے سلسلے میں ایک تنعین حکم مربوع دید ناسفی ،

بن اگر (کسی مسفیدی، و هر منتلف) اجتهادات میں سے برایک کو جیم مان دیا جائے قرا ماننا پڑے کا کد ایک ہی سفے کے مستقی دوستنا در محد بہتے ہی سے موجود نظے اور اس سے اجتماع عندین لازم آئے گا (جومال ہے ،

اس مسلک کی تائیدرسول الدوسلی الدوملیدوسلم کے اس ارشاد سے قبی موتی سے۔

اس مسلک پربیا ہوڑا کم کیا گیا ہے کہ اگر ام مسئلے کے متنتی کوئی منعبی سم موجد و بڑنا قردا جب وی غلطی کی بندید ا فیصلہ کر نے وہ لاحکم اللی کے خلات فیصلہ کرنے والاقرار پا کا اور العد تعاسف کے ارشاد ، ۔

من الم يكوما انغرال الله فاوللك هم اشا أو يولك الدكة نازل كروه اسكام كيره ابن فيسدية العاسق من ابول

كيلوجب فاحق نهرة (حالانكدائر) كوفي هي قائل نهي سيدي (إس التائن كسيرج اسبيس) بم كيف بي كداس منها د في حس امركو الله كهمله خيال كيا ، اس كسامل يق حكم ديا ، الكرج اس سعدالله ك نازل كرده ، تكم ند مطابق فيعسدُ لرسف بم ج كر يوكش –

سله سه سادراندادنوی سے دامنع برتیا ہے کہ کئی ۔ کی دالے میسے برتی ہے اوروہ دوہرے بڑکامسنتی ہونیا ہے ۔ ایک ابڑک شش کا در ایک جیمے سسلک کے با چینے کا درکسی مبتد کی داہشے فلط ہوتی ہے اور اس کوس ک<sup>وشش</sup>ش کوٹے کا ائریک اپنے ہتہاد کر نے و: اینخص کروالی بنانا جائز نر ہرگا مالا نکر تھنٹ الو کمڑنے خصرت جریکھ محروالی مقرر کیا تضاداس اعتراض کے ہواب ہیں ہما را کو ہٹا یہ ہے کروالی بنانا سی شخص کے حبائز نہیں ہے ہم بربر باطل ہوا اور بھول ہے کہ سے علمی کرنے والا بربر باطل نہیں ہونا ہ بہ نائنی ہضاً دی کی تصریحات تقیمی (اب ہم ہاں تصریحات کے ایک ایک ایک ہیں جزر پرانا الم ارضیال کریں گئے)

تناس بيفاتي فيدوامام شاتني كامسلك بنل كرت بوسف مودويل وي بدواس كالجماب يد مي كدالله تعاف فيهم

سك الجها دات مين اختلان ك باوجود-

سند بینی نرتوکسی انسان کوید معلوم سنے کہ آئدہ کہا کیا معاطات دمسائل پیش آفے والے ہیں اور بناس بات کی کوئی ولیل سے کہ ان ، ، ، ، ، بیں سے بربرسا سے کے لیے ایک تعبیّن حکم اللی توکیو دیے ،

ستله ينى سوال كسى سنين عكم كريا يين كانبين ، بكر زياده موزون عكم كوسلوم كمر فين كاست

علاہ بینی علق یہ نہیں ہوئی کرمتعبی حکم معلوم نہ ہوسکا ہواس سل ملے کے شعق نقا ۔ بکر نعی یہ ہوئی کرم فیصدشایا ب علم ہ مذوں نرتعاوہ نہ ہوسکا۔

هد دومدیث بس کے داوی ایک دو بول احد قواتر باک نا بنجے بول ر

سند دبیل پر بمتی دمجتهد کے اجتہاد سے قبل (ان) دلائل کا دیجود ہوتا سبے (بوامکام کی فشال دہم کرنے ہیں کیونکر اجتہاد نام بی ہے دلا ل کی کلائل دیستوکا: اور یہ ولائل جن اسخام کی نشال دہی کرنے ہیں ان کی نشان دہی سے قبل یہ اسخام موجود ہوتے ہیں (پسٹ ابنت ہو اکر اجتہا وسے قبل ہر مساطے کے سطیطے میں ایک شعبی حکم موجود ہوتا ہے اور صرف اس مجتبد کی لائے جسمے ہوسکتی ہے ہوا منتعین حکم کو یا ہے، باتی اجتہا وات علو ہوتے ہیں ہ

پرمرت به درداری وا بی سے که بمارا اختیادیس طرت بما ری رہنائی کرے اس برطل کریں۔ بس سر بیز کا جالی علم ہمیں ماصل ہونا ہے ( اجنہاد کے دربعہ) س کانفسیلی علم حاصل کرنے کے در ہے ہوتے ہیں ۔

قاضی بیطاتی سے فرایا " اگردو(مختلف) انتہادات کو میمی ما ن دیا مبا ہے تو امٹھاع ضدین لازم آھے گار" ہم کہتے ہیں کہ ال اجتہادات کا معاملہ امرر کفارہ جیسا ہے کہ ال میں سے ہر ایک وا جب بمی ہے اور داىبى ئېيىمى سے شە

تاضی بینادی فع ۱ مین سلک کی تا بُدیس ارشاد بوی

بحدالہ دیا ہے، ہمادا اعلی جواب یہ ہے کریہ حدیث در حقیقت آپ کے مسلک کی تردید کرتی ہے، مزکرتا ٹید۔ کھوٹکہ بوضطا موجب الجربو، وه معصبت نبيي بوسكتي-اس طيسواس مدبث كي دو سيحس بي ايك را في بر دوبر سالركا وحده بصاوراً يك رائي برايك البركا) بر اكزير ب كربه ودمختليك اجتها دات الله كيدومكم بول جن بي سي ايك حکم وو *کرے حکم سے ا*نفل ہو، جدیا کر عزیمیت درخصنت میں ہوتائے۔ حدیث کا تعلق ( نجتہدین کے اجتہاد کے بجائے ) قامنی کے بیسلول سے ہے کیونکدوا تعات کی دنیا میں مدعی اور ملعظیم یں سے کس ایک ہی کا قدل مبھے ہوسکتا مسیح

ک ربینی نشربیت نے ہمیں برنہیں بنایا ہے کہ ہر سا ملے کے سلیلے میں کوئی متعین حکم مرجود ہے ،اجنہا کے ذریعہ ا سے معلوم کرو، بلکہ ہمیں اس بات کا مکلف عظیرا یا سیے کہ ہم احتہاد کریں ادر اجتہاد کے بعد جس میتیر نک پنجیس اس میر عمل كرين الل بي براجبها ديكم اللي كي مطابق ادر ميح ب-

سك - بيني امتها ونام سے اجمال كة تعليل كارنگ و سينے اور ميس اصول سے فروسى تعصيلات مزمر كرين كار

سیمت ۔ یعنی کمی مشلے کے سیسلے میں نٹرمیت کے دومشلف حکم ہو سکتے ہیں جیب اکرکٹا ہوں کے کفار سے کا معا ملہ ہے کفارے میں تی چیزوں کا ذکر ہوتا ہے بن میں سے ایک کو اختیار کرنا ہوتا ہے ان چیزوں میں سے ہرایک کے بارے میں بد کہنا جیم میں کدوہ واحب ہے کیونکر الد نعالے نے کھارے کے دیل ہیں اس کا بھی ذکر کیا ہے اور پر کہنا ہی میم ہے کہ واجب نہیں ہے کیونکر شعبی طور رومرت دہی فرور حب نہیں ہے۔

ملكه - بواب كا ماحصل برسے كرمب بغلطى كرسنے واسے مجتبد كوام كركامتى كالم إلى أو ير بان أب سے أب ثابت جوكئى كهاس فيكسى معسيت كالركاب كيا اور ندعكم اللي سيسا كخرات وإس سيساس كى دا شفيعي محكم اللي قراريا في اكري بد حکم کم ترور ہے کا ہوا در وور النظامے مجتبد کی وسائی جس حکم نک ہوئی ہے وہ اس سے انفسل ہو (اور اس بیے مہ دوم سے البركامستى بر) اور شرببت بي ابدا بهت بوتا ہے- بهت سے معاطات بي الله كے دوم تعف مكم بوت ميں -ا یک بی مز بت کابید بوتا سے اوربر عکم انفسل اورزیا وہ ابرکا موصب ہوتا ہے اورود سراعکم رخصت کی بنا برموتا مع ، برحكم كم تردرى كا وركم بوكا مرجب بونا سے ،

ھے۔ اس سیداگر تامنی نے تحقیق دفعیّش کیے بعد امسل صوریت حال کو یا لیانواس کے لیے دوم ہا جرسے ورنہ ایک اجربر

ای طرح قاض بینیآدی کا بر فرما ناکر خلع کنٹ ایج بندر نسے س پر کویم اللی خیال کمیاوس کے مطابق حکم دیا۔ واس لیے وہ کم کہا کے خلاف فیصل کونے والانہیں) مداصل ہمار سے مسلک کی صحت کا افزار ہے ہے۔

ر فا قاصی بینسانسی کا بدارشا دگرامتها وی خلطی کرسند وا لا مرمبر با طل نہیں ہجتا "لااس سید، سندوالی بنا نا جا گزید ہے آل اس سے قرلان کے مسک کے خلاف ) یہ بات ثابت ہوتی سے کہ اجتہا دی خلعی کرسنسدا لائن کا مفاطف نہیں ہے کیوں کہ مرمنا لعن ہی بروم باطل ہوتیا ہے ، کیون کم جہال بن شہود و فول باطل کے سوا اور دھراکیا ہے ت

مینندن می که ایم استدی طرف بس قول که انتساب کمیا کمبا ہے ، (کہ ایک ہی مجتہد در مرصواب ہونا ہے ) اس کی انھول نے کہیں مراحت جہیں کی ہے۔ یہ قول ان کی بعض تعربیات سے تخریج کیا ہؤا ہے اور بس سے

علاوہ اذیرہ اُ مَنتسکے تا چین ہی امریش کی ٹی اختا من نہیں ہے کہی امود کے سیسلے پی کمانب دسنت کے حریح ایشان ان پاجاج ہے۔ کی دو سے پیندا ہوں ہیں سے کمی نجی داہ کے اختیاد کوسٹے کا جازت ہو ان ہم ختلف اجتہادہ ندر کھنے واسے مرب ہی جم پر ہی بہم می ہی چوستے ہیں ۔ مثلاً قوآن پاک کی سامند قرارتی جھے۔ وعاوُں کے ختلف اور سامت، فریا گیارہ دکھتوں کے ساتھ وترکر نے کا مما کڈ اسی طرح بخن اموں کے سیسلے میں شامع کی خشا مصلوم ہوتا ہو کہ جہدرا ہوں ہیں سے کوئی مجی دان اختیاد کوئی جائے ، ان امور کے سیسلے میں مجمع تعرب ہم ہم تا

معتبقت برسب كم انتلاث كي ما رتسي بي -

عـل وه اختلات جس میری نخطی طور پرشتیبی ایرنا سبے، اس بی کی مخالعت واسٹے کی ترویدا ورخلات وبرزی وامبہ ہے کیمیزکر اس کما یا طل پوٹا پیشنی سبے

سله . بین بهم بی بی كیت بی كد وه مكم ابلی كے خلاف فيعد كر في والانهي سے ورنداسے فاس كير،

- سکت مینی اس سعد بنابت برداکد کو فی می عبدای کے خلاف بنیں ما نابی کے دائرے ہی کے اندردینا سے اور می بات بم می کیستیں
  - سته ین وگ ل سف انسک بعض اقدال سے ای مسلک کوستنظ کیا اور نیالا جدا نرسف خود پنجیں فرمایا سے کہ کاما پر سلک سبے۔
    - سك قرآن كى سات فرارقول بى سے كسى عى قرات كوافتيا ركسنے كى امازت ہے۔
  - ه نازیادد سری عباد،ت کی معاوی کے سلسدی بو مفتلف انفاظ اما دیث میں دارد ہیں سان میں سے بون انفاظ کو باہی ، ختیا رکر سکتے ہی۔
  - ست بنی ملی احد معید دسلم و ترکی خارتبود کی ناز کے آخر میں پڑ بھتے ستے۔ باعوم دودورکست نماز پڑھتے رہتے ، پھر بہ ختم کرنے کے کا ادادہ بختا قرآخری دورکست مسک سائٹ ایک درکھت کا دخا فہ کرسکے اسے و تر بنا کیتے ۔ اس طرح و ترسمیت کبھی سائٹ کمیش برتی انجمی ف اورکمی کیارہ - امرٹ کوجی اس امریمی ، فتیار ہے ۔
  - محه بین حن امدیں شارع نے مربح طور پرکوئی محم نہیں دیا بکر است سکے اجتباد برجیوڑ دیا ان بی تنادے کا خشاہی معلم ہڑتا ہے کروہ مختلف داجر کی گخائش رکھنامیا برتا ہے۔ اس ہے ان سب راہی کو مجمع مجسنا جا ہیئے۔

ملاً - وه انتلان بس مين فن فالب سيستيم بوتا ميه اس حق معالف و الشفون فالدب كى مديمك باهل بوتى ميد ـ ملاً - وه اختلات بس مي مختلف رايول كد اخترار كرفيدين طور سي كمغيائش بوتى سيد ـ

يسك - ده انتلات حس مي يركم بأنش طن غالب كى حد بك بونى ميه-

اِس اجمال کی نفصیل ہر ہے کر اگرمسٹلہ اس قسم کا ہوجس ہیں قامنی کے حکم کی نملاف درزی کی جاسکتی ہو بہنی اس پی ٹی مسلی النّد علیہ وسلم کی جمیحا در معرد منافع تعمیر دربر (ادر قامنی کا حکم اس کے خلات ہو ) قویوا تنہا واس نفس کے مثلات ہوگا ہے ۔ البستہ مجتبا یکو ٹی مسلی النّد علیہ وسلم کی نفس سے نا واقعت ہو سنے کی بنابر اس وقت نک معذور مجھا جائے گا جب تک کہ . استدن مس کا علم ہوجائے اور حجرت تمام ہو جا ۔ شرف

اگراجتہادکاننوٹ کمی ایسے واقعہ کے معلیم کونے سے بربرواتع ہرچکنے کے بیداشتہا ہ ہی پڑگیا ہوا ٹھا گسمنتیں تنعف کی زندگی وموت کامشل نو ظاہر شیے ،اس معاملہ میں بیسے دودست باشدایک ہی ہوگ ،ادہتہ غلطی کرنے والا اپنے جتہا دکی نام پیمعڈ ورمحیا مناہشے گا۔'

اگراہتہادکسی ایسے معاملے سے شمل پر ، پسے معا جب بہتہا وکی دا سے وکھیں پرچھوڑ دیا گیا ہم اور (دوممثلف امتہا دکھنے والول ہم سے ہرایک کی ساسٹے کی خیاد فرہنوں کو گلتی ہوئی ہو بھنی ان ہیں سے کوئی ہی فرہنوں سے آئی زیاوہ دور نہ ہوکر پہنچا ل کہا جا سکے کہ اس راشے کے قائم کرنے واسے نے (را سٹے قائم کرنے میں) والی اور سو ، اٹی کے عوف اور وگول کی عادات کہ ملح ظانہ رکھا۔ اہمی مسورت ہی وولو امتہا وکرنے دول کو برہرصواب مجھا جائے گا۔

تله - برہیئے تسم کے انتقاف کی مثال ہوئی کجس ہی حق تعلی طور پر شنہیں ہوتا ہے اورجس کے خلاف داسٹے یقیناً یا طل اور واصل لے ابرز ہوتی ہیے۔

سلم ۔ یہ افغان کی دومری میم کی مثال ہے۔ کمیز کر اس سرون میں شتہ جرب سے کی دجہ سے تن کا تعبی غوب عالب ہی کی حذکک ہو*رک* تا ہیںے ۔

ا دراگرامتہا والیسے سا لات ہیں ہوہ بن ہم پند طریقدل ہیں سیکسی ایک طریقے کو اختیار کرسنے کی اجازت ہیں ادرسوال اِن طریقوں میں سیکسی ایک حل یعنے سکے اختیار کرنے کا ہو ۔ جیسے قرآن یاک کی مختلف قرارتبی دماؤں کے مختلف کماں شاہوراسی طرح وہ اخعال جن کو نجی صل الشدعلیہ وسلم سنے وگوں کی مہولات کے ڈیسے کئی طرح سے انجام دیا ہواور ہرصورت ہیں اُصل صلات کے برقرار رہتی ہی آنوا کیسے معاملات ہیں مختلف اجتہا وات کوسنے والے برا ہرموات ہیں ۔

بر ہو کھے وفق کیا گیا ہے، بالک داخ ہے بحث صلے کے لیے مناسب نہیں کراس کے اسنے بین آل کرے ۔

اله و برج مختصم کے اختلات کی مثال ہے بیس میں من ناوب کی سانک اختلاب را شے کی گنبائش ہے ، اور یہی حال مثیر اجہادی اختلافات کا سے .

مله ريرمبرية تم كم أمّلا ف كى مثال بعد بيس بي خنف وابول بير سيكسى، يك داه ك إختيار كرف ك تعلى عود برامانيت سيد.

 $\bigcirc$ 

" اِسلام کے تانوُن دراشت میں ہم کو وہ احکام کھنے ہیں جن میں اِن سب کے حقوُق بیری بوری طرح اوا ہو جانے نہیں جنہیں فیطرت نے ہمارے دیوں سے قریب کر دیا ہے اور سج بماری مبتوں کے مرکز میں - حقیقت ہے ہے کہ اِس سے زیادہ عادلانہ ، منصفانہ اور متوازن نظام کا تعتور ہی ڈسن اِنسانی کے بیٹے ممکن نہیں " منصفانہ اور متوازن نظام کا تعتور ہی ڈسن اِنسانی کے بیٹے ممکن نہیں "

### مولاناسبدا بوالاعلى مودودي

# اسلام من فانون سازی اور خیبا

(مەمقالىمينالاقوامى كۇكىم مىن ساجۇرى مىشھىندىك بىز ھاڭيا

اسلام میں قانون سازی کا دارّہ عمل کیا ہے اور ہی میں اجبہاد کامقام کہاہیے ، ہ*ں کو بھے کے لئے صرودی ہے کہ پیل*ے دوبایش واٹے و

يريهارى تناهيس ريبي -

مطلع، امروینی کا مختار، اورواقع قا نون میسب -خداکی بس قانونی صاکمیت د سی و مناصت اورات بی زورسے پیش کرتا ہے جس کے ساتھ اس سے خلاکی مذہبی عبودست کا عقیدہ بیش کیا ہے۔ اس کے مزدیک خداکی ید دونون چیشتین ہی کی الدمهیت کے داری تقامنے ہیں جن کوایک دوسرے سے الگ بنیں کیاجاسکت، اوران میں سے حیں کا بی الکاد کیا جائے دەلازناخداكى الوميت كالكليے ، ميرده بس شبە كے لئے مي كونى گغائش نېس جيدڙناكه شايد قانون خلاد ندى سے مراد قانون خطرت ہو۔ اسكے برعكس وه بپی مسادی دیوت بی بس مبنیا ، برابخدا کمسب کاهندان کواپی اخلاتی ا دراجتماعی زندگی میں خلاکے بس قانون بنری کوشلیم کرتاجا بتیے چوس نے کینے ابنیائے ذرلیہ سے پیچاہیے۔ ہی قانون مٹرعی کوماننے ، اور ہم کے مقابلے میں <sub>آئ</sub>ی خودمختاری سے دست بردار موطبع کا ماکم دہ اسلام ( Surrender ) رکھتاہے، اودصاف صاحت الفاظیس انسان کے اس بی کا ایکا دکرتاہے کہ جن معاملات کا فیصد خوا اوراب كروس الله و والما ين وه وورين واك سكون فيصل كرك : ومَاكَان لِمُوْمِن وَلَا مومِنَ فِي إِذَا قَضَى اللهُ مَ كَيُسُولُنُ آهَلَ اللَّهُ وَكُونِ لَهُمُ ٱلْخِيرَةَ مِنْ آهِ هِمْ وَمَنْ يَعْضِ اللَّهِ وَدَسُولَ فَقَلُ ضَلَّ ضَلَّا تُبُرينًا ٥ ودسى مات ، جواسلام مين التي بى بنيادى المهيت ركستى بي معتنى كوتي والذ، بسب كُوم وسلّى الشرطية سلّم الشرك آخرى اورسی پراسلام کے لیا نظام زندگی کی عمامت تقمیم ہوئی ہے ۔ ہس عقیدے کی دسے اللہ تعالی کے تمام سابق اخیباء کی لائی ہوئی تعلیمات، بهت سے اہم اضافوں کے سابھ ، من قبلیم میں جمع جوگئی ہیں جو محد صلّی السّرطلب در کی ہے ، اس لینے خدائی ہوا ہت اورتشریح کامستسند ماخذاب صرف يهي ايك ، والدائنده كونى مريد بدايت اورتشريح كمان والهنين بياس على عرف السال كوروع كرا كى عرودت بوريبي محدی تعلیم وه بالاترة وان و Supreme Law ) بے جوما کم اعلی مرضی کی نما شدگی کرتا ہے۔ یہ قانون خرص کی الشرولير ستم كودشكونيس طاب، ايك قرآن ولفظ بالفظ خلاو نارعا لم كاحكام وبواست برشمال ب- دوسر يحمره تى السّماية سلم كاسوة سند یاآپ کی سنّست، چوقزاک کے مغشار کی قیضیے وتشریح کرتی ہے۔ مجروسی السّرہ ایسمّ خواکے محصّ نامر برنتہیں سخے کہ س کی کتاب بہنچا <u>دیسے کے س</u>ول

ا بادی انتریسی این بنیادی حقیقت کوس کرد کا این میں این بنیادی حقیقت کوس کرد کمان ہے کہ اس سرت میں توایال کا کا نافون سازی کا وائر دعمل اریاست میں اسان قانون سازی کی سرے سے کوئی عجائشِ جہیں ہے۔ کیوی بیاں تو قانون ما

صرت خدار، اورسد اوں ۱۵ م اس کے موالی دہیں کہ اس پیٹر کے دیتے ہوئے قانون خداد تدی کی پروی کریں میکن امروا تھہ یہ سے کے اسلام اسانی قانون سازی کی نفی بنیں کرتا بلکہ است خدائی تافون کی بالا تری سے سے : دکرتا ہے۔ اس بالا ترقانون کے تحت ، او اس کے قائم کئے باویت م حدد کے اندرانسانی قانون سازی کا دائر عمل کیا ہے۔ اس کو اس میں اس مختصر الغاظ المیں بیان کرول گا۔

ان ان ان زندگی کے معاملات میں سے ایک تقریم کے معاملات دوہ بیں جون ہے۔ آئ اور آئے ان کا واضح ارتفاع کے دیا ہوتا نعیم کر ان اس کے مقرد کے جون قا مدے کو تہیں بین سکتا بیکن آئ کے مقاملات دوہ بین کان قامنی، کوئی تالون ساز وارو مشرفیت کے دیتے ہوئے چھریا آئ کے مقرد کے جون قا مدے کو تہیں بین سکتا بیکن آئ کے متی بیٹر میں کان بین قانون سازی کے نے وق جوالی مار بیر ہی جہیں۔ انسانی قانون سازی وہ کو عمل ان معاملات میں یہ ہی کو مسید سے پہلے معلیک مقیلے معلوم کرا بھٹ کو چی فی الواقع ہے کیا ہوئی اس کامنشا اور معہدم متین کیا جائے اور یہ تحقیق کیا جائے کہ جھ کن صالات اور واقعات کیلئے ہے۔ پوچم آئا بیش کے واحد ما کس پرلی کے انقوبات میں ان میں اور کے دیکھتا یہ بی شخص کیا جائے کا استثنائی صالات وواقعات میں ان اور ان سب امور کے دیکھتا یہ بی شخص کیا جائے کا استثنائی صالات وواقعات میں ان

دوسمی سیم کے معالات دہ ہیں تین کے باہے میں شرافیت نے کوئی پیچہ نہیں دیا۔ مگزان سے ملتے جلتے معاملات کے شعلق دہ فیاس ایک کے دستی ہے۔ بس دامر سے میں خانون سازی کا عمل ہی تاج ہوگا کا حکام کی ملتوں کو تھیک بھیک مجھے موان تم معاملات میں ان کوجادی کمیاجائے گاجن میں دہ ملتیں فی اواقع پائی جاتی ہوں، اوران تمام معاملات کو ان سے متثنی کو ٹیریا جائے گاجن میں در فقیقت دہ منتس نہ ناؤ زمانی ہیں۔

البکاور نسمان معاطر کی ہے جن میں شریعیت میں میں تعلق استعام نہیں بلکی جامع مول فیئے ہیں۔ یا شارع کا برکہ بات ا استنباط کی کیا ہے نے نہیں ہوہ ہے خوج دین مطلوب ہے اور کیا ہے زنا لہندیاہ ہے جے مثانا مطلوب ہے۔ لیسے معاطلات میں کا کام ہے ہے کہ شرافیت کے ان مہدول کو اور شادع کے ہیں منشا کو سمجھا جائے ، اور علی مسائل میں ایسے قامین برنائے جامین جوان اصرافی ہے میں اور شادع کے منشا کو وراکہ تے ہوں۔

آزادان قانون سازى دائره استان كعناده ايك بهت براى تم ان معاملات كى جرب كهاي مين و بعيت بالعلى عامرًا الم

کوچ ہوامیت ہس سرطنی ہے کہ ان کوہس پر قبیاس کمیاجا سکے۔ یہ خاموشی تودیس بات کی ولیس ہے کہ حاکم اعلیٰ ال بیں انسان کوخو داپنی والے سے فیصلہ کرنے کا حق ہے۔ اس کے ان ہم آزا وارڈ فالون سازی کی جگر کمچ پھڑ کے تافون سازی این ہونی چاہیے جا سلام کی دوح اور اس کے عہول عامہ سے مطابقت کھتی ہے جس کا مزاج اسلام کے چھوعی مزاج سے مختلف مذہو پر جواسلای زندگی کے نظام میں پیٹی کے بھٹیک نفسید ہوسکتی ہو۔

اجہتاد کامقصد جونگر خدائی قانون کو اسانی قانون سے بدندا نہیں بلکاس کو تھیک علیک سمجمنا ورس کی ریٹائی میں اسلام کے قانون نظام کوزیان کی دفتار کے سابھ سابھ کی تو

اجتهاد كيلة منرورى اوصاف

كرنا ہے ہى كئے كى صحت مندارا اجتباد ہى كے بغر نہيں ہوسكتاكہ ہماليے قافون سلاد وں ميں حدب ذيل اوصا من موجود ہوں : –

ا ، سٹریسندانبی پرایمیان ، ہو کے برق ہوئے کالیقین ، ہو کے امتباع کامخلصا ندادادہ ، ہوسے آڈاد ہوسے کی خواجش کامعدوم ہونا ، ارمغناہ سر، حمول اورا قذارہی دوسرے ماخذ سے بلینے کے تکلتے حدوث خداکی متربعت سے بینا ۔

۲: - عربی زبان ادیس کے قوا عداد را دب سے ایچی واقعینت ، کیو بچہ قرآن ہی ذبان میں نازل ہواہے اورسننت کومعلوم کرسے کے۔ ورائے کہی ہی زبان میں ہیں۔

ھ : علی دندگی کے حالات دمسائل سے داتھینت ، کیونکا انہی برشر بیت سے احکام اوومو لی وقواعد کومنطق کرناہے۔

ان اوسا ن کے بیان سے مقصود بینہیں ہے کہ ہراہ ہتا و کرسے والے کو پہلے یہ نبوت پیش کرتا جا ہینے کہ ان میں یا وصا ت و فرد ہیں . بگر ہس سے مقصود یہ ظاہر کرنا ہے کہ اجتہا و کے ذریعہ سے اسلامی قانون کا انٹوونما اگر چھے خطوط ہر ہوسکتا ہے توسیت ہی صورت میں ہب، قانونی تعلیم و تر میت کا فظام المبیے اوصاف کے اہل علم تیا رکھنے تھے ، ہس کے نیزیو قانون سادی کی جاسے گی دہ داسلاس اور کے نظام میں جذب ہوسے گی اور چسلم سوسائٹ ہس کوا کہ فوشکار فذاکی طبح مہم کرسکے گی .

 كتة نظر اسلاى نظام قافون مين تعناف كر بنائد موشك قافون و Judge Made Law ) كاكون تصورتبي بإياجانا-

# ضمیک فانون سازی شوری اور اجاع

ایک صاحب مے مولانا مودودی سے فانون سازی اور انبراع کے مثلر پر استفارا کیا تھا۔ مولانا کے اس کا بول بی تقریر تقدید کے ساتھ کر حمال انقراق میں ویا تھا۔ موضوع کی مناسست سے بم اس سوال وجواب کو بطور صبحہ پر بہاں نے دہے ہیں۔ رایڈ سٹر )

براه کرم اس کی دصل حست فرایش کا مسلام میں تافون سازی کے حدود اور بس کی مختصف فوعتیں کیا کیا ہیں؟ نیز استہی صاف کریر، دُشا خاشے انفوادی اور مشوراتی فیصلہ ل اورائم فقتها وجہ تبدین کی آدکی تافوق سے ثیبت کیا ہیں۔ سیس سلسے سراگر شورسی اوراج اچ کی حقیقت بریعی کو دوشنی ڈال دی جاسے تو مناسب سے "

ہو آب :۔ اسلامیں وائرۃ عباوت کے الدرۃ افون سازی کی قبلی گئی کش بنیں ہے۔ البتہ عبادات نے علاء و معاملات کے النائر میں فادون سازی کی گنجانش میچ و ہے جس میں کتاب وسندن خاموش ہے۔ اسلام یہی قانون سازی اَ ، بنیاد یہ احوال ہے کہ عبادات یں عرف و ہی عمل کرد چو بتا دیا گیا ہے اور ہی حاصنہ سے کوئی میں حرائے عادت کی ادات اور معاملات میں جس پی کا کھ دیا گیا ہے ہی کے باہد رمور جس چیزسے دوک دیا گیا۔ ہے ہی سے رک جا وا دوجس چیز کے بالاے میں شابع دالت اور میں کے رسول حتی الشرعاء اسلم نے اسکوت اختیار کیا ہے ہی سیس تم ہی صواب دیدر کرمطابات فی ماکر تیکے لئے آزاد ہو "امام شاطمی نے ہی کتاب الاعتقدام " میں ہی اصول کو یوں ۔ بیان کیا ہے:۔۔

> مبادات کا بیم عادات کے حکم سے مختلف سے عادات اللہ قاعدہ یہ ہے کوس پیزکے بالے میں سکوت اخذ رکیا گیا ہے ہی میں گویا ہی صواب دید میکا م کرنے کا اذن دے دیا کیا ہد بخدت س کے حیادات میں کوئی ہی بات استباط سے نہیں نمال جاسی جس کی ہمل شرع میں اوجود

نہودکیونکہ مادات کے بھکس عبادات کا سرزسشتہ بھے صریح اوراؤن صریح سے بستھا ہوا ہے ہم فرق کی وہ یہ ہے کہ مادات بیس فی الجملہ جادمی علیس راہ صواب مولم کرسکتی ہیں اورعہادا میں ہم نؤد عقل سے یہ ہیں معلوم کرسکتے کہ النہ سے تقریب کا داستہ کون سانہے " (جل دورع سفیرہ ۱۱۱)

معاملات میں قانون کے جارشعے ہیں ،۔

الفت ويتمير مين جن معاملات ميس شارع يزامريا بني كي تصريح كي بال كي العصين لفس ك معنى بالن كامفشا منعين كريا-

ب: ۔ تیاس، بین بن معاملات میں شامع کا کوئی براہ داست کم آئیں ہے ، مگر جن سے طنے جلتے معاملات میں کا م جودہ ہے ، ان ٹی علَّتِ پیم شخص کرکے ہیں پی کو ہیں بنیا در برجاری کرنا کر بہاں بھی دہی علّت پائی جائی ہے ہیں گر بنا بر چکم ہی سے مماثل واقع میں دیا گیا تھا۔ ہے: ۔ استباط واجتہاد ، بعنی شریعت کے بیان کردہ و سِن اصوبی کو جزدی مسائل ومعاملات پُر شبق کر: اور قصوص کے اشارات ، والدی اور اقتضا با ت کہ بھی کرید معلی م کرنا کہ شارع ہائے دندگی کے معاملات کوکس شکل ہیں ڈھ الذہ ہے ۔

<:-- بن معاملات میں نشارع نے کوئی ہوایت بنیں دی ہے ان میں ہسلام کے دسیج مقاصر اور مصالے کو لحوظ دکھ کولیے فوانین بسنا نا ہون درت کو بھی پوراکویں اور سابھ اسلام کے جموعی نظام کی رقیح اور س کے جموعی نظام کی رقیح اور س کے جموعی نظام کی رقیح اور س کے مطابع کے معاملات ہوں کے جموعی نظام کی رقیع اور سے موسوم کیاہے ۔ مصالے مرسلے کے معنی ہیں :- وہ عومی صلحتیں بن کو ہم ری صواب دیدر بہوا ایک مسلم کے ایک معاملات بھی مطابع اور سے کا کہا تقاصل کی ایک مسلم کے معنی ہیں :- وہ عومی صلحتیں ایک دو سر سے کھا کا تقاصل کی جماب کے دو سر سے کھا کہ ترجیح ہے کہ جاری کھیا ہے ۔</p>

" (مع) تغیر، قیاس اوراسننباط کے منے تومزید نشریج کی ضررت نہیں ہے ، البنة مصالح مرسلا وراسخسان پر ہم کچے مزید روشنی ڈالیس کے المام خالمی نختاب الاعتصام" بیں ہن موسوع پرایک مستقل باب کھاہے اور ہن کی ہے تھیں تشریح کی ہے جس سے بہتر عمول بنغلی کی گناب میں نظرے تہیں کہ مصالح مرسلہ سے مراد قافون سازی کی اِلکھ کی جوے نہیں ہے جسیا کہ معنی لوگوں نے سجھا ہے ، ملک ہیں کے لئے تین تزمیس فازم ہیں :۔

ادل يكترونانون بسرويقة برساياجات وهمقاصد تفريبت كيمطابن بورك ال كحظات-

دوم بركتب وو وكل كرسا من بيش كياجات توعام عقليس ال وقبول كرير-

 ارباب مل دعقد کی نشوری ہیوا ور دہ اپنے اسجداع سے یا جہوری فیصلے (بعن اکثر میت کے فیصلے )سے ایک تغیر ، ایک فیاس ، ایک استفاط واہجہاد یا ایک شخسان ڈھسلورت مرسلہ کو اختیار کرکے قانون کی نشک فیے دہیں۔خلافت راشدہ میں قانون سیاڑی کی بی طل متی - ہم ک ممبع تک جسٹور میں ترد کی ، در میں کرچ کا ہوں ، لہذا پہل ہم کے اعلامے کی صرورت ہنہیں ۔ براہ کرم اسٹر سمجے ۲۹ سے ۲۸ تک ، صفحہ ۲۶ ۲۸ تک جسٹور ۴ سے : دہ تک ، اورصفی ۲۶ سے ، دہ تک ملاحظ فریالیا جائے ۔ یہاں میں صرف چیندمثنالیں فیسے پراکٹنا کرول گا۔

حین سے ایوازہ ہو کاکرخوا خت راشدہ میں قومی و کمی حرور میں بیٹی کے پرقانوں سیاڑی کس طرح ہو تی متی ۔ اور ہی دوسی" قانون "اورعوا کّ فیصل کے درمیان کیا فرق متفا۔

المعن : - شراب کے متعاق قرآن میں صرف ترمت کا عکم دیا گیاہے ، اس کے لئے سزائی کوئی "حد" مفرد بنیں کی گئی ہے - بنی حتی الدنیائیہ دسلم کے زیادی ہیں ہیں کے لئے کوئی خاص سزام فرد نہیں کی گئی ، بلکہ آپ ہیں کوجلیں سزامنا سر سیجھتے تھے وے دینے تھے بحضرت الو برز فعا اللہ عنہ عرف الو برز فعا اللہ عنہ خوات کے درائے ہیں اللہ عنہ معالیہ بنی بنایا محفرت علی نوی اللہ عنہ کے ذرائے ہیں ہیں ہوں کے لئے ہی محلس سفوری میں معامل پہنے کیا بحضرت علی نوی اللہ عنہ الل

ب، خلفائ واشرین کے ایلے میں برقانوں میں برنایا گیاک کا دیکروں کواگر کوئی چیز بناسے کے بیے دی جائے دشالا لیا اسینے کے لئے یا ورد مان بر بر بولد اگر چیکاریکا کے بائد ورد ان کیا ہے۔ ان اورد مان ہوجائے ، قابنیں ہی کی بستاہ تاوان دیہ ہوگا۔ یہ فیصل محصوت ملا کی ہی تقریب ہولد اگر چیکاریکا کوئی صورت میں بظاہر قابل الزام قراد نمیں دیاجا سکتا ہیکہ پیزے سائع ہوئے میں اس کی فقلت کو انہیں مناسن قراد ہے دیاجائے ہوئے ہیں کے مال کی فیصلے کا دی کا دیا ہوئے انہیں مناسن قراد ہے دیاجائے ہوئے ہیں کے مسلمت کا تقاصا یہ ہوکہ انہیں مناسن قراد ہے دیاجائے ہوئے ہیں کے میں اجماع سے ہوا دایمنا جل دور مصفح ۱۱۰۱)

نے: ۔۔ تعفرت بر بنی الشعف سے مس امرکا فیصد کیا کہ آگرا کیک آدمی کے قس میں چین آدمیوں سے نفرکت کی ہونؤسب سے فضاص دیں جائے ۔ امام الک اور اشائنی سے ہیں فیصد کو تبول کیا ہے ، مگرس کو قانون کی حیثیت سے سیلیم ہیں کیا گیا ، کیونکہ یہ ایک عدالتی فیصد بھا ، نثور کی میں اجماع سے باجہوری رائے سے قانون ہیں سانا گیا تھا والعث اجل ووم جھنے کہ ا)

د: - مفتودا نفری بوی اگری الت کی اجازت سے نکاح تن کریکی ہوادر بورس کا سابق شوہراً جائے تو آیا وہ پہلے شوہر کو ملی او دست شوہر کے پاس بہت گی ؟ س مستدسی خلفائے رامن بین سے مختلف فیصلے کتے ہیں ، سر می فیصلے کوسی " قانون " کی بیٹیت حاصل جہیں ہے۔ کمید کواس مستے کو شور کی ہیں بیش کر سے اجماع سے یا جمہور کی رہتے سے کوئی فیصلہ نہوا تھ ( ایوٹ ہے ؟ ص ١٠٠١)

(۲) ، ذکورہ بالا بحث سے بربات بھی موں ہوجاتی ہے کہ اسلام میں عدالتی نیسلوں کی وہ بیٹیت نہیں ہے جوائگریزی فا فون میں ہے انگریزی فا فون میں ہے انگریزی فافون میں بھول کے فیسلوں کی نئید رہی تا فون کا درجا ضیار کرلیتی ہیں میگر اسلام میں اگرچا ایک بھے کا دو فیسلہ نافذ خرور ہوگا جو ہی معندے میں ایک نیٹیست حاصل نہ ہوگی۔ ہی سے کسی مغدے میں فض کی ایک نیصلہ دیجنے کے بعد جہیں شد کے لیے اپنے اس فیصلہ کا پا بند نہیں برجا کہ اس کے بعد ہی سے ملتے جلتے دوسے بلکا ایک ہی رجا تا ہوسکے بعد ہی سے ملتے جلتے دوسے مقدم میں دہ دوسرا فیصلہ وے سکتا ہے اگراس پرائی کھیلی رائے کی غلطی دافتح ہو میں ہو۔

(۵) غلافت راسده کے بعد جب شوری کانظام در جم برج بہوگیا توانم مجتبدین ہے جو نقد کے مختلف نظام مرتب کے ان کوئیم قانونی چنتیت ہیں بنا پر مناصل ہوگئی کا ایک علاقے کے باشندوں کی تظیم اکثریت ہے کسی لیک امام کی نفتہ کو قبل کرلیا ، منازع ان میں امام ابو عنیف کی فقہ ، بیاندس میں امام الکٹ کی فقہ ، بامصر میں امام شافعی کی فقہ دخیرہ کسین ہی فیرلیت عام سے کہ بر بھی کی فقہ کوشیح معنوں میں " قانون منہیں مبنا ہے ۔ دہ تافون جہاں میں بنی ہے ہیں مبنا پر بنی ہے کہ ملک کی حکید مت سے اسے بطور قانون شاہم کرلیا ، اجراع کی تعریف میں علمائے اقول مختلف ہیں ، امام شافعی سے کن زود یک اجماع ہی چیزگانام ہوکہ:۔

"ایک مستلے میں تشام ہل عامتفق ہیں اورکوئی ایک تول بھی ہیں کے ضلاف نہایا جاتا ہو" ایس جریر طبری اورالو بورازی کی اصطفاح میں کوٹریت کا قوام ہیں "ایک عظامت کوئی قول ہیں ہے " قوہ س کا کوٹریت کا قوام ہیں ہے کہ توہ س کا مطلب یہ لیاجاتا ہے کہ امام موسوف کے مزویک ہیں ستا میں اجھاج ہے۔

امت کھی مندالت پرتنق بہیں ہوسکتی دیکن بہت سے مسائل ابسے سی جن کے متعلّ بعض نوگ بر کمان کرتے ہیں کوان میں اجماع ہے حالانک دوہل وہ بہیں جوتا، بلک سباا وقات دوسا قول رائع بوتا ہے 4 (فتا دی این جمیہؓ جاصلاتؓ)

مذکورہ بالاتریت سے بدبات دائے بوج ہے بارکسی میں بیس نفس شرع کی کسی تجیر ہے، یاسی تیاس، یااستباط ہر، یا کسی تبدر میسلمت پرا ب می اہل دعقد کا اتمام ، یاان کی اکثر بیت کا فیصلہ فی الواقع ہوجائے قوہ تیکت ہو کاا در قانون فرار بائے کا، مس طرح کا فیصلہ اگر مگا دنیا ہے اسلام کے اہل حل وعقد کریں تو دہ تمام دنیائے اسلام کے لئے قانون ہو گاا در کسی ایک اسلامی مملکت کے اہل حل دعقد کریں تو ہ کم از کم میں مملکت کھیلئے تو قانون ہو ناچا ہتیے ۔۔

ا پر مطرا لبھری دوایٹ کر تسے ہیں: ۔ یس نے حضرت علی کم ایک مرتبراس حالت ہیں دیکھا کہ کچھ کھجور دا ہے اُ سے
ان کے ساتھ ایک جالہ یہ بھی بخی جوروری تھی ۔
حضرت ملی شنے دریا فت نرمایا ۔
« سے جادیہ ہوں روزی ہے :

کہنے مگی ا۔
« ہیں نے اس سے ایک برہم کی کھجورٹر یہ ی مکمین مہر سے ا تا نے دالیس کردی ہیں
اس کے پاس والیس لمائی تو یہ واسیس جینے سے انکارکر تا ہے۔

مصفرت علی تے کہا ا۔

" تر اپنی کعجور سے اور درہم والسیس کر بر مورت کنیز ہے۔ خود فیصلہ کی مہار نہیں ا

ٔ داکس<sup>مصطف</sup>ی احد زرقا پرونسیراملای قانون شام پرنپرس

# اجتها واورتجديد فانون اسلامي

ہتہادہ کے تنعن قدام اور عدید دول الاسے کلام ہو سکنیا ہے۔ یہ ایک بھرم موضوع ہے جس پر ہماد سے اسلان نے نہا میت وقت نظر سے ، محت کی ہے ہی ایک بھران معات عالیہ کی نشان دہم ہی کی ہے ہی کا محت کی ہے ہی کا محت کی ہے ہی کا محت کی ہے ہی کا کہنا ہے کر جانے ہی بیان فرائی ہے بلکران معات عالیہ کی نشان دہم ہی کی ہے ہی کا کہنا ہے کر جانے تھی معدی ہجری کے بعدا ہم ہا وکا وروازہ بند ہے۔ یہ اوواس قسم کے کمی اور قدام مرباست بیر ہی ہے وام مکتا ہے۔

ا بنها و اس مماظ سے ایک جدید موضوع میں ہے کہ اب اس مبسنے اند اندنگرست بحث کرنا اورزہ ندمال کے جدید تعاضوں کی دوشنی میں آگاہ ڈادنا مزودی ہوگیا ہے مکین حقیقت پر ہے البی تک اس کی طرف بہت کم توجہ دی گئی ہے ۔

مرے لیے اس مخضر مقالیں اجتہاد کے تنام مہادت کا احاطر شکل ہے۔ اس لیے میں اس تقور سے دفست میں زما زحال کے عبد بدتھا انو کے میش نظراجہا دیر ایک نئے لا دیر سے اس طرح بالاختصار کی شکر دل کا کہ اس سے بمیں ائیندہ طرف کا سکے بیے زمانہ ماض سے جی لاڈنی عاصل ہو سکے۔

### اجنهاد فقهار كى اصطلاح يي

بیساکداس کی نعبی تعراجت سے خاہرہے۔ نئے نئے پیش کا مدہ ساگل چی فزیدت کے تفصیلی دلائل سے نتری حکم متنبط کرنے کا نام ایم آپا ہے۔ اس کا مطلب یہ ہت کو ترکیست ہیں ہوش کہ نئے دا ہے سندکی اس کم موجود ہے اُدداس بیں ایسے کافی ولاکل یا ہے جانے ہیں جن سے ایک جتبد کے ہیے دنتری حکم معلوم کر لینا اُسان ہے۔

ملاركينزويك تربيت كيمندريدوي عارتفييل ولأكل عين ا-

ا ارفصوص قراً کن - - اینے تمام دیوہ دلالدن سمیت به است

مر علمام اسلام كا اجماع نوا وكسي زمان بين بور-

به به قیامس پ

اں چاروں اصلی دلائل کے معاقد ماتھ تین اور مائند ہی ہی جوان کے الیع ہیں اور کتاب وسنت سے ان کے احتبار کی شہوت می

۱ - استسان و. په استشانی میم ابت کونے کا ده طریقه ہے جس میں بعض دیوه کے پیش نظر قباس تھا عد کی انتضار سے بہٹ کی فیصو کی امرائیہ ۷- استفسال ج بامصل کے مرسند دو۔ یود: قاعدہ ہے جس کی دوسے ان کا کل جس تی میں میٹست یاسٹی نفش مرجود نسیں ہوتی جمع می تنظیمی واصلا می ختا کے تحت نفر تا کھم تا ہے کہا جا کا ہے۔ اس جس امول تباس کی منا لفت نہیں ہوتی سے ۔

سار دوع نعام برنصوص براييت دواس ك المياشده اصوال سي متصاوم فر بور

ادورشويد كيكيبن ورمعي اجتها وكي اس تعرلين كي دوشي جي اب بهم اسلاى الشربيت جي دوراجتها وكابراً ما في جدّ جلا سكت جي -

#### فوراجتهاد

دود انتباد سنے ہاری داداس گاد دو نیف ہے ہے اسے نقراملامی کی بنیادکلاسٹیکام بخشنے ادراس کے امکام کم بیش کا مدد مسائش بہر منطبق کوسفیص اداکیا ہے یا ۔ ہدکر رہا ہے۔ دور انتہا و کے تعلق بحث کرنے سنقیل خردی ہے کہ ہم پیٹ کٹرلینٹ اورفقدا سلامی چی اس کا عمل اور مقام معلم کریں ۔

من بر سب کر اج با دکافر بیدند میں دوح اور نقد اسلامی بر سرتی موسات کی سینیت حاسل سے۔ بہنوال بالکن بے میا قدے کہ شریدت اجنہا کی سے سے کر اج با دکافر بیدند میں دوح اور نقد اسلامی بر سرتی موسات کی سینیت حاسل سے۔ بہنوال بالکن بید میں احتیار کا سینی موسات کی موسات کی موسات کی موسات کی موسات کی انداز میں اجتہاد موسود را سے سے شروا تحضرت می الدول میکی سے سے شروا تحضرت می الدول میکی سے سے شروا تحضرت می الدول میکی سے سے ماروی میں اجتہاد موسود را سے سے سے موسات میں الدول میں موسات میں اجتہاد موسود را ہے میں اجتہاد موسات میں اور ایسی میں موسات میں موسات میں اجتہاد موسود میں اجتہاد موسود میں ایک ہونے میں موسات موسات میں موسات موسات میں موسات موسات میں موسات موسات میں موسات میں موسات میں موسات موسات میں موسات میں موسات موسات میں موسات موسات میں موسات موسات موسات موسات میں موسات موسات موسات موسات میں موسات م

مردي فق يدريانت فرماياد

ا ك معاذباتم الليمن ك بالمي منافيعات مي كس طرح فيصاركو لك و.

حفرت على فركها: التُدنعاك كُلَّاب كي هابل-

مفور منے فرمایا - الراللہ الله علی کا تناب می ندھے ،

معاذه يجرمنت رسول الله سل الله عليه ولم كيطابق

أبُ سنده في الرسنت رمول من مي من مسطرو -

معاد ، ۔ کیریں اپنے اجنہا دیے کام وں کا اور روح مغربیت نے قرب ترفیصل کرنے کی امکوئی کوشش سے دریع نہیں کووں گا۔ مخفرت میں اللہ علیہ دمم حضرت معاد کا پیچوا ب من کوٹر سے فوش ہو نے اور فرما یا خوا کا تنگریسے کہ اس نے اپنے دسول کے فرسستا وہ کو میسند یا ، عرایقہ کے سمجنے کی توفیق عمل فرانی ہے ۔

اں بات برکہ اجنہا و شربیب اسلام کی روج روال اور اس کی فقد کے بیے رم پھٹے سیات ہے اہماری و مبل یہ ہے کہ اجنہا و کر مقیدا سالم اور اس کے شاکف کے سائندا بدیا گہر آئسان ہے کہ تا تیا مت ان سے اس کا انفصال ، کا مکن ہے۔ سڑ بین ت بس ابتہا دکا تقیق مقام معلیم کو بہت کئے لیے مزوری سے کہ پہلے تفاصل اسلام اور اس کے خصالکس میر ایک نظر ڈال لی عبائے۔ اس سے ان سکے سائقہ اجنہا و کے

عین ارتباط اورگهرے تعلی کا بخوابی الاز، مرب عائے گا۔

### اسلام كالمفعندال اس كيخصائص

حبیبا کمکمنا ب درمنت کے نصوص سے پترجیّا ہے، اسلام کامنوسد وری انسانیت کی اصلاح و نلاح ہے ہواس کے نمام افغال دی الدہمّالی حالات کو شامل اور اس کے عاصرکوشنبل برسادی ہو۔ اسلام کے منعلی مسلمان کا ہی عقیدہ ہت ۔ اس ہی کمی تمشم کی کمی بیش اسلام سے نو درج اور اس ہے الخراعث کے منزادی ہیںے ۔

اسلام کے مقصد سے متشرع ہونے والی ندر تبذیل ٹین خصوصیات ہیں۔

۱- استخریت بدیسی سمانی خربیتوں بی املام استوی متر لیت ہے احداس کا دسول (صف الله علیہ وسم) انتوی دمول - در تواسلام کومنسورج کھنے مالی کم ٹی تشریعت بی آئے گی اور درکو ٹی نیا دسول ہی مبوث بڑگا ۔

۷- خلود ویعنی اسلامی دعوت ستقبل می کنی معین عوصه تک کے بید دود میں نہیں آئی ہے کہ اس سے مبد اس کا کام ختم ہو جائے ادرا انسان کو اُزاد جھیرٹر ویا جلب کے وہ ابنی آرندگی کی تدابیر خود موسیے کیونکراب و النٹرنیدت اسلام کی آنباع کا مکاعث نہیں رہا ۔ اور ندائی، واس کے اسکام ہم میرا فافذ ہوں گئے۔ ماکم سے اسلام ہم میرا فافذ ہوں گئے۔ ماکم سے ا

معو- استبیعات ، مینی ترمیت اسلام میں قانرنی نظام کی بمرگیری، نیٹر می اسکام ادر اس کے قوا عدوضوا بط بن سے اسلام بین قانی نظام میں تعانی نظام ترکیب یا گاہے۔ ترکیب یا گاہے ۔۔۔۔۔۔ نفام بیش آمدہ سائل ادرمجار کھی اوق عصواد ثات کو مبط ہیں ادر اس لائن ہیں کہ برزمانہ اور برمگر کی تعانی فیرویز کو بوا کم سکیں۔ اس کی دہر یہ ہے کہ شربیت اسلام کے قوا ع بیں مجد میں تا در کھیک ہے۔ املی ادر اسٹ شنائی تدمیری ہیں ادر مختلف اموال دائوں کی رعائیت ہے۔۔

یں وہ ہے کہ علیاء اسلام نے کتب نظ میر خلف اور مناسب منا مات پر اس امر کی تقریع فربائی ہے کہ موجودہ اور آئیدہ زمان جی کوئی ایسا عا دفتہ وقوع بذیر جونے والانہیں ہے بیس کے سے سے سخریوت اسلامی میں کوئی ایساسکم مذہوب کی نمیا دکسی نفس انتہا و پڑھ اور وہ اسلام کے اسکام بڑگان ، ایجاب استخباب انا حدت اکر امہت اور تحریم کے تحت کا سکتا ہو۔

سجب اسلام کامفعد احداس کی خصوصیات و و بی بو ام نے بیاں کی ایس تر بھارا بدونوی تا بت بوگیا کد امنها و اسلامی منر میست کی مدیم اور اس کی فقد کے بیتے ترجیخی میں سے باس ہر موضوع میرویش اور اس کی فقد کے بیتے ترجیخی میں سے کیونکہ پیٹلاٹ عفل سیے کہ کو گ منرویت اکور کا در بالد بسیند اسے بیاس ہر موضوع میرویش اکد مسئلدا ور بر ممکن او توج ما دفتہ کے بیتے امحکام ہول محکواس میں بہتہا دکا وروازہ بند ہو۔ اور و ماس می میسٹد کے بیتے باری وسامی شہور علامہ تنہر متنا نی نے اپنی شہر آ فاق کتا ب المل والنول میں مکھا ہے ۔

عباد استادر مناطلات میں توادت اس کترت سے بیش آتے ہیں کد ان کا ثمار کمکن نہیں ہے اور ہم بیقطعی طور پر بانتے ہیں کر ہر ماونڈ میں نفس موجود نہیں ہے اور ندایسا ہونا کمکن ہی ہے ۔ پس جب نصوص متناہی جی اور تواد تات مجر تمنا ہی اور میٹری کتم ہے کہ متناہی تیز بغیر تناہی کوئیسط نہیں کر میکتی اور نساس پرحادی کوئیک ہے تواب دوئر وشن کی طرح واضح کوئیا کوئیا ہا ہے۔ اجتہاد کا اعتبار ضرور می ہے تاکہ ہر ما دفتر کے لیے اجتہاد کیا جا سکے۔ مذکورہ بالا ومف حرت سے معلم ہوگیا کہ اجبہا وکا دردازہ بندکر دینا خصائص مٹربیت کے مرائر منا فی اور اس کی دوح سے باکل شلات ہے کیونکرا سلام اور اہل اسلام کومید بدحالات، ٹئ نئی خرد بیات کا ساشاکر ڈا در امیں جو مکھلات کا مقا بزکر ناسبے من کے لیے لیسے منا سب مل کی خرورت ہے بیونٹر بعدت کی نعومی اور اس کی روح سے ماخوذ ہو۔

اندر بی حالات بنها دیے بندکو نے کے معنی یہ بی کرنقر اسلامی پرجمو و طاری بوجائے اور دہ نے بی فتات اور جدید خسکلات کا بنرعی حل بیش کرنے سے عابزرہے ۔ طاہرہے کہ یہ اسلام کی خصوصیت خود اور متربعیت میں تمام موانات کا شافی بیاب دینے کی صلاحبت کے مرام خلاجے۔

#### اجتها وكح منكف ودار

مذکوره بالانعنزمات کے پنن نظریم اجتہا دکودماود او پرتنسیم کرسکتے ہیں۔ اب اجتہا وکا دورگوشند سے اب اجتہا وکا دورگوشند سے

مكن ان دونول دود كع درميان طبعي طورس ببت بمدادر اخلاف ب-

من اختیاد کا دورگزمنشدند می اختیاد نے زماز مامنی میں ٹرلیت کی خدمت اور نقداسلامی کے قصر عظیم کی تعربیں بڑی نوبی سے اپنا وظیدہ اوا منتیبا وکا دورگزمنشدند کیا ہے، اور دسول اللّہ صلی اللّہ جبر دسلم کی وفات سے بوخل بیدیا برگریا تھا ، سے باحق وجوء برکیا ہے۔

ادراً تخفرت ملى الله تليه وسلم كابر فران . كامنور وكا نواير في الاسلام -

الماسخلد فرما بيضارا

صزاد معنی نقصان کے بدلے کس کا نفصان کونا ہے۔ اس نرمان بس تیسلیم وی گئی ہے کہ اگر کسی نے دوسرے کا مال ہلاک کر ویا سے قراس کے بدلہ میں اس کا مال نہیں ہلاک کر ا جا ہے جگراس سے تعن شدہ مال کا مدا وضد و سول کیا جائے۔

بہلی تین عدد بول کے فینہدیں۔ بہلی تین عدد بول کے فینہدیں۔ نعوص کے مجھنے ،ان سے احکام مستنبط کرنے اور کچران کو نئے نئے بیش آمدہ حوادثات برمنطبق کرنے بیں او، ہیں سے بربرمجتبد کا طریقہ حیاجدا اور اوا انگ انگ تھی مگر ہاں۔ان انعول ہیں ان کا باہمی ایک دو سرے کے ساتھ کہمی کھی اُنفاق اور اختلات بواری تھا۔ ان بہی تین مدیوں بیں مجتبدین کی کمٹرت سکے ننا سرے سے انتہا دی مذہب بھی کشرت کے ساتھ کیوروار بوٹے کیونکہ برجمتبدیا ، پن تفهی اً مامه اور پنه بی آنها و سے مرکب دیدون الگ را اگ مذہب تھا بیش ہر مذہب نشری قا فرن کا کا مل نویز ہونا تھا۔ اس ہیں ہزنسم سے مرابعث کی تفویدات مذکور مرزنی تضییں۔

ان میں سے اکٹر مذا ہب توا ہے ا ہے جہد کی ونات کے بعد صفر ہمتی سے ممٹ کھے اور اپنے نیکھے بخد و صند مے سے نفوش مجولہ کھے ہمتی کی کچوش لیس گا ہے گا ہے کتب اختلاف میں دیکھنے میں آجاتی ہیں۔ بہن مذا ہب بنوش تسمت انگے انفیس ایلے کا جغول نے ا سے ذہب کے بیٹوا سے سیکھا، کتابول میں مدول کیا۔ اس کی قریسع داشا عوث میں جا انشائی سے کام لیا اور وگ می کے تجول کرنے ہرا مادہ ہر کئے سیج نامجے اسے معیات وہ اس مال ہر گئی تحدید ان کھے گؤل نے اس کی فدرست کی احد اس کی نشر داشا عوت میں وئی ڈبند فروک شرب الیے توش نسب وہ مذہب بار جنوب را بہت ادار ہر کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے۔

ا بہتہا دمقید امباری رہی میں کی تھے ہوتیا نہ کے بعد ان مذاہب ہیں اپنے اپنے بینفدس اصول کے ماتوت ہے ابنہا دمقید ہی گئر میں بیش کئے بن ہیں قیاس ، استعسال اور مصالح مرسلہ جیسے توا عدسے مدد کی گئی ہے اپنے اس طریقہ کے تمریخی مذہر ہی ہا پنجی مدی ہی ہی ہی میں سودی سکلات سکے مل کے بیرہ بی وفا کے ایمکام و منع کشے گئے ۔۔۔۔ اس طریقہ سے مشتعف خدا ہمد کے مما خرین نقہار نے بیر رصا مندی توجود اہوں کے اس مقودش کے جیلا تھونیات منوع قرار و بیٹے جس کے کی مال کوقر فی محیط ہے تاکہ ذوہ قرش نجا ہوں کے مال و

برں بوں بوں زمان گزرنا گیا ایتبها دی تا بلیتوں میں المعملال رد فاہونا گیا اور ان مذا بہب کے اسٹے اپنے محدود واٹر مسکے اند فق کا بجز لے جاری رہنے والا اجتہاد مند یعمی کمزور پڑتا گیا سٹے کھروقت آگیا جب کم نقرا سلامی جدید تقاصوں کو پر اکھرنے سے
کمیست ما بڑا گئی اور نے نے مسائل کی تفریع و فریجے کے قابل فرری ۔ فقہار کو کام نہرن کرتا ہوں بدون دندہ مسائل کو مفظ کرٹا او خوطے کی طرح تعنی دمناوہ گیا۔ اس جود کی مدیر ہے کہ آج ا ہے اُپ کو تغیر اور عالم کہلانے والے فیاس کالعدرکرتے وقت مذہبی اسکام احداجہا وی نیامات کے دلاک کل تک کرے سے گئے اتبے ہی اور سے سخت بھیوے فیال کرنے ہی ہ

اس خفترتاریخی جائزہ سے ہوآپ کے سامنے بیش کیا گیاہے ایک ٹی دیل معلیم ہونی کر ۔۔۔ اجنہا و نٹرییت کے سلے روح ادراس کی فقہ کے سیے مرجنٹرہ میات ہے۔

یساں جود کا نیجہ ہے ہومتما کی مسلطنت کے آئیری زیانہ میں ونیا پرسن مکھران سیھنے مگے کوفقوا سلامی زیانہ کے نیزی کے ساتھ بدیلتے ہوئے موالات اور جدید عسری نقاموں کی نکیل کے لیے مک کومٹروری تو انہیں مہیا کرنے سے جا ہوئیہ اس میے وہ امبئی توانین اپنانے بیج و رہز نے جن کے آئے ہی فقر اسلام ملی اور ملی دونوں نما فل سے کتب خافل میں ونی چک کررہ گئی۔

معلی بہتاہے کہ اس رویسکے ابتدائی اقرات ما فظ ابن قیم ہی کے زمانہ میں اما ہری نا فرویے ہو گئے تھے۔ کیوکھ انھوں نے اس موض میں بی کتاب اسلارای الکھیدا اور اعلی الوقعین یہ میں نہایت نفیس کوٹ کی ہے۔ اس پر مختلف نڈا ہمب سکے ستلدین کارو کھیا ہے ۔ اور بان کے اس طرز محل کی ملات کی ہے۔ کہ روہ انھوں کی موقعہ دیا کہ وہ معرویات کی ہے، کہ روہ ہے کہ دوہ موسویات کی سے اکروں کی ہے کہ اور امراء وملا لھین کو موقعہ دیا کہ دوہ موسویات کی سکیل و تنظیم کے ہے اور امراء وملا لھین کو موقعہ دیا کہ دیا ہے۔ کہ اس مسلم کی سام میں ان کے بیے کوئی دا انھائی کی نہیں دمی و حالا کوریکئی شریعت میں جہ بیا ہے۔ کہ ان مذا ہرب کے تنگ فرت معدوں کی معقول میں ہے ۔ ا

ان تصریحات میں مزرکرنے کے بعد ایک ماتل کے لیے یہ باورکر نا کچھشکل نہیں کر اجتہا د کا دروازہ بندگردینا سٹربیٹ مطہرہ اوراس کی ملیل انقدر فقہ کے لیے کتنی ہمیں میں کا ہش خیر نا ہوں جڑا۔

اجتہاء کا دردازہ بند کرنامکن تہیں میجنمیقت بر ہے کرجب کے خصوصیات اسلام ابتہاء کی تنامنی میں ادنیا کی کوئی طاقت اس کا درداز ، بند نہیں اجتہاء کا دردازہ بند کی ارباب تقلید میں سے مدش خیال تانوین نے این کرنا ہم ارباب تقلید میں سے مدش خیال تانوین نے این کراور میں آمریح کی ہے کہ

"اگرا جہی کوئی شفو ملم کی فرامانی دوموت کے باحث رتبہ اجتہاد کو ہمنج مبائے ادر اس کی تمام خراکط اور ا اطبقوں بر بررا اتر سے تواس کے سبے مروبر مذاہب ہی سے کسی مذہب کی تقیید مبائز نہیں ؟

لیکنٹی طور پردہ کی کے بیے اس مرتبرہ پہنچنے کشلیم نہیں کرتے۔ بالفاظ دیگریوں مجھنے کر۔ ان کے نزدیک اجتہاد کا وردازہ کعلنا حکن نؤسیے۔ میں نہیں ہے۔

علا مرمزالدین بن عبدالسلام بو ساؤیں صدی بجری کے نام مُدشّاخی فقہار میں سے ایک ممثاز بننی کے مالک ہیں، ابتہاد کا وروازہ بند کونے کے کوٹیس طار کے مختلف اقوال ڈکرکرنے کے بعد فرما نئے ہیں کہ

> " برقام اقوال نے بنیادادر باطل ہیں۔ اگر آج ہی کوئی ایسا حادثہ بیٹن آ مبائے جس میں کوئی نفس و سلے یا اس برسلعت مالیوں کے درمیان اختلات ہوتوا سے لائری طور پر کماب دسننٹ کی فعوص ہیں انتہاد کے ذریعہ بیمل کیا مبائے گا۔ اس کی صحدت سے صرف دی تیخف اُنکار کرسے گا ہو بذیان کے مارصز میں مبتلاسیے یہ

دسول، الدُصِيدالله عليه دسم كى وفات كے بدر ابتها و برِشُورا ئى دنگ فاف بنفار صفرت البر عدین اور ان کے بعد صفرت بخرفارد نی رضی الله لغه طاعنها خصّنے بیش آنے صالے ہم معاطلت بین توا وان کا تعلق مخوق سے برتا ۔۔ یاسب باست سے اصحابرکا ام کو جمع کوتے اعدان کے مغورہ سے ان کھڑی پاسب باسی مل آوٹس فرائے ہے۔ ان کا طرز عمل قرآن میکم کی اس نعس کے مطابق تفاجس میں بارتخصیص برمعاطیں مشودہ کرنے کی بدایت کی گئی ہے نیز انخص اللّٰ علیہ و ملم کے اس فرمان کے تحت تقامی کو نے شیخت میں گئے اس موال کے جواب بیں دشاہ فرایک ا "اگر کو کئی ایسا حادثہ بیش آب بے تھیس میں کاب درمنت کی نعس مزج و زیرتوا بی دیمان کس پیٹس کریں "۔۔ و

فرما یا \_\_\_\_" علمارکو جمع کو کے ایس سے متورہ ملائد کمی فرد داصدکی دائے سے فیعد نزکرو"

۔ بعد میں رفتہ دفتہ امتہاد میں انفرادی دنگ خالب اُ گیا در برفتہ رائبہا وی امور میں اس بلے اپنی رائے اور پنی ہوا پیدائر اعتماد کرسنے منگا کو صحابر کوام معد بعد کے علماء کامخلف شہر دی اور دکہ وراڑ حکول ہیں سکونٹ انتیار کر لینے کی وجہ سے مضورہ کے بیلے تھے ہونا نہا ہر شکل تھا ۔

ہ بتدائی مدیدیں میں طہورا صلام سے قرب کے باعث وگراں کے دول میں اور تا آن ان ان تین تومیری مدی پجری بک 1 مر دیسٹ رامل کونے کی کوسفٹ کی باقر بنگی قرآن مدیث، فقا در لغت کی تعییل میں ایک و در مرسے سے بڑھ پڑھ کھریستر میسے تھے اور ملوم و نون ک سکے مسیکھنے میں اپنی پرری کلوم کا دیتے تھے۔ اس بھے تا ہی اعتماد اولائی استاد اور تنقی عالم کامٹ نامت بہت آسان تنی ۔

پیردب رندر دندرس اندمی انشرمی در میم کے عہد با برکت سے بھیے اسلام کے سیے درشی کا جناد کہنا جا ہیے مقدی کا گئی ہوگئی ہوگ

ابتها د کے استقیق مائنسے اور زنین تجزید مدکی دوشی بیں ہم کہرسکتے ہیں کر

فقد العام كى اسسيس كرابندائى وحد من متعد على فيهدين كى بيد لرت احد ان نقك سامى كى دير سعد افغرادى اجتهاد قوم كرمخ لمن فرا معد مندا ورموب بغرو بركت نابت برا اس سے خرجت كى بارخ كى مربز درخيز بنا سنداده من فران الدو الدو من كر برائر درخيز بنا سنداده الماس سے مناطر خواه فرات ماس كى كر ني كور الدو من الدارة بي قرت اور الدو من بي المربئ بنا الدو من الدون كر الدون من الدون ال

پروتن مغامدی روک نفام کے بیے جوانفرادی ایتباد جاری دہنے کی صورت میں محسوس کئے جارہے تھے، حکمت کا تعاضلین تفاکد اس کا حرما ڈو بزیکر
دیا جائے۔ لیکن اس کا مطلقاً بندگر نیا نکس طرح قربی قیاس نہیں تھا۔ اس کا مطلب یہ دیا گیا کہ نقد اسلامی چھود طاری ہے ۔ وہ صرفیات نسانہ
کو دوائوں نے سے جا بھی ہے۔ اور اس بھی بھی کے مشاہد کی مساور کے اندیس دیا تھے ہوئے اس کے اندیس دیا ہے ہوئے تھا۔
کو دروائرہ بندگر نے سے نہیں بگر اسے افراد کے ایحد سے انکال کرجا عمت کے جا تضیس دینے سے کرناچا بیٹے تھا، اور اب جی بہی وہ وطریقہ ہے۔
جس بھی بیرا برقا وابعی ہے۔

#### ابنهاد كادور أبنده

عمد دائنی میں اجتبا دیکے تعلق تعلق کاعلم برحانے کے بعد اب وہ لائخر تھل وہ ختیج بردگیاجس پُر تنفیل میں اجتبا دکی تا مسسبیس « تعمیر ایست سے ۔۔

اس میں کوئی ٹنگ نہیں کدا نفرزدی اجتہا در مان مان کی ایک ضرورت بھی مگر آج دہ عفر مظیم اور خطر ہسیم ہے کیونکروہ مفا سد ہوگل محض اند بیٹھ کھے بن کے بیش نظر فقہائے مذہب سنے بولئی صدی ہجری ہیں جتہا دکا دروازہ بند کردیا تھا آج محقیقت ثابت ہی کئے ہیں۔

اں کام کوسلی پخش طریقہ پر مرانجام دینے کے بیے ضروری ہے کہ اس ادامہ کے تمام ارکان پڑسم کی معروفیات سے فارخ ہمل- النیں ان کی فعیم اشان خد بات کے صلیعی اگل تدریشنا ہوسے دے کوسانٹی ہمیشا نیوں سے جن کرکیا عبائے - ان کے سیے مزودت کی پرکتاب پر مشتل ایک درمیر کترب خان مبہا کیا عبائے تاکدوہ نہایت او بینان اور ہدی واجھی کے ساتھ اس روضوع (امتہاء) کا مطابعہ کریں اور زماند کی ہرشکلی اور جرما ونڈ پرچواتھے ون چیش اُت کہ رہے ہیں ، اسلامی اسمام منطبق کونے کے سیے اپنی تمام صلاح تول کو برکو دکھ ویں۔

م تیمی مباص نا در تحقیقی تفالات نظر کرنے کے سیار ادارہ کی ذیر گوانی ایک بن مدیارہ ہوالا دسالہ سسک کا بوار صرودی ہے جیسا کہ مس کے لیے دو دری اقدام کی افسائی میں ہے جیسا کہ مس کے لیے دو دری اقدام کی افسائی میں ہوا کہ مسال کی تعقیق نا ابری کی مسئلہ فقی کا ہوں کہ مسئلہ کی کا بوار کا مسئلہ کی تو رہے کہ دو رہے کہ دو رہے کہ دو رہے کہ مسئلہ کی تو رہے ہوں کے دو رہے مسئلہ کی دو مسئلہ کی تو رہے کہ مسئلہ کی تو رہے ہوں کہ مسئلہ کی تو رہے کہ مسئلہ کی تو رہے ہوں کہ مسئلہ کی تو رہے کہ مسئلہ کی تو رہے کہ مسئلہ کی تو رہے کہ دو رہے ہوں کہ اور مسئلہ کی تو رہے کہ دو رہے کہ دو رہے ہوں کہ کہ مسئلہ کی تو رہے کہ دو رہے

ای تیم کا دارہ تا نام کرنے کی مجویز ان دو کا نفرنسول میں منظور پری فتی ہو الکا الناز اور کھھ السند کی پاکستان کے دارا لنگومت کا پی میں منعقد ہوئی فتیں اور مجیے ہیں ان ہم بڑکت کا نفرن ماہل پڑا تھا ۔۔ مگا نشیسس کہ بیرخاب مزوندی و سائل مہیا نہ ہونے کی وجہ سے مشرمند تہ تعمیر نہ ہومکا کیونکا اسلامی کو متیں ہو ہم رویں مال نمی کونے کے کما فلہ سے بھی فراخ واست واتع ہوئی ہیں اگر ان کے نزویک کوئی ایس مدسے جس برخرج کرنے کے لیے ان کے نزاؤل میں مال نہیں کو وہ صرت سے خدیمتِ اسلام ۔ کی مدسجے ۔

قەصدق اللەسجان دىقاكے -

(منلولانفرس كل فرندمنهم طائفة ليتفقلواف الدين ولينذرروا توسهم اذاروبوا اليهم لعلهم يجندرون)

وقل هذاه أسبيلي ادعوا إلى الله على بصيرة إناو

من التبعني)

روان هذا افيرطى صننها فانبعه ولانبعو ( السبل فتفريق بكرعن سبيله )

فضيلهالات اذمحرابورسره پرونليسزاېره يونيورش بمصر

# إسلامي فانوئ وراحتهاد

ختراسلامی میں اینبادیہ سے کوفتہد و لائی شرعیہ سے علی احکام مستنبط کے کوئشش کرسے ادراس کر گئشش میں انمی تما مرق کو کھیا دہے بشر لیت مصبے علی احکام سے مراد وہ احکام میں جو محقف انسانوں سے بنٹ کرتے ہیں اور بن کو لیہا کرنے کا مشرکعیت حقد ان سے مطالعہ کرتی ہے لیٹ فقیس اجتہا دیں وہ امورث من نرموں کے جو مقا کہ سے متعلق ہوں کیبو کی البید امور علم نفشہ کے بجائے علم کام کے وائر سے میں وخل ہیں۔

اجتها و کی ننرورت

اجهًا كردا بي تزك كروي .

ا، مستاحی مدیدان حترف بہت رہالیں ایک روا بہنگل کی ہے کہ بی اکرم مل افتر عدید کی ہے نروایا ہوب ماکم اجبا وسے فیعد کرھنے۔ اور وہ تھیک ہوتو اس کے لئے دواج بی دوراگر وہ خلاکرے تواس کے لئے ایک اجر ہے۔

اجتها و جهد صحابیم المست و این الدعلید و م سے جدیم این اور بدا و و جماس کے درو م اس کی درام کواس کی رخت لائی اور م برا اور جو بوا و و جماس کی در جاس کرد برای کرد بر

بوسکتے ہے کاسے آپ کا منشاہ بر سرکر نشاہ منصوص کے بابنداد راحکه مرکزان برشطین کرنے کے نوگر میول . اور نفا کا منعسب می مناق بن کر زرہ جائے امورسلون متایس آب نے اکٹر نیسیلے تھی محت عامرے کئے کچونگر میں مجم مدالح کی فابیت ہے۔

مد معابہ معابہ معامات بلا میں اکثر فیاس سے اجتہاد کیا کرتے تھے اور ان کو فیا مرعوا ت میں تھا حظ ملفر عوار الم امام الم جنیدرج سے ابت دھا دی الی سلیمان کے

کچدوه عی فقی مختصرت عرب نفشن قدم برعملمت سے انها و کرتے تقدادر بر ریزیں قیام پز بر فقی شلا معد بن مدید می الب محد علاده ادبی بهت صد علاق علاق علی ترق طرف اصلی بیشی و اس مکتب فرسی، مام ما که منابی نظر آنے ہی، ب سے اکثر انتہامت معلون کی بنا پر بینے اگر جر تیاس کی را و سے میٹے بوئے نہتے ۔

بیشتراس سے کو بحد دین مذامیب کے سلسلہ کمے بہتیں، مناسب معلوم ہوتا ہے کہ دلیے مقبل بھیا۔
اجتہا و سلیع بھر سرق میں اور وہ شیوا امید کی فقت است معلوم ہوتا ہے کہ دلیے مقبل بھی مناسب معلوم ہوتا ہے کہ دلیے مقبل بھی مناسب میں اور وہ شیوا امید کی فقت میں مناسب میں ان مناسب منا

کوئی این اولا مجاوش خااسی طرح ادام کی موج دگی میرکمری کواپتها و کامن انبواک اکرا اکرا ام میرکا خشنا مونوکوئی مشالکته خیور به ام محاطرت ان کے اجتبا و کا دارومدا رفعوص اورافائی ائم بریر ، تاخذ بران تک کران سکے بارحویں ، دام خیب ری صدی چیری سے نصعت آخرين سنال وحين وفات إلكتُ .

المام کے بعدان کے انبا وکا واروها دنسومی اغد ، قولی اورانوالی نی ملی الشرعید محقم بربرت نفا . لیکن بر اس وقت جب کرا ج ہے نعسومی فرآئیر اورسنسٹ کی تحضیعی نرکی ہو ۔ اگرانہیں فرآن وسنست عامام کی کوئی نفس زعمتی تؤوہ اجما وکرنے اصال کا برانجها وعلی میمنی مرة ما ما كرنياس بركه وكاس كي ده نعي كرين ي

### اجتهاد کےطریقے

اں تمام بحث سے ہربات کھل کوم امنے آگئی کہ اجہاد کے نبی المریقے ہیں نہ اول مين رُبِمصلمت ادرائس بر زياده نز حجازي فقرمبي على مهتما لخا. دوم ميني برقباس، يه عراق، ميرما مج ها.

سوم مبنی برعفل اس سے نفذا مامیر مفس ہے .

مجروطتی انتهاد ۱ اور و دسر سے دونہ و المرابقی کے جہاویں فرق بر ہے کوعقی جنہا واحث ہمی بات کے تقتعنی بنہیں ہوئے کہ تعیق اوران اجتها داست کے ابین تو چہتدین کی مقتل برمعنی موں کوئی نقبی مالط موجود ہو۔

فياك يلل مغرودى بوندسي كمف مبين يروغناوكيا مبلسفه ورصلعست عاونا ننادع كمصيمغا صدسييم آبشك بوتى سيمتغيغنة متنارخ

کے اعتبارسے ان میں کوئی فرق ہنیں با یا جا تاکیونی عمل بھی قرصلیت سے ملاحث نہیں ہوئی۔ مناجین کے زمانسے بعد تکوین مذاہب نفینہ کا دور آبا در اسی و در میں اما میرکے بال وہ تخصیش ببدا ہوش ہوہبت نمایاں تھیں اورجن كالتر وبرتك باقى داران بس ام محد وقربن على زي العابدين ادراهام الميعيد المترجعة مما دن م بين رجن كحطرت فقراه المي منسوب كى كمى سيد . يدود لذى ادام ما فك ما در ادام الموضيعة كي يميد بين اورد دام الزينية محان سي ملى را لطري تابت سيد

امتنباط کے نو معجبین علم الاصمل کہاجا تا ہے ای ورمیں مرتب ہوئے۔ : ب هتی اینا در نسات کے سے جزو ایمام کھے امتخان يم محصر را بكرفته المت تواعد استبناه ادران كي تغيين إلى مجي الور وفكر تشروع كرديا وامام الوعنيف ورامام الك يحي دور يك كوشي مدون ہو کرسلسے مذائی منی کراوم شافعی کوروائد الکیاآپ ہے اس امر کی کوئشش کی کرائل جا زادرا ہل عواق اوروان کی بروی آراوکا موازم کسف کے سٹے پیسے فواعدم زئید کٹے جائم کئی پر ان آزا د کے تن اور فیزتن ہر نے کو پیکا جا ستے۔ بٹا پنراسی غرص کے لفٹاکھیا معول فقه پرا کیسانعنبیت الرسالہ "هی مرتب دما نی ٹوتپ کے مسلک کی ساس ہے

اب انتہاد صرف میں ٹیات تکسیمحدو د مذر با جکہاس سے امتنباط کے لئے کی اُصرکی جی واضح ہونے نگے اور اثمہ اِن کے ظامار اُول بعديس أسف والول مض فراك سنست اور ان مين بيان كروه احكام كى علنول كا باقاعده مطالعة بمشر وع كيا اور ان بيرفنني احكام كى تعتريح كول ىشردى كى برا الم ك ملك فقى مجرُعات نين مصول مين كي موا سكة بي . ۱- ان فروخ کا مجموع کا اس ندبرب میں بننا طرکیا گیارہ ۷- دہ امول جنبی اس مذہب بی استباط کا ذریعی ال کیا با تاہید ۱۲- دہ موصل اسکام کا مجموع کی اوری بر فروع کی نباید دعمی کئی ہے۔

سیسے کم هری الی ولایت کے لئے سبب سے اورمعاب سنکالزدم باہی رضا پرمبنی ہے اور دوجیت بنوس نسب کا سبب سے۔ علی خالتیاں ۔

ہم سند آسند مجتبد بی تنسبین کم جونے کھی پانچ ہی صدی میں نوان کا وجود خال خال نظر آتا ہے۔ آس کا نتج بیر موا کا جہا کہ اور ہور ہوگا اور اکا وجود خال خال نظر آتا ہے۔ آس کا نتج بیر موا کا جہا تا ہم مجتب ہم کیا اور اکا وگھ کا در سے استاد کی اس فرج کا دار مجتب مناطب ہم کی اس فرج کا در میں ماہم کی اس فرج کی استفاد میں موجود میں موجود کا در میں موجود کا استفاد میں موجود ہم کی اس موجود ہم کا میں موجود ہم کا استفاد موجود کا استفراج کرنے ہے۔ میں موجود موجود ہم کے بار سے ہم اس موجود ہم کو ان وضاحت میں موجود ہم کہ کا میں موجود ہم کا موجود ہم کا میں موجود ہم کا میں موجود ہم کے موجود ہم کا میں موجود ہم کا موجود ہم کا موجود ہم کا میں موجود ہم کا میں موجود ہم کا میں موجود ہم کا موج

میں جو ل مذا مهدندیاده مونے گئے اوران کا واڑہ ومیع برتا گیا جہا و بندرج کم ہونا فروع ہوگیا، بنے اپنے دا بسیکے سے من کا کہے نے ا مگے اور طبقہ فرمین کے بعد طبقہ بھیں پہلا بولکیا ہو اپنے مذہب ہی کے افزال ہی سسے کی ایک نول کی دلیل یا اللہ کی کمی دوایت کو معشوط پاکر اپنے جمل کے منظم منظم نے کے مسابق فقے ۔

ان سکے بعدطبیتہ مقلدین کا دورا کا سے جومطانا مقلد کھنے ان میں نہ ٹوئٹز کے کی صلاحیت علی اور نہ ترجیح کی بلکم کمی پر کھی مار شے رہے اور پیھیٹی اور مساتی سے معدی بھری اور ما لبند کا دور سے ۔

#### كيا إختباوكا وروازه بندسي

اس باست کی تقریح فزودی معلوم موتی سے کوا ما مبدر کے نزویک، اجتہا دارون و بدائیسیں بکر کھلاموں ہے۔ ہی احکام کے اس

مِي منبِ الوال المرد طنة با ال رِيخري وكرسكة لوائي عقل مراعمًا وكرين موسف جبا وكريست فق.

ائى طرح فقة جمهور مين على آبنا و كا دروازه كليته نبر منس بوا مكه مختلف زمانو رمين بهي اليب نما بال لوگ ملتنه بي كن كندا بين كهرے بوشخ مسالك تقية خداً العربي صدى ميں اين بيمبرا وران كے شاگر و اين تيم جرحبني المسلك عقدا در كمال الدين بهام جن كيم متعلق معين مند فيبر نب وعوى كميل سے كروه في تشد علق كے نفاع بك بينج كئے تقد ۔

اس سے بربات بایٹر نئوت کو بہنے گئی۔ کر اجنہاد کا دروا زہ بند سریائے کے متدرجہ فریل مرجو النے۔

ا مجماد ك يديم من المنهم من وركار المناس وه نسال الم مولى كمين.

بهر ایتے مسلک کے لئے نغصب کا پایا اً.

١٧- سابقة لوگوں كيانوال كاليا احرام حس معادان كي فالفت جائز مد رہے.

بھی مجر بھوٹی کو طبقہ متنسبین سے الفرے کے الفراں کا احترام کہا ۔ مخرجین ان امولوں کو احترام کرنے گئے ہے۔ احد طبیعہ مرتجع ہے نے اس و دوازہ کو اوزننگ کردیا اور عرف ترتیج بہنائی ہو گئے بعیدیں آنے والوی سے سے سوا سے تفلید سے کوئی کام ہی نے روکیا ۔

' انٹرنے نے دائس بات کی عراصت کی ہے کہ ان کی تقلید نہ کی جائے اوسا ن سے کسی تول کو بلادلیل قنبہ لی نہ کیا جائے۔ بنہا نجیر منا بدر کا کہنا ہے کوکوئی و دمالیا نہیں گزرا تھ میں جمہتر مطلق ہیدیا نہ ہوتا ہو اور چہتر مطلق اسے کہنے ہیں ہوکٹا پ دسنست سے امور معربید و کے شعلاق اسپے احکام مستغل کرسے جن کے بارسے میں اقوال ما یقین میں کو ٹی محکور میڈنا ہم یہ

محتب مالكيد مي هي بربات وضاحت عصمى به كوم مردوريي كو فائدكونى صاحب نخريج عزور موزا به اور حسنا بلرك نزد كيك فر عمة مطلق كامونا اور مالكيد كفرز دكيك مرمذ سبب بين صاحب نخزر بح كامونا فرض كفايد تفاء

ہی ہم دیکھتے ہیں کھننف منا بہب ہیں ہو کھے مدول مرج کا سب وہ زمانہ کی عزود باشت بودا کر سنے سے فاص سبے اص لئے اجنباد ناگزیہ میلن جیسا کرسیلے عوش کیا جا جا ہے۔ کہ اتبنا و کا درواڑہ موصلوں کے میبنت سوجانے ہی کی وج سے بند ہوا اس سلے اب اگراس کا اجیاء کرنا ہوگا وہ اور ان کی دج سے بند ہوا اس سلے اب اگراس کا اجیاء کرنا ہوگا وہ اور اس کے اب کی تعرف اور ان کی محدت ، جن اب بنزول نواکن ہماتا سے علم اسلامی کے فناف کو نشوں کے سلے ابنی بوری کو شنیش عرف کس رجھے اما وہنے اور ان کی محدت ، جن اب ب نزول نواکن ہماتا کے فناو کی جمیمی کے فناو کی جمیمی کے فناو کی جمیمی کے فناو کی جمیمی کے اس برنام اجنبا دیسے اور اجنبا دیسے اور اجنبا دیسے اور اجنبا دیسے ہیں امراد مرکی علاق کا جمیمی کو ان برنام اجنبا و سے اب سے جب کھے جا جا جیکے ہیں۔

#### اجنهاد کے مترافط

ہ با شانوٹا بت ہو بہی کہ پہنہا وکا وروازہ کھلارہنا بہا ہیں۔ لیکن اس کے سئے برھی مزوری سے کہ اجہا وصرت وہی لو گ کرسکیں ۔ ہو اس کی المبیت دیکھتے ہوں ۔ فقہا نے مجتندین کے سے بہت سی منتحط لگائی میں ۔

١- يدكر و وعربي ربان كا عالم مو ويمكم فرآن وسنت ع بي زبان مبي محف كي اده نيسي عيى بين اكس ليف ان كي إسلوب

حقیقت، فاز انظیمید کا علی مزدری ہے، امام شافعی اس سے ایک قدم ادائے بوط ت بین اور زمانے بی کرم نی کا علی برسلمان پرمزوری سے تاکہ اس کے دائر کوئند کے سفر میزوری ہے کہ وہ علوم عربیہ کا منبوعالم سرنا جامی کے لئے کہ اوک اتنا تھ اور م کر آن کی تا و ت کر سکے اور اجمالی طور پر اس کے مطالب مجد سکے .

۲ - فرآن ٹیدہ آنا علم رکھنا ہو۔ کر اس کے سلنے ابنہاد کانا ہمکن زہوا سندہ تھام کی تمام آیا سند کا ملم ہونا جا ہے۔ ان کے اس نے کو سند کماس خذرہ افعان ہو۔ ادرامام شاخی کے نزو بہد فرآ ن مجید کا تمام خفد ہونا ہیں ابکہ تنرط سے ۔ لبکن عام علماء اکسید لبلور متنز ولسید نہیں۔ ۱۳ - سنست کا علمی طریق رواہیت ، رواہیت کے درجے ، راولوں کے سرانت، اماد بہنہ ہماسم اوجن مواقع پروہ اماد بہت بیان کی محق ہیں ، ان فعام ہاتوں کا جانتا ہی جمہد کے سلے مزد ری ہے۔

یم - ان ہونکا م اعلم تی برصحابر کا جماع بریفتم کیے افوال سے زمرت پوری طرح وافعت مجو ملکدان میں اسسے بہار سن حاصل م و اوران کے درمیان موازن کرنے کی اس می مداومیت ہو

۷- مشرابیت اسلامبرے عام مفاصد کی موخت اور و مصالح بن کا اعتبار اسلام نے کیا ہے نیز بن پراحکام کی بنیاد رکھی ہے۔ پرچند مختصر اشارات آووہ ہیں مجان علوم سے تنعلق ہی جن کا جاننا کہتد کے لیٹے صروری ہے اور یر گئے یاوہ آلات وسائل ہیں جن

کے ذریعی انتہاد دیکھا جاسکندہے ، لیکن علماء نے کچے ورسمری مشرائط بھی عائد کی بین چوجہدکی ذات ہیں بانی جانی عزوری ہیں . و مجتبد کی نبستان لیں ہو۔ اس کے دیاغ پر کوئی ایسی چر مسلط: ہو ہی سے پیچے آئنا طریعے روک سکے اور اس کا مفسد اسلامی آشکام کو مذہبے کمی کیے گوشتی میں عدد دکر و بینے کا ہرگز نہ ہوشائی آد نصادیات ، سیاسیات ، انجا دیان ویٹیرہ ملکرو قطب کیم سے اسلام سکے اسکام کوجائے فطن نظراس سے کہ ووکری کھنٹ فکر کے دافق ہے فالف .

بها بهمايك انباً وكونا عزوري نيال كريتين اوروه برسيسكر

ہی دورہب جہند کہ جاسیمے کروہ مختصف سالک سے اسلامی افکار کو باہم فزیب کرنے کی کوشش کوسے اور نمام مذاہب ہی سخائن تعامش کوسے نیرز اسے اسلام اورمسلمانوں کی جرخوا ہی طلوب ہوا دراگران مذاہب اسلامید ہیں سے کہی نے کئی سننے نظرانداز کر دعی سے مگرز مانداس کا خاتی سے نؤوہ اسے ابینے میٹی نظر رکھے ۔ اس طریقے سے ہجانہ دکیا جائے گادہ مطیح الشان اور باعظم سے ہوگا۔

بنزېريمي عزدرى سنت كرمن لوگون بن بخيات كى سرائط بانى بابنى وه ايب جاعت كى شكل انتبار كرئى تاكرمسلان ابيف شفي بيش اكده مسائل ميں ان كى طرت دجوع كرسكيں برجائوت سلانوں كے احوال وحواد خد كوابنيف بربرطالعرر كھے اور ماصل شده معلومات سے اسپنے تمام اركان كوم هم كرنى د سبعه و اگر يه كوشش متحد موكم كى كمئ توانشا ، الله اس كے نتائج بهترست بہتر نكل سكيں كے اور الله درى بهبز مدة كارب -

مولانا مجيب النّدندوي رُمِين دارالمعنفين - امنم گڏھ

# اجتهادا ورتبدني حكام

وادْمولون مجسيب الله صاحب ندوى فيق دالما سفير عالم كريعه

اسلام پہنٹے تی بعث ہی ہوتے دہ بھی ۔۔۔۔ گزاس کے نظام کو بھاڑے کا جو نیا طولیۃ اختیار کیا گیا ہج دہ سب سے نعطرناک ہے۔ یہاں اسلام کی تولیف اور تومید عند سے گفتگو کا قاز ہوتا ہے اور بھر لوری شان تنزی کے سابھ یہ ثابت کریے کی کوشش کی جاتے ہے کوٹو داسلام ہی کا منتشار ہر ہے کو نواک اور حدیث کی تعلیمات کو اسی سختی اور احتیاط سے فرکہا جائے جو یدنام زمانہ مملائے ناختیار کی ہولی کچ بلا اسلام تو نہایت ترقی ہدند مزہر سے احداج تباوے ذراع سے سم اے لینے وقت کے حالات کے معلائے تاب محل التحارے مطاب تھا سے مسلام تھا ہے۔

خودبدستے نہیں فرآن کو بدل دیستے ہیں جوے کس درج فتیہان حرم بے قوفیق ؛

جن اسلامی ملول میں کمل اسلامی دستورکو دوبارہ تا فذکرنے کی کھشش کی جا دہی ہیں۔ وہال پڑھے کھیے مسلمانی کے ایک علقہ کے مساحث پرسوال ہڑمی خیر کی سے در کھیٹر ہے کہتوں سیاسی، معانئی اور حامثر لیخ کھسائل میں کتاب وسنّست کی میریح بدایات موجود ہیں / ان کومن وحق تسلیم کولیاجاسے یامعسائیج وحالات کے اعتبار سے ان میں ترمیم ، اصافہ یا تتضیعی ہیداکیا جاسے۔

سل مهل مول اق بی تشعبوں کے بارے میں ہیں۔ درزاسلامی عقائد وعیادات اوراغلاق کے بائے میں تنبد بی کاکونی موال ہنجیرہ طبیقہ میں پہلیں ہے ، بولوگ ان شعبول میں بھی تند بی کرنا چا ہتے ہمیں ان کو مرہے سے اسلام ہی سے ڈشمنی ہیں ۔ تعلیم یا فته سلما نون کا ایک بر اطبیقد برگریتا ہے کہ کتاب دستنت کے تمام اسکام ابدی اوردائی بہی، ان بین کسی ترمیم داهنا فری کلمی گوئی فنیس ہے۔ اسلای دستور کے نفاذ کے معنی برس کا اسلام ہے و هنا کر، عبادات ، اورافوائی کی طرح سیاست ، معاشرت ، اورمعا شیات کے مسلمیں جوام وصلال کی جو حدیں مرز کردی بیب ان سے باہر قدم من کالا جائے ، اوراگر حالات ای صور و کا ساتھ و دری تواسلامی اسکام کم مالات کے موافق برنانے کی مجلسے خود صالات و ماحول کو ان کے موافق بن سے کی کوشش کی جائے۔ کیونک اگران میں ترمیم واضافہ کردیا جائے تھے اسلامی دستور کے محک ان اور جہال یا کار مجبوری بیش آجائے ، باجن مسائل میں صراحت کو تو اس کے موافق کو کہتا ہے و برایت موجود رہو وہاں کتاب و سنت کے اصولی اس کا میں استنباط وا بہترا دکیا جائے ، استنباط واجبترا دکھا میں بشت کے اصولی اس کے مورک اسکام میں استنباط دا بہترا دکھا جائے ، استنباط دا بہترا دکھا ہوئی ترمیم یا احسان کی دشواری کو دفتے کر اسلامی اسکام میں جو نہی اورد سعن موجود ہے اس سے فائدہ امٹوائوئیش آمرہ مسائل کی دشواری کو دفتے کر سے کی سے مطلب برہیم کے اسلامی اسکام میں جو نہا کو دفتے کہ اورد سعن موجود ہے اس سے فائدہ امٹوائوئیش آمرہ مسائل کی دشواری کو دفتے کر سے کی سے کوششش کی جائے۔

اس کے برخلات تعلیم یا فقة مسلمانوں کا ایک چھوٹا ساطیقة جس میں زیادہ ترجد یقیلیم یافت اور کچورد شن خیال علمار شامل ہیں . پر کہتا کہ کا سلام نے برخلات اور ماشوں کے تقاضے کے تحت بدلااور توڑا جاسکتا کا سلام نے سیاست ، معیشت اور معاشرت میں جو حدیں مقود کی ہیں ، ان کوحالات اور ماجول کے تقاضے کے تحت بدلااور توڑا جاسکتا ہے۔ اس نے کسیاست ، معیشت اور معاشرت کے مسائل میں ارتقار موز ارتباہے ، اس لیخ اس ارتقار کا سابھ ویتا عزود کی ہے ، وزگ ہے۔ اس اس محالی موجود کی دوجے کے منافی ہے۔ اس معین اس محالی موجود سے کہ منافی ہے۔ اس معین دائے رکھتے ہیں ، مگران یں بیشتریا تو مغربی نظام کی مرجودیت کی بنا پر الیسا کہتے ہیں ، مگران یں بیشتریا تو مغربی نظام کی مرجودیت کی بنا پر الیسا کہتے ہیں ، ما کھوا پی کم علی اور آزادہ ودی کی دوست ایسا جا پہنے ہیں ، مگران یں بیشتریا تو مغربی نظام کی مرجودیت کی بنا پر الیسا کہتے ہیں ، ماکھوا پی کمی مادر آزادہ ودی کی دوست ایسا جا پہنے ہیں ،

آس بت میں توسل نوں کے کسی گردہ کو اُحظات نہیں ہے کہ موجودہ دورئیں جس طک میں بھی اسلامی دستورنانڈ میرکاد ہال نظام میداست ویمیشت کا ڈھانچ بدل دیستے کے بعد بھی کچہ الیسے معاشی اور بمترتی مسائل ضرورباتی رہیں گے ، جن کوفوڈ بدل نیست میں اولغنام حکومت ہیں طل پڑے گایا کم اِدکھ اور کے بدلستے میں دیر لگے گی ۔ ظاہر ہے کہ ان میرسے کان میں مسائل بھی اسلامی دستورکے نا فذین کواج تہا ہے۔ کام لیونا پڑے گا، ہی طبح موجود و فی مجاود برت میں بہت سے معاشی صدا کل کا بوتل سوچاگیا ہے ، اورس پڑھمل دوا مدیش ہو ہاہے ، ان ہیں اگر تھوڑی سی تبدیل کر کے ان کوحلال و حزام کی قدید کا یا میں کردیا جائے قاسل می نظام معیشت کے دونی برنایا جاسکتا ہے ۔ مثال کے طوم پیج ہوگ مگوں کے مردروں کے حقوق دیخقط کے قانون میں اگر مخوادی سی تعد می کردی جائے اون کواسلامی قانون ابرت کے مطابق بنایا جا اسکتا ہے بیکن سودی تجارت ، فارق کیچینے ، بینکنگ دغیرہ اور اس سے بڑھ کرانفرادی اوراج تاعی آزادی کے سلسلے میں حکومت کے دائرہ اضنیا اسکے میں اجہاد کی خرورت مرز بیش کے گئے۔ میں اجہاد کی خرورت خرز دبیش کے گئے۔

مثال کے طورم موتودہ دود میں دسل درسائل کے سالاے ذوائع حکومت کے ہا کہ میں ہوتے ہیں ۔ نواہ دہ یکومت جہوری ہویا اشترکی پیٹھنی ، اب اگر کہیں اسلامی دستودنا فڈ ہوتا ہے تواسلامی حکومت کو ہی ہو گذ ۔ . . . . . اسلامی نشریجات ، اور جہد ہوئی اور عہومی آئی کے تعاس کے بیش نفادسل و درسائل کے ذواقع کو افرائے ہا تھوں میں دے دیا جائے ہیں ۔ اجتماعی مفالے میش نفال کو حکومت کے اختیار سے بی اختیار سے نکال کو اختیار سے دیا جائے ، اس پر تعجب نہ ہونا چاہتیے کا مرکیم میں ایسی پچھلے سال بس ٹوانسپورٹ کا جندتا صعبہ حکومت کے اختیار میں منافران ملکیت ہیں دے دی کھیے جن ہے میں حکومت کے ہا محدوں سے نکال کو انفرادی ملکیت ہیں دے دی جائے اور ہم میرمی ہوئی صنعتیں حکومت کے ہا تھ میں ہیں۔ چنا پنج امرکیکی تما م ہومی ہوئی صنعتیں حکومت کے ہا تھ میں ہیں۔

## اجنهاد كي نئي تعربيف اوراس كاتحب ريه

بولگ اسلای احکام میں اپنی نوامش یا موجود دخم آن سے مرعوبیت کی بنا رپر تبدیل کرتا چاہتے ہیں ، وہ اجتہاد کی لیک نئی نفرلیٹ کونے ہیں پاکستان ہیں مائی کمبٹن سے جواپئی رپوسٹ مپیش کی تھی ، اس میں اجتہاد کی یہ تعرفیت کی ہے:۔

" لفظا بتبها ديكم معنى كوشش كريف كربين اوراسلامي قانون كي مطلاح بيس إس كاملوم كمي قانون مسئد

برآنادادرے قائم كرناہيے "

بِدِلَكَ اجماع برنعاشخ بيدِت بوت الكان كمين تحرير فرطف بين -

کے نمام مجتہدین کاکسی بات پراجماع ہیں کی صحت اور صداقت کی کوئی ضمانت جبیں ہے "

اگر یہ تفرات اسلام شریعت کی اصطلاح اجتباد اور اجتماع وغیرہ کا نام نے مغرایک نیخ اجتباد واجتماع کی تولید کرتے تو ہمیں کوئی اعزاض دی دیکن جب یہ اسلام کا طیقہ لکا کرکئ غیر اسلام ہے جام کے سامنے لاتے ہیں تو ہم کو کچھ دیکھ والدا ہی پوٹالیے ۔ کیونکہ براسلام کی معنوی تحریبات ہے۔
معنوی تحریبات ہے۔

ایک برن ابه آدی په ننی "اسلامی نعربیت کا سنله کیمیتر . دوسری طرف اسلامی قانوی کے اہرین کی نعربیت ملاحظ کیمیتر ، آمکتی است الاسکام میں ایکنتے ہیں : -

ر فظ اجتباد مخسوس بنے اس انتبالی کوشش کے لئے ہوکسی امرٹری کے بالے میں ید کمان حاصل کھنے کے لئے درت کی جاسے کہ بیشرع کے موافق ہے تا (ج ۲۹ص ۲۱۸)

دونون کی ندینیس طاحظہ کیجیتا ورفیصد کیج کر کیا اواد مرائے قائم کردے کانام اجتہادہ، یا شریعت کی موافقت کا، ہی بنار پر بعض فقہا سے قبیاس واجتہاد کا بالے میں برنصر نے کودی ہے کہ یہ اُخذ شریعت نہیں ہے، بلکہ ماُخذ شریعت آوکتاب دستست ہیں، برعض مظہر ہے ۔۔۔ فردانا فوالے معدد محمد میں:۔۔

ور اول مست من اختیر لفظ آلا با نه والقیاس قیاس واجتهاداظها رتفیقت کانام سے ، یدنفظ تصداً اس انتستها می مظهر کامتیت در اس انتسام کی مظهر کامتیت در اس منظهر کامتیت در است در

اق تعریفوں کو بھی جائے دیجیتے، خود قرآن کی تصریحات، نی ستی النہ علیہ اسلم کے ارشادات، اورخلفائے داشدنہ میں کے ال جیسلوں پرایک نظر النے ہیں ہوں سے بتہ چلتہ ہے کہ اجتہاداسلامی احکام میں آزاوا شرائے قائم کرتے اوران میں تبدیلی کرلے کانا م تبہیں ہے، بلک میشی آلمدہ مسائل کو کتاب دستی سے معیار پہیش کرنے اوران کے نشائے مطابی بہتائے کے ہیں، قرآن سے نوخود نیم ستی النہ علیہ وسلم کو کئی بی تعسیقی عطاک باہے کہ آپ کے میار مردواون دی میں شدیلی کریں :

اں کے معاملات کا نیصلہ کتاب اللہ کے مطابق کر وادر ان کی تحاج ہی کا اتباع ہیں حت سے ہسٹ کرنہ کو ہج تمہالے پاس آ باہے۔

نَاحِكُمْ بِينِهُ مِياا مَزِلِ اللهُ وَكَا تَبْتِعِ الْهُوَاعِ عَلَيْهِ الْمُواعِ عَلَيْهِ الْهُوَاعِ عَلَيْهِ كَا تَبْتِعِ الْهُوَاعِ عَلَيْهِ اللهُ وَكَا تَبْتِعِ الْهُوَاءِ عَلَيْهِ اللهِ وَكَا تَبْتِعِ الْهُوَاءِ عَلَيْهِ اللهِ وَكَا تَبْتِعِ الْهُواءِ عَلَيْهِ اللهِ وَكَا تَبْتِعِ الْهُوَاءِ عَلَيْهِ اللهِ وَكَا تَبْتِعِ الْهُوَاءِ عَلَيْهِ اللهِ وَكَا تَبْتِعِ الْهُوَاءِ عَلَيْهِ مِنْ اللهِ وَكَا تَبْتِعِ الْهُواءِ عَلَيْهِ مِنْ اللهِ وَكَا تَبْتِعِ الْهُواءِ عَلَيْهِ مِنْ اللهِ وَكَا تَبْتِعِ الْهُواءِ عَلَيْهِ مِنْ اللهِ وَلَا تَبْتِعِ الْهُواءِ عَلَيْهِ مِنْ اللهِ وَلَا تَلْهِ وَلَا تَبْتِيعِ الْهُواءِ عَلَيْهِ مِنْ اللهِ وَلَا تَعْلِقُواءِ وَلَا تَلْهُ وَلَا تَالِيهِ فَاللَّهِ وَلَا تَلْهُ وَلَا تَعْلِقُواءِ وَلَا تَلْهُ وَلَا تَلِيهِ إِلَيْهِ مِنْ اللَّهِ وَلَا تَلْهُ وَلَا تَلْمُ وَلَا مِنْ إِلَّهِ فَاللَّهِ وَلَا مِنْ اللَّهِ وَلَا مِنْ إِلَيْنِ اللَّهِ وَلَيْتِي اللَّهُ وَلَا مِنْ اللَّهِ وَلَا مُنْ اللَّهِ وَلَا مِنْ اللَّهِ فَلَا مِنْ اللَّهِ وَلَا مِنْ اللَّهِ وَلَا مِنْ اللَّهِ وَلَا مُنْ اللَّهِ وَلَا مِنْ اللَّهِ وَلَا مِلْ مِنْ اللَّهِ وَلَا مِنْ اللَّهِ فَاللَّهِ وَلَا مِنْ اللَّهِ فَالْعِلْمُ اللَّهِ فَلَا مِنْ اللَّهِ وَلَا مِنْ اللَّهِ فَلَا مِنْ اللَّهِ فَلَا مِنْ اللَّهِ فَلَا مِنْ اللَّهِ فَلَا مِنْ اللَّهِ وَلَا مُنْ اللَّهِ فَلَا مِنْ اللَّهِ فَلَا مِنْ اللَّهِ فَالِمُ اللَّهِ فَاللَّهِ فَاللَّهِ فَلَا مِنْ اللَّهِ فَاللَّهِ فَاللَّهِ فَلَا مُعِلَّا مِنْ اللَّهِ فَلَا مِنْ اللَّهِ فَلَ

پیم قرآی میں با دبار دیا گیا ہے ،چوانچہاس آیت کوختم کرکے دوسری آمیت کی ابتدا مہی تم سے گائی ہے۔ آپسنے کسی وجہ سے شہدلیتا او پر حوام کر لئی میں پر قرآن کی بیا بین نازل ہوئی .

اے بی ده چیز تم حوام کیوں کرتے ہوجس کو تمہالے لئے خداع حال کید

بالكَيْها المَنْتَبِي لِمِنْصِرِم ما احل اللّه الرّ اس كم بجائدة ولك آب كامتعب يرمرد فراياج: -

واَ سُولِنا البِلاَ اللهَ كَمَ لِتَلبِينَ الْمَناسِ ، وَعَل، ہِم بِع قَرَانَ ہِں لِے نازل کِيا کَمَ لوگوں کے سلم ہی وضاحت کرود مین خدائے ایکو چین میٹ یاہے کہ آپ خلانے سٹنا کی تشریح دنغیر کریں ، اب آپ جو تشریح وتغیر کریں گے ، وہ امت کے لئے قابل شباع ہوگ ، آپ کی تشریح دنغیر کے مقابلیس امت کے کسی فردکی شریح دنغیر کی کوئی حیثیت نہوگی ہچنا بچہ اقت کے افراد کو بیٹھ دیا گیا کہ ، ہ

قرآن گیان ہی تشریحات کی دیشی ہیں اضت مسلمہ سے کتاب النہ کے بورسٹست دسول النہ ہو کہی مافذو منی احکام قرار دیا ہے ، بنی سی الت بعد پستم امرام کوجب اسسامی مملکت کے بختلف مصوّل میں پیسیتے تنق نوان سے بد دریا فت کرتے تنفے کہ لوگوں کے اجتماعی مواطات کے فیصیلے کیسے کوئے ۔ جنانچہ حفرت مواذر منی النہ عدفر فرطتے میں کہ ۔ ۔

"جبیس کمین جلنے لگا تو گہد خیری سوال کیا ، میں ہے جواب دیا کہ کمتاب اسٹرسے فیصلہ کروں گا ، پھرآپ نے پوبھیا کہ اگر کوج کم کتاب الٹیمی مسطے تو ، جواب ویاکہ سنّت دسول الدّ میں تلاش کردں گا ، پھرآپ ہے دریافت فرما یا کہ اُستّب دسول الٹرہ میں بھی زیے ، توکہا کہ پھرمِس اجتہا دکوں گا۔ اس کے بعد آپ بے فرما یا کہ دسول کے قاصر بے سی پیالیا :

خلفائے داشد گین بن کے پند فیصلاں کوڑ مرد گرگہت مقصد کے بنوت میں پیش کیا جا آ ہے ، ان کے فیصلے اور اقوال آگے فقل کے جا بی <mark>گھجی</mark> سے معلم میں گاکدان کے اجتہا کا دائر ، کہاں سے شروع ہوتا تھا ۔ یہاں ہم صفرت عواث کا دہ فرمان نقل کرتے ہیں ہوا تھول سے صفرت او موسلی خمر گیا کوچیجا تھا ، جس سے فقہا سے سینکڑ ول سکے مستبط کے ہیں ، آپ سے ان کو ہمیت سی باتوں کے ساتھ یہ بدایت بھی کی تھی کی ۔۔

" بومسائل المصيد بيش آئيس جن كاعم كمتاب الشراور سقت رسول الشرص نه معليم بود ان بيس برش معمدان الميس برش معمدان سي كام الميس أن المد معمدان الميس الميس كان المد الميس الميس الميس كان المد الميس الميس الميس الميس الميس الميس الميس الميس وقت بربايت وثبون الميس الميس

· ان تقصیدات کے بعدید کو با کس طرح سیح بوسکتاب کردا سادی فاؤن کی مطلاح میں اُزادان دائے فا ایم کر لے کانا م اجتهاد ہے ۔

## مصلحت کے نے تصور پرایک نظر

ان ہی سے پیشن نوگ تمدنی خروریات اور زمان کی صلحت کو بھی آڈ بداکراسلامی اسکام میں تبدیلی کرسے کا وعظ کیتے ہیں، لیکن ان کو معلوم نہیں ہے کا اسلام میں صلحت اور خرورت کے بھی حدود دم توربیں، ہرکس و ناکس کی خرورت اور برتی نی مصلحت کی بینا مہمان ہیں تبدیل ہیں تبدیل ہیں تبدیل کی جاسکتی، ابدیۃ اگرکسی مک سکے باخل وں کی کٹرین کے کسی اسلامی بھی بچھل کرنے میں جان وماں کا فقصان مہرتا ہم تو تو تبدید اس اسلامی بھی میٹن بھی کی جاسمتی ہے ، پھر تبدیل نہیں، امام شاطقی لے الیسے ہی دگوں کو جواب و بیتے ہوئے کہ تعاہیں۔۔

مصلحتین دہی معتبر ہیں جوابی مقاصد کو پوداکرتی ہوں جن کے لئے شایع نے ان کود کھا ہے ذیر کر بیٹنے مس کی صلحت -

وان مصالح انسااعتبريت من حيث وضع الشابع كذالك كامن حيث الواك لمكلت (عمص ٥٠)

ا بالركسى فرديا حكومت كى صلحت متناصى جوكد وه سود كھائے، زناكورداج نے، سے بازى اور جوسے كوفروغ نے توشر يعت ميں آپ كى اجازت كسى وقت مجى نہيں دى جاسكتى -

حال ہی میں ایک مصری عالم ڈاکوستی محمصانی کی کتاب نابریج الفلسفة الشرابعة الاسلامية چھپ کرا فی ہیں کسی کاار دو ترجیم کی لاہورسے شاقع ہو کیا ہے - وہ اگرچہ عالمان کتاب ہے، اورمحنت و دیرہ دیزی سے کامنی کئی ہے ، اس کے باوجود اس کناب میں ان لوگوں کے افتح اضا صامواد ہے جو اپنے آزادا ندا جہا دکے ذرابعد اسلامی احکام ہرخط نسخ چھیرنا چاہتے ہیں ، خاص طور پراولیات عرفر پرجو کھے کھھا کیا ہے وہ ان لوگوں کے لئے برط قبتی مواد ہے ۔

سی طرح پاکستان سی ابل قرآن صفرات او داداد و نقافت کے نفیل برابرایسی کتابیں اور مضابین شاقع کراسے بیل بھی سے معلوم بوتا ہے کہ یہ صفات چار بیان کے استان سے معلوم بوتا ہے کہ یہ صفات چار بیان کے ایم صفات چار بیان کتاب بیل کھی ہیں ، چنا نجے حال ہی ہیں مولا ناحنیف کشتا مدوں کے ایم کا مادہ کیا گیاہے ہو ڈاکر محمصانی کا ایم کا بیان کتاب بیل کھی ہیں ، سی طوح مولانا جعفر شاہ صاحب پیدادوں سے نفاقت دھنوری کن نظر کا عادہ کیا گیاہے ہو ڈاکر محمصانی کے عنوان سے ایک منموں کھھاہے ، اس میں بھی ان ہی دلائل کا اعادہ کہا ہے ، اورا دلبات معرف کی تا جو مان کے بین نلفائے راشد کی کی طوت منسوب کرے بڑی وضاحت سے یہ فرابلہ ہے کہ بہلا اعلام میں بھی ہوگی ۔

کولانا حنیقت صاحب نے متروع میں اسلامی ماخذکی تشریح کی ہے۔ اور کمتاب النٹر، سنّست دسول النٹرا وراجماع کی تشریخ کے سلسلہ میں برای حدتک اعتدال قائم دکھاہے ، میکن اجتہاد کی تشریح میں موصوت کو تلم پر قابونہیں رہے ، ایک طریف وہ فقہا کی حمضیت بسندی " پر پر سے ہیں ، اور ہس کے خطوا ک نتا بچے سے احت سے مقدم سلے کو آگاہ کیا ہے ، دو سری طوت یقیمی مشورہ ہیں امت کو دیا ہے کہ تمام اسلامی احکام کو دو صوتی میں کہ تمام اسلامی احکام کو دو میں اسلامی احکام کر دیں ہے دو سرا اُستودی ، پھر پرمشورہ دیستے ہیں کہ تمام اسلامی احکام کی بنیا ددا سے اور ایک احسان "ہیں ہے ان میں مستونی پر بیا ماسلامی احکام کی بنیا ددا سے دین ان اور ایک احسان "ہیں ہے ان اور ایک بھا کہ میں اور ایک بھا کہ میں اور ایک اور ایک اور ایک اور ایک اور ایک اور اور ایک اور اور ایک اور اور ایک اور ایک اور ایک اور ایک اور ایک اور ایک اور اور اور ایک اور اور ایک اور اور ایک ایک اور ایک اور ایک ایک اور ایک ا

"أتخفرت صلى الله على وسلم ين الربطاني وغيره سيمتعلق بعض باليات دى بين. توس مساس ب

پراسندلال کرناکواسلام کے نزویک امہلی پیز ملکیت ہے ، تنلعاً غلط اعظیر کھیمانہ استدلال ہے۔ غور فررایتے کا اسلام کو اس سے آنز اور کیادل تھی ہیے ہوسکتی ہے کرمعاشرہ انسان نے قت کی سیاسی وافذ تصادی جمیر دیوں کی برما پر ملکیت کا کیا تصور قائم کیا ہے ، اورکن ٹر السلے تحت جائز قرار دیا ہے " دص ۱۸۳)

گویا مولانا کے نزدیک زمین سی تعقیق آن خورت سی استرعلی ستم کے جواد شاوات ہیں ، یا آپ کا خود بین کے سلسلیں جو تعامل ما ہے ہیں کہ مادر ہیں تعقیق آن خورت سی اور سکے اور ملکیت سے ، بلکہ برغیر تعبدی مسئلہ ہے ، ہس میں جو تھور آدمی جا ہے اور ملکیت سے ، بلکہ برغیر تعبدی مسئلہ ہیں جو تی پھر قرآن سے جو بین کا دیا ہے کہ زمین کی پیراوار سے جو بین کا دیا ہے کہ زمین کی پیراوار سے خوالی راہ میں خرج کرواور اس کا سی خوالی راہ میں خرج کرواور اس کا سی خوالی راہ میں خرج کی تولک اور اس کا حق کو اس کے کیا کریں گئے ۔ جب ملکیت ہی نہ ہوگی تولک اور اس کا حق دے دو تواس کے کیا کہ جو کے بجب ملکیت ہی نہ ہوگی تولک اور اس کا حق دے دو تواس کے کیا میں خور کے دور کے ۔ جب ملکیت ہی نہ ہوگی تولک اور آن کی اور کی کیا کریں گئے ۔ اور کون ساحت درس گئے۔

وانفقومن طیبات اکسبتم وم الخرجنال من اللص و آل الله الرخ کرداین ایسی کمانی سے اورج بم نے زمین سفتہ بی عطاکیاً کلوامن شرع افز انفع الوحقد یوم سَمَاریع و انعال ان کی پیدا دار کھا دَ اور اس کاح کفتے کے دقت ہے دو۔

ان جلوں سے پہلے ہرطرح کی زمینی پر بدادار کا ذکر کے بیٹم دیا گیاہے۔

پواس سلسدىنى ظلفائ داشرىغى اورخا س طور پرصفرت بوشكاس طرز عمل كو بوا بينون نه سواد عواق كے سلسلى ميں اخترا كيا نفا پليش كيا جانا ہے كر محضرات اس كے مالا ما عليه پرغوركر نے توان كوملوم بوتاكہ بومستلا استفاط الكيت كى دبيل بندي اخرات كليت كى دبيل ہے -حضرت بوغ فركاس مستكر يغيران كو بيران كو بورى زمين بحل سركار قوراً غيط كرلينا جا بجيے نقاء تمام قوج وں سے مشوره كريے ، ان سے سے اجازت لينے ، صحافي كے سائے بہت سى سياسى اور ملى مصالح كو بيش كرنے ، اور شطمائن بونے والول كو قرآن سے دليل فيسنز كى خرورت زمينش آتى، اس مسلكى يورى تحقيق كے آرہى ہے ۔

مرلآتاسے فُق کیجس تعہدی اورغیرتعبری اصطلاح سے فا مَدہ انتھائے کی کِمِشش کی ہے ، دہ ان ہی فقہا کی وضع کردہ ہےجن کی۔ \* مونیت لپسندی سے ان کوتیؒ عربے ، مگر تعیدہی وغیرتعبدی کی اصطلاح کا استعمال بیا تربیت پسند فقہا ان موٹوں میں تہم کرنے ہجن میں مولان کے استعمال کیا ہے ، بلکہ براصطلاح فقہالے ایک قانونی فرق واضع کرنے کے ہے دضع کی ہے : ۔

.... و فرق یہ ہے کبیض عباد تیں مقسود بالذات ہوتی ہیں، اور بعض عبادتیں عبادت ہونے کے ساتھ دو مری عبادت کا ذریعہ دوسیلہ ہوتی ہیں جو عباد تلی بلکن ہوتی ہیں دوسیلہ ہوتی ہیں ہوتی ہیکن ہوتی

ہوتی ہیں، وہ نیت کے بغیری درست ہوجاتی ہیں. مثلاً نماز بذات تو دعبادت ہے ،اس میں نیت نشرط ہے ، لیکن دفتو ہیں و منوعبادت ہے ،اس میں نیت نشرط ہے ، لیکن دفتو ہیں و منوعبادت ہے ،مگر یہ درسری عبادت کا ذریعہ دوسیل ہے ، ہم ایس نیت شرط ہیں ہے ۔ واضح کرنے کے لئے نماز کو تعبدی اور و منوکو غیر تعبدی کہتے ہیں ، ہم کا مطلب نیس ہے کہ اسلام میں نماز کی اہمیت تو ہے اور دسوکی ہیں ہے ، اور اگر کوئی بغیر دضو نماز پر اور اس کی نماز ہوجا سے کی البسام کرنے نہیں ہے گا البسام کرنے نہیں ہے گا علادہ تمام کو کھے کوئی ریام دلیا ج کس میں ہیں ہوں کا کروں کے علادہ تمام کو کھے کوئی ریام دلیا ج کس میں ہیں ہوں کہ اور مولانا ہی سے اور کوئی نازود زہ کے علادہ تمام کو

غورکیجے کوفق ریاصطلاح کس من میں ستھال کرتے ہیں، اورمولاناس سے یہ فائدہ انتظافہ جاہتے ہیں کا تمازروزہ کے ملادہ تمام شکاکہ کوغ رتعبدی قرارے کران کی، ہمیت اسلام میں کم کردی جاسے کیلمد ختی او بیاں بھا المباطل سسی کو کہتے ہیں۔

### «عدل» واحسان "كي صل حقيقت

آخمیں مولانا جدیداسلامی فقد کی خصوبیت کو کلام کرتے ہوسے اونشاد فریلتے ہیں:-

" دوافظول میں اگریم بدکہیں کہ عدل داحسان اسلامی فقد کی بنیبادی قدریں ہیں ، اور بہی دہ محبر میں حسر کے کرد میں کا پورانظام تقصیلات گھومتا ہم ، توہس میں ذر کھی میالعہ مزہر کا "

"عدل واحسان پکالحاظ اسلامی فشتہ سے بھیشہ کہاگئیا ہے ، اوراکشن کھی کمیا جائے گا ۔لبکن یہ دل واحسان بجا سے نودکوئی ماخذا اعتام اور منبع شریعت نہیں ہیں بلک ان کی تینیت اللک ا سا بی ہے ،ہین یہ ہی وقت قابل اعتباد ہو سکتے ہمیں ۔مشد۔ان کے اورکڈا ب مبود ورنہ میرونیا کی ہرکئومت کا فظام ، اسلامی نظام فرار پائے گا۔ اس لئے کہ ان سب کا دعویٰ بہتے کہ انہوں نے عدل واحد بائ کے تحت ہی ایرنا نظام محکومت توثنیب دیا ہے ۔

اگر عدل دا صان کا دی یے قبید طلب لیا جائے، چو یوسوٹ سے ایا ہے، قو بچرد نیا کے کسی معاطریس بی گر عبادت میں کہنا کہ مقت کہدایت کی بمرورت باتی نہیں رہی ۔ حالا نکر قرآن کی جس آیت میں عدل وا حسان کا دکرہے ، ہم میں ایتنا بو خرمی انظر ہے اور دینھی سیسی المخت اور ایشا بھی سیسی ایتنا بو خرمی انظر ہے اور دینھی سیسی المخت الم المخت الم المخت الم المخت میں دوجار جگر ہے کہ بھی بھی سیسی کا مواد یا جائے ہیں دوجار جگر ہے کہ بھی بھی ہیں ۔ قرآن کے علادہ بھی مقال مدید ہے اس میں سال مار دونوں لفظول کا استعمال کر تسسے سلے گا، او پر تعذرت میں مورد کی ہے ۔ اس میں سب سے لئے کا ، او پر تعذرت میں اور دونوں لفظول کا استعمال کر تسسے سلے گا، او پر تعذرت میں مورد کی اس میں سب سے لئے دونا کہ کہ اور ان اور دونا اس کی کہ دونا کی ہے ۔ اس میں سب سے زیادہ تا کہدی افغیار کر کے ادر اعلام ترک کرنے کی ہے ۔

میراس نے بھی یا انظ عدل واحسان سے زیادہ جامع ہے کا سلام صرف اختبار و شبات ہی بہیں، بلک ترک درنفی بھی ہے، اوراحسان م عدل ہیں صرف ہی کالیک ہی بعی مغبت پہلے تمایاں ہوتا ہے اور حق و باطل اور معروف و منکومی دونوں پہلی بھی وجہ ہے کہ نکورہ آبست عدل واحسان کے سابقہ ...... فحشا رومنکر کی ففی بھی کردی گئی ہے۔ ایک شان سے دن دان بیس کئی باراس نفی واشبات کا۔ افراد کیا جا کہ ہے کہ شکھ ک اُت کا اللّٰہ کے ایک اللّٰہ کے ایک اللّٰہ کے ایک اللّٰہ کا۔

وه آیات قرآن جن سے تبدیلی احکام پر استار لال کیا جاتا ہے اس اسلام احکام کرتبدی براستد ال کیا جاتا ہے دہ

(مانکره)

التدا حکام بس آسانی چا بستاہے، دسنواری اور شکی نہیں۔ اس نے دین کے سنسلمیں تمہا سے گئے گئی تنگی تہیں دکھی ہے۔ استربہبیں چا بتاک تم کوکسی وسواری میں ڈاے ، بلکون احکام ذربير ده تم كوباك وصاف كرناجا بمثاب -

التُدبرشخص كوس كى طاقت وقدرت كيم كليعت ويبتلهج.

ر جواحادیث تبدیلی اخکام کے تبوت میں بیش کی جاتی براستدلال كياجاتا ہے إب، وہ ينن :-

یس آسان دین منیفی را براہیی ، فے کھیجا گیا ہوں آپ کو ڈوٹروں

ىين سےكسى ايكسسكے انتخاب كا اختبيا ددياجا ما نخا تواکٹ ان ميلَ سان

تركواختياد فرملت يقرءجبك أنسان نزكانتخاب كرناكنا هنهمد

ۗ ڴ۩ؙ<u>ڮؙڴ</u>ڡ۬ٲڵڷ۠ٷؙڡؘڡؙڛٵٳڵؖٷۺۼۿٵ دبقره وهاحاديث نبوي حجن سے تبدیلی احکام

مَا يُرَيُنُ الله لِيَجْعَل عَليكومِنُ حَرَجٍ وَ لَكِنْ

يُرْمِدُ اللهُ بِكُو الْمِيْسُرُ ول يُومِيل بكوالعسر

وَمَاجَعَلُ عَلَيْكُمُ فِي النَّدِينِ مِنْ حَرَجٍ

العنت بالحنفية السيميه

(r) ومَا حُبَرَيْبُن شيشين اكرا اختيارالسير عثمًا

مالعيكن الثمأا

يُرِينُ لِيُطَمِّرُكُم

كاعترب وكاعترار

اسلام مين وتوسكليف ببنجانا سياورد خود تكليف الماتاب ان آیات فرآنی او راحادیث نبوی میں بلد شیرآسانی سهولت اور تصدث دی گئی ہے۔ میکن ان سے جولوگ نبویی استکام پراستوال كرنے ييں وہ حق بات كر كرايك باهل حن نكامة بين -

غورکیجنے میلی آیست میں میسرو حسرکا ہو تذکرہ کیا گئے ہے ، وہ طلقاً نہیں، بلک ایک بھینے کے دوزے کے اسکام <sup>و</sup>بیت کے بعد یہ کہا گھا ہے کہ تم میں سے بولوگ سفریس ہوں، یا مرلیض ہوں ، ان کے لئے یہ سہولت دی گئی ہے کہ جب وہ سفرختم کولیس یا تسار رست ہوجا بیٹس قوال کھھا دوسرے دفوں میں کوئیں ۔ اس می کے ویسے کے بعد یہ کہا گیا ہے کہ خوالے احکام کی مجا آوری میں دنشواری نہیں ، ملک اس ولت فسے دکھی ہے ۔ لیک خوکسی مجبوری کی وجرسے دو سرے وقت ایس بجالانے کا آسانی کا جو حکم دیاگیا ہے ، اس سے کسی بھی ہی کے منسوخ کرنسینے پر استدلال كرنا قران كے سائھ تلعب فہيں توادر كياہے -

دوسری آیت کے سیاق دسیاق پرغیر فرمایتے . پوری آیت بہ ہے : –

يااتُهُا الَّذِين امنوا مركع ول وَاسجدوا واغبدوا لد وافعلوالحير لعلكم تفنحوك وعاهلا ني الله حق جهادة هواجتباكم

لے ایمان داد رکوع اورسچدے کیا کرو دبیتی نماز ، اورخداکی اطاعت کرتے دموا ور برط کے بھلے کام کرنے وہو، امبیدسے کتم ضلاح بادك ، اورخداكى راه مي جهادكرت رجو، صياكة بهادكاحق بد ، ان کاموں کے لئے اس نے تم می کومنتخب کیاہے۔

اتنا اتكام كى ذكر كى بعد بهري كماكياب:-

وما جَعل عَليكم فالدِّين مِن حَرَج

دین کے معاملہ میں کوئی دشواری جسم میں۔ پھرمذکورہ ایکا مہی پراکھنا مہیں کیاگیا ، بلک آیت کے سباق میں پھر لمنت ا براجہی کا تذکرہ ہے ۔ ہس کے بعد یہ کہاگیا ہے کہ تصفرت ا براجہیگا ہی نے تنہاونام الطاعت گزار اسلم) دکھاہے ، میرشہا دے جی کی ذمدداری کانذکرہ ہے۔ اس کے بعد کہر اسکام فینے کے بعد م ہو بر کہا گیاہیم کہ

خناتمبالأولى اورمددكاري -

خود فریسیّنے کے پیکونوکیٹنے اسکام کے خس میں اداکیست، اوران اسکام میں صرف نماز، دوزہ بی آبیس بکہ بہا داور نتہاوت بن کی ذیمسے ٹاری اولہ احتصام بالٹاکانڈروم می ہے ۔ ہم خس میں یہ بات بھی واضح کردمی کئی ہیں کوآمٹ بحد رہے کی بعث شدان سور کی بھا آوری ہی کے لئے ہوئی ہیے ۔

اس درمیان یکی قیما جعل علیکم فی اللّ بین مین حریج کے گزے کے استفداس کے سواادرکیا ہوسکت ہے کہ جواحکام تم کوفیت کے بی، ان میں گرتم کوئی و شواری اور تنگی صوس بوق ہے نوف زکا مقصد تم کو دخواری اور تنگی میں ڈوان انہیں ہے ، بلکہ یہ سب اسکام تم الک نوائ د حاوث ہی کے نتے قیمیت کیے ایس ، اگرتم کوان کی براآوری می کوئی وقت یا دشواری محسوس بوتی ہے ، نونگر اگر تعدا کا واقت یا تقد سے بھوڑ وہیں وہ تمہاری رود و فصرت کھنے موجود ہے ۔

بالکل ہی طرح تبسری آیت کے سیاق درسیاق مس بھی تحریم وتھا ہیں کے نفت احکام مینے کیے بعد یہ کھا گیا ہے ۔ کے خداتھا لی تم کومسی دشواری میں فوالے بکراس کا مقصد ہرہے کہ تم کو پاُنے صداف کروے ۔

"حن "كالفظاجس براستدلال كى سادى بنيابسبته، اس كى تفسير الاستطابير. -

لميكه شخص بے صفرت ميدنشربن عيائش ہند دريا فعت كياك" حرى "كے كيامئ بين جا كفون نے كہاكرتم عوبنبيں جوكہ بن معتی پوجھتے ہو ۔ ہم قبيلہ بذيل كے كمسى آدى كويلايا ، ا دراس سے لويجہ: "مدا الحسوج " 7 شكے كيامئی چونے ہيں ، د ہ بواد: -

الحرج من النفرجرية اليس لم مخسر ج وديجا أي من النفرج من النفر اليس لم مخسر ج

لغن كه ، برزنائ كية بير ، غيرهون تكى كوترى كية أي الحوج ، حيثق الصنيق وب اس بهادى كييس ئي كولى جانوا كيان ميكه بورج كينة تقر ، من سيرتزج كيمين گناه كه يمي بير كه آدمى كمناه كرك ديمت خداوندى كاوردا زه لين اديربند كرفين لم بير . توكن عاس معي من بيري كالفظ منه مال كيانت -

اس تفصیل سے معلوم بروک سرج سے درمفہرم ہیں، ایک یہ کا سلامی احکام بن خداند کوئی لین د شواری ارزشکی نہیں کی ہے جس کو بست مہا نہ سنے، یا بن کو بس کی بچا آوری میں کوئی طبعی عذریاد قست ہو تو اس کے لیتے کوئی راہ نہ نجال دی گئی ہو، دومرام فہوم یہ ہے کہ گڑہ۔ متعا حدایے لیٹریت آدمی سے گؤئی گناد صادر ہوجائے تو وہ ہمیشہ کے لیے تا پاکسا در دوست خواج جہیں میوجا یا، ملک معداملے ہی کے لیے لیے بہیں پر بدالاجی ہے کہ دو بھر پاک ہو اچا بتیے اور دھمت خلاو تری کا دروازد لیے اور اگر تا بہا ہے قوکرسکتا ہے۔

معوم بہیں ہو چیلے کا پرمغوم نوگوں نے کہاں سے نزلل دیا کہ جس بھر پر بھا کرسے میں و نست محسیس ہو، یا کوئی مسمہ لی نقصالی ہو، یا موجود ہ تمرین میں ہو کو کا بھاجاتا ہو تو ہوں کومنسوخ یا می دو کردیا جائند ، اہام شامنی کے ہے جہال کے لوگوں کو نطاب کرکے کہا تفاکر -

ادیرچاعاد بیٹ نفل کی تئی ہیں ۔ اگران کو بھی قرآن کی ان آیا نہ کی دوشنی میں مجتند کی کوششش کی بیا سے بھی بیم ہوم اور خطعی نہیں مشکلامیا مسکتال جہاں کوئی دقیت اور وشواری جسوس جو ، میں : و فر احتم بالاسے طاق دکھ لیا جائے ، بچنا نجھاں حدمیث پرسے ان یہ فرکر ہے کہ آپ آسال تربیلوا ختیا دکر ہے گئے ، بدتیا بھی تکی ہوئی ہے ۔ مالی تیکن ۱ منتمسّا جب ہم آسان پہلوس کوئی گناہ نہ ہو نب آبیؓ لسے اختیاد فرطنے ادراگرامس میں گناہ ہوتو۔ فان کان فکان بعد المناس والے ہوتے ہتھے۔

المام شاکلی کے ڈیٹ میں بعثی آکھویں صریٹی میں کچھ لوگول سے ان کے مساحتے ہو خیال ظاہر کیا کہ اسلام کے اندرج زخستیں وی گئی ہیں۔ ان مسب کوچھ کرکے ان ہی پرکہوں ن<sup>وع م</sup>ل کیا ہا ہے۔ موجودہ دور کے جہددیّ کی طرح انھوں سے بھی اپنی دلیل میں قرآن کی وہی آیا شا<mark>ہ درہ دیش</mark> چینٹی کیس بن کا ذکر اور ہولیسے ، ادران کوپٹیش کرنے نے بعد بھریر کہا کہ ۔

ان تمام آیات دوریث سے پت چل آب کوشریعت کا قانون مشقت. دشواری اوریکی کے منا تی ہے ،

ا مام شاختی ان کا ہواب بینتے ہوئے کھیتے ہیں دام م شاختی کی کتاب کے اقتباسات تصدا اُ ہیں ملئے نقل کئے جالیے ہیں کر ڈاکٹر محمد مانی منے ناخلی کی عدارتوں سے کا فی فائد مان المداینے کی کوشش کی ہے ۔)

اس کا جواب جبس کا و پر گذریکلیت ، اگران آیات و حادیث کا و پی مغیر م بر عواتم لوگ بیان کرتے بو تبہر سر کے معنی بر ہوے کہ بیا گیات واحادیث اسابی احکام کو سرے سے سافط کو بیتے ہوا پر بھال ق ہیں کیو عظر گرد شواری وشقت ہی کی وجر سے اسکام مساقط ہوں کے قو تر لاحیت کے ہی جگا میں کا کوشی کا بین اور ہی تا ہے کہ ہو کا تکلیف کل خت سے شقت ہے جو میں بیش کے اس کو ان وائر کئے کے ذریعیم منسوخ کو ایا جاتے تو مجواس سے میں بیش کے اس کو ان وائر کے ذریعیم منسوخ کو ایا جاتے تو مجواس سے علاوہ تم کم اسکام تر عبد کو سافط کو یا جاتے بہاں تک کو بدی اوادواس کے علاوہ تم کم اسکام تر عبد کوس افط کو یا جاتے بہاں تک کو بدیدے کے اور بر کوئی تری یا بہدی کما آئی نہ سے ، یک کی کسب میں تک کی خط حان تر بھت بی دو بیانتہائی خلا اور بی ل بات ہے ، یہ کیسے می من ہے کہا یک طون تر بھت بی دو کے لئے قانو ہی جی مقر و کرے اور دومری طون میں کو تو د ہی ساقط۔ ان ایجاب اسفاط التکلیف برسسه بی و برسسه بی و به مان و در الم الم القدام و هوا به الم مو در الخواب عن ها الم اتقام و هوا به الم مو در الفا التکلیف جلت فان انتکا بیف من اسکلفة وهی المشقة فاذا کانت المشقفة من اسکلفة وهی المشقة فاذا کانت المشقفة من التکلیف تفتضی المرفع جلا والله التکلیف تفتضی المرفع جلا والله التکلیف و المجلوب و التحقیق التکلیف تفتضی المرفع جلا والله التکلیف و التحی الم دانل و التحقیق و ال

كل ذابك بنافى شرع الشاق النقيل

کیمرده دوسری چگرد شواری انگلیعت اورشنگت کوبهان بدلند دالول کا جواب فیستن اورت مکست بین بد

الماكل وفات المنطريس موفى بدئ تكليف معرب ميس كرية لا يكلف الله نفساً إلّا وسعَها كوسات ركامات

وان سميت كلفة فاحوال الانشان كلها كلفة في هٰذه والدارفي اكله وشريب وسسا تر تصرفاته ولكن جعل له قل روع عليها عجيث تكون باك التصرفات تحت تعيئ لأان يجون هوتحت فعمالتقرقآ فكذالك التكاليف فعلى هذا المنعنى التيفيه والتكليف ومكاتضمِن مِنَ المشقةِ

واذا تعورهان افعاتضن التكليف التابت على العباد من المشقة المعتادة ليس بعقص بطلب الستاريع من حيمة نفس المشقة بل من جهة مَا في ذالك من المصالح العاثل لأسط

أكراس معن عين شرعى احكام كوهشقت طاب كهاجات توكيراس دسيامي السان كے سائے كام مى شقّت طلب بى ، كلانے يلينے اوردومرے تمرام تصرفات بين تكليف ومشفت بير بعكين اس تكليف ومشقت كم بادجود خدالے انسان کو آ*ں سے عیدہ بر*آ موسے کی زورت دمی ہے، ماک يتقرفات ٣ كے سلمنے مغلوب رہيں شريد کا دہ ٹودان لصرفات سے مغلوب مروائ

سی کے اور پر شرعی تک لیعث اوران کی دشوار ایوں کو قب س کر لیبنا چاہتے يعى بركانسان كس كاوير قالوياك كوكشن كرفى جلبتي مزكم ان کے سامنے مغلوب ہوجانا جا سے، اورجب بدبات معلوم ہوگئی كجوقابل برداشت مشفتين بهندول يرتشر يعت ي دالي بي،اس سے شابع کامقصردان کودشوارلوں میں ڈالنانہیں ہے، بلکان کے مصالح كے بیش نظری ان كوية كليفين دى كئ بي -

البندّ کوئی ایسی د شواری یا کوئی ایپیشکل بیش آئے جس کا اثر عام برن و ل کے بان و مال یا ان کی عزنت دا برد پریزاتا جو توہس کو رفع کریا جا سکستانج **جسطح بھوک سے مرنے والے کے لئے مردار کھالے کی اجازت ہے ،لیکن اس کو سدر من سے زیادہ کھالے کی اجازت آہیں ہے لیکن چندآد می بیٹھ کر** فرضی طور مکسی امرکے بالے میں برکمٹریں کہ بید د نّت طلب ہے تو ہی کا کوئی اعتماد ہمیں ہے ، بلکر پہلے ہیں د شواری کو پیش اتجانا جا بہتیے ، کھراس مج غوركياجەك كا، فرضى دىشوارىدى كاكوتى اعتبارىبىيى، قاضى ابن عربى كىھتے بېي، -

واذا كان الحريج في ناذ لذ عامة في الناس فانَّهُ 💎 وه وشوارى يؤعمون بو، اس كورفع كياجا سكنايت. اوراكرخاس جو تواس کا کوئی اعتبار تہیں۔

يسقط واخاكان خاصًا لويعتبر رشاطبي ٢٣ مكنا)

اب جولگ ان آیات داحاد بین مسیم وجود و دورکی نمرنی ضرور توں کے لئے جو حقیقتاً خرور تیں نہیں میں ، بلکم مصنیں ہیں ،جواز کی کلیں فكالقريس، اورغيراسلاى طرزمعيشت ،معاشرت اورسباست كوامورسلم، انكراسلاى احكام كوتور مرورك ان عصطابن سنانا جاست ملي، يان كويس بشست دالمناچا سترمين - ان كحدلت ان آيات وحديث سيفطع كون كني كن كنيرن كابن مشرطيك وه فزآن وحديث كونبي خواجش كاتابع زبن بين ،اوران آيات وحديث كوال كرسياق وسباق سيكاث كراوراسلام كحرام وعلال اورمعروت ومنكرك مقرركروه حدود سے الک بر مراہم بھن کی کوشن سے رک یں۔ ورن پھر فرآن سے ہر مدائی کوٹا بت کرنا کسان سے ، کانٹن یہ لوگ حضرت عبدالندون مسعود رضی النّدعة كى نصيحت كوسلىندركدكراسلامى اسكام برغوركرتے توده لين او پرهي رحم كرتے ، اور قرآن دحدسيث كوهني تطع و بريارسے محفوظ لسكنتے ... ا نہوں نے خرالقرون اور لعد کے زمانے کے لوگوں کے طرز عمل کے فرق کو واشح کرتے ہوئے فرمایا تھا کہ:-

ئە ېر جىد بران دۇكى كەقاص طور يۇنودكرناچا بېتىيىچ حالات سىدمغارىب بوكراسلامى احكام مىں كە بىي نىندكرناچلىپىتە بىي رىكە الموافقا جلاما مىلى

" تماليے زيا يزين بوبس ميں لوگ اپنی خوا بشات كواعمال واسكام كاتا نيع ركھتے ہيں ممكن

ایک زرا دابساہی آئے گا جہ او آب اعمال واسکام کو ہی خواہشات گا تاہ ہرناہیں گے دیوانقات جا حدث ا ادپرگذرچکا ہے کہ اسلام بررا جہادا جازت صرف ال امور میں وی گئی ہے جن بیں کتاب وسنسٹ کی کئی ہرایت مو ہو وہ ہیں ہے ، لیکن ال امور عربی کا صراحہ ذکر قرآق وصد میٹ میں موہو ہے ، ال میں ایک شخص توکیا ہوری احت کو ہی ہم دار این کا حق اس سے تاہی سٹوا ایک مرد کو برکہ ہے ہیں کہ اپنے آنا وار این ہا دکانشا دان امور کو برنا سے ہیں ہو کہ آب وسٹرت اور پوری احت کے قواس سے ثابت ہے ، لیکن بہاں بیک وقت جا دور قول سے شاوی کرلے کی اجازت قرآل سے ، سٹرت منوائرہ سے ، اور پوری احت کے قواس سے ثابت ہے ، لیکن بہاں ایسا قانوں بن سے کی کوشسش کی جارہی ہے جس کی وسے اسلام کے اس ویتے ہوئے حق کو موسے جیس دیاجیے ، حالانکہ شہود منسر صحالی ایسا عباس بین کے مشاکر و صرح "جرج "جس پران مجند ہیں کے استوال کی بنریا ہے ، کی تغییر کرتے ہوئیے والے تھے" خواج ہمیں ایک ہی

خورکیجے کوش آبیت سے پر حضرات ازاد احکام پراستدلال کرتے ہیں، اسلامت ان آیات سے انتباتِ احکام کاکا ہے کیتے ہیں ، نام بیے احکام کو اپن خوامش کا آبع بدنان ۔

تبديني احكام اورفقيا يحول

انکام کی تعیامیں چرتخفیف ، رعامین اور پستین فرآن دستت یں دی کمیس بیں ان کے پیش نظر فقہار بے متعدد حول وضع کردیتے ہیں تاکی ا احکام میں بھی ان کی عما ثلت پائی جائے ، ان بران کا افشیاق آسانی سیر کھیا جا سکے ، مگرجدیدا کراو پرعرض کیا گھیاہے ، ان اصولوں کا مقاصد ریہ بی سے کھ اسلامی احکام ہی برخت انسٹر کھیر و یا جائے یاسٹند آسلامی احرکام کوان کا نشانہ بنایا جا ہے ۔

ولا المرحمه الى في نبطة الاحكام سي نقريباً ان تمام اصولول كواجئ كمتاب هي نقل كرديا بيرجن سيراس للسليس فائدوا مثما بإجاسكتا يم مشلاً: -

خردرتین ممنوع بهترون کوپی معباع کردیتی آی -وخوادی آسه انی الی ہے-نگنیدند وورکی جانی چاہیئیے -حق المرفاد ورشکلیست و درکی چاہئے گی -مرزوز کی اصدا اباست بید-

رد، الضروات شيع المحاف والت ديم المشقة تجلب المتيسير ديم الضرويزل ديم الضرويزل قويتذا والأشكان

ده ما لاصل في نشى الأباحة.

بوگورش می مرت کی طون سے مجابزی کوجهاد کی خوض سے فینتہ جاتے ہیں اور دہ ان ہی کی نگرانی ہیں بہتے ہیں ، ان کو دہ اسی فواتی خواتی مرورت یا خور گھورٹ میں کہ کمی صورت کے مرورت کے مرورت کے استعمال کوسکتے ہیں یا نہیں ؟ اس سلسلہ میں امام محترے کی کھورٹ کے الکی خال مرورت کے ساتھ کی الکی میں مورک کے الکی میں مورک کے دور سواج کو سواج کو اس مرورت کے اس مرور ہوتی ہے ہوتی ہا میں مرورت کے الکی میں مورات کو میں مور ہوتی ہے جائز میں ہے۔ اللیت برب فرج بیاری جارہ مل سکتا ہی نہ موتو دہ اس برسواج کو مورکی جاسکتے ہیں۔ ور موتو ہوتی ہیں جائز نہیں ہے۔ اللیت برب فرج ہیں جارہ مل سکتا ہی نہ موتو دہ اس برسواج کو مورکی جاسکتے ہیں۔

فُلْ باس بِأَنَّ بركبه الى ذالك الموضع ليحتمل تواس مورت مين كوئى حرج نهين بدكروه سوار مؤلزاس معة كم الميد - نك جليدا والس كالإاره لأراث .

الم محمد سے موادی کی چھ اجازت دی ہے اس کی تشریح کرتے جوسے الم مرخبی کھھتے ہیں :۔

لِأَنَّ هَلْ اللوضع الضرورة وانعم وربات تنبيع يراه فع الساوانتي مزورت كالبيدادرواتعي مزرر أو مين منوع بائين المحدن ولم

مقصد بیستے کہ ممیدان ہماور کے علاوہ ان کھوڑوں ہر مواری موّع ہے۔ مگراس خرورت نشدیدہ کی برنا پر جہادیکے علاوہ کھی مسیار ہونے کی اجازت دی گئی ہے۔

ی برساری و به اسلامی می منت کے ایک گفر ڈر ر کے است مال میں اتنی قرد الگانی گئی میں پر دّاتی استون کے لئے نہیں بلا تودی گوٹے ہے۔ ہمی کا من میں استون کے لئے نہیں بلا تودی گوٹے ہمی میں استون کے ایک کی مناصل کرنے کے ایک کے ایک اور من کا مناصل کرنے ہمی کا مناصل کرنے ہمی کہ مناصل کرنے ہمی کہ مناصل کرنے ہمی کہ مناصل کے لئے جب مناصل کرنے ہمی کے مناصل کے لئے جب مناصل کی ایک مناصل کے لئے جب مناصل کی ایک مناصل کے لئے جب مناصل کے ایک مناصل کے لئے جب مناصل کی ایک مناصل کرنے ہمی کا مناصل کی ایک مناصل کی ایک مناصل کے ایک مناصل کے ایک مناصل کے ایک مناصل کی مناصل کی ایک مناصل کی ایک مناصل کی ایک مناصل کی ایک مناصل کے ایک مناصل کی ایک مناصل کی ایک مناصل کے ایک مناصل کی مناصل کی مناصل کی مناصل کے ایک مناصل کی مناصل کا مناصل کی مناصل کا مناصل کی کار مناصل کی م

چولیگ بس مبل کوابئ خوامیش نعرس کافہ بعد برنانا چا جبتے بئی ان کے با رسے میں المام نشاطی نکھتے ہیں :۔۔ " یہ وگد، بس مبل کی آوٹیس اپن کمسی خواتیش کی تکہیں چاہتے تایں ۔ صلا تک انسان کی جواتی تی فرد اس مبیں ان کا ذکر تو تلریعت سے خود میں کو ہیئے ::

ا تعول في اس كر الرام ما ذرى كابوش بورماكى عالم بين ، بدنتوى فقل كميب كرقيط كروالي مين كيوغ بالني صاحب ثروت وكول سے کہاکا آپ لوگ ہم کواس دقعت فقا وصادویں . فصل کھٹے پرہم اس کی تیمت اداکویں کے ، لیکن جنب تیمت کی اداشگی کا دنست آیا توان لوکک ن كواكر بهائد باس فلہ ہے اس لئے فلر كے بدلے فلر بى دائس كريں گے - چنانچ قرض فوا ہوں نے اس خيال سے كہيں ان كا فلر ادا ز جائے ،ایسے تبول کولیا ،گوکیاس میں کافقصان تھا کیونگر قیمت اگر ملتی آز یادہ لمتی اس لیے کدا مخوں نے فلے گرانی کے زطیع میں فروشت کیا تھا ، جب ماذری سے اس ہاسے میں ہوچا گیا کہ الفرورات تبیح المحذورات کے تحت عملہ کی قیمت کے بدلے فلر ہی ایمناکیوں نر مباح کو **ن**یا جاسے ، قوا منوں سے جواب دیاکہ اُر تمہار احقصود برے کمستعدا اس کی اجازت دے دی جائے ، ترب ایک مفسدہ ہے ، جس کی اجازت نہیں دی جاستی، البشدگراس کی اداشگی کی کوتی دومری صورت نه موتو که مشتری سے ملاسینے کی به صورت سے کراس سے ملد سے کردونشا بدول کی پرچودگی میں فروخت کمیاجاسے، اوراس سے جوفیمستد طے ،اس سے باگع کی دقم اواکودی جائے اورجز بچ لیسے وہ شتری کو دیدی جائے۔ يظابراس ميں غوباكا فائدہ تفاکر الى كوغلہ كے بدلے غذہبى دينا پڑتا پر گڑا مام اذر تى سے اس كى اجازت اس دلتے نہيں دى كريہ معاملم ا یک فریب کامعا داریخهاک و عده توکی چا ئے تیمنت کا اور دی جامیے خس ۔ ظاہر ہے کہن معاطات میں وحوکرا ود فریب بوان کوامسا ام جمیم ستعللہ مباح نہیں کیا جاسکتا۔اس کے علاز ہصف دوسرے مفاسد کھی مخفے۔

فورفرطيني كمالعزودات تيجا المحذودات كااستعمال فعهاكس موقع كصينت كرنف تف كأزمطلقاً برخرورت كحقحت بمنوعات كومبارح كمعن کے لئے یہل بنائی کئی بوتی قو بعرام ماذری کواس کی اجازت ضرودف دین چاہئے تی۔

شخ زین المعابدین سے الاشباء والنظام ّ میں ان واقعات پر برای مفصل مجدش کی ہے۔ دہ الفرددات بھیج المحذودات اورالفرد برا لی کی شیم ج كية بويد يصفهم يك ياعول عديث نبوى لاحرود كاحتراب سى انوفي اددادى سى نقر كم بهت احكام متبط بوخ ہیں۔ مثلاً کوئی ال سے کرواپس کرفاچاہے ، ایکسی چیز میں جیب نیل آتے اوران دونوں صورتوں میں چوکومشتری کا نقصال ہے ،اس لئے اس کوہال واہس کرنے کی اجازت دی گئی ہے ، پڑوسی کی تکلیعت کورفع کرلئے کے لئے شعد کی اورا یک مضعط کو ترام کھانے کی اجازت وی گئی ہے مہی کے تحت جنگ میں جب دھمن کا غلبہ مور ما مور واسلے برباد کرنیے کی اجازت دی گئ ہے حالا کواسلام کسی چیز کو عام صالت میں برباد کردیدا جا ترنہیں جہتا، میکن چونک بہاں جان و مال کا خطوہ لاحق ہے ۔ اس لینے اس کی اجازت دی گئی ہے۔ مگر یہ اجازت کھی مطلقاً نہیں بلکاس قبد کے ساتھ دی گئی ہے۔

ماابیچه للضروری بیقل لیقلکها د مُاحان جیچکی مزورت کے تحت مباح کی جائے گی دوبس مزورت ہے کھر مهاح بوگی ، جو چزکسی عذر کی وجدسے جا تزکی جاسے گی اس کا جواز عذر کے زائل ہونے کے بعاضم بوجاسے گا۔

بعنادنطل بزوالد رمك)

دشواري آساني لاقيء

دشواری آسانی لاتی ہے۔

المعتندية قرآن كى آيت كاذكربس كيا بركا معطوا والى آيت او قرآن كي ال مكون سديد ووز الموام تنظير لانطلوب وكا تظلمون

۔ عرض پرکمعتلی اورتی کی دونوں حیثیت سے بسی ان کا بہ کہنا غلوہے گدا سلامی احکام کی پابدوی معامٹرتی یا حامثی وشودی اورنغضدان کا مبعب ہے۔ اوراگرکوئی وشودی یا نقصدان ہوہی تو اسلائ شریعت ہیں باست کی اجازت بھیں دینی کراس کا کوڈ بھی بدل دیاجاتے۔ چداغ راه ا**سلامی قانون تمبر** 

بودگ المشقة تجنب البسیریند. شیریلی انکام براستولال کرتئ پی یافیان کواصول نقد کے اس اصول کے مالا و ماعلب کی نیمزیس میں با خیر بوت نے دیسے دو مرکود عو کہ ویٹا چاہیئے ہیں۔

اصول فقة كايدا صين قرآن تى تيت يرسيدل الله ديموالميسرف كايركيدك بوكوالعدس سنه ما تؤذيب، ادپراس آيت كى تشريخ كرقيم تج پيرنا يا گيا ہے كہ يا كيا اس كا اس كيا ہے كہ ہے تاہم اس اس الله بيدا كرك كا كے لئے نائل ہوتى ہے ، الكواسى حرح يا صول ہى كئا كى تبديلى كے انتے نہيں بلک اور كے اتباع میں سہولت پريدا كرين كے لئے وہش كيا كيا ہے ۔ شريعت پي المسان كی طبیق و تمدنی مؤور تول كے پيرنی نظريج سہولين وی گيتی بيں ، ان ہی سہولت پريدا كے اظہار كے لئے فتابات ہے اس مول وقت كيا ہے بہرانچ فقہات كتاب وسنست كے تما احك كما تيج كرك كھا ہے كہ دسات احكام اسباب كى بنا پر احكام كى بجا آ ورى ميں سہولتيں و كالمين ہيں .

اد سغر دین سفر بر به مسابطه کی باآدری میں جو سپوات دی گئی ہے اس کی دوسور تیں ہیں ۔ ایک یہ کم میام مغربی و اس میس نماز تصرکرت اہما عت ترک کرنے اور دورہ تھے رہے کی ایازت دی گئی ہے ۔ دوسری یہ کہ دوجا دسیل کاسفر ہو، اس میس قصر کی اور دو تھی وقت دی گئی ہے امکو بھی تعلیق کو لی تائیاں وثن کرے تواس کو اس کی اجازت تہیں دی جاشنی . ما نماز و تھرکر دیں گئے ، ایس کے لیے کو لی تائیاں وثن کرے تواس کو اس کی اجازت تہیں دی جاشنی .

۳۰ آمران الین مرش کی حائدہ میں ہجھیں اسدای عم کو موخ کیا گیاہتے ، اور اعظی عموج جیزے استعمال کی اجازت دی گئی ہے۔ مثلاً کرکئی تخصی کھڑے سکریا بیٹ ارنماز شہیں پڑھ دسکتا تو لیٹ کر پڑھے ، وضو کے بچا تعظیم کرے ، اگر ٹیما است کے دوء کرنے برق ورنہ ہو توخیاست ہی کی حالت کی خداز پڑھ رہے ، ہی طبح شہر کا کہ کہ کہ کہ کہ مام ہے ، منظر ورنٹ کے راقبت بعیب کو دکھ اسکت ہے ، منگھ بیا وافعا تا جوام ہے ، منگر ووٹ ہس کا استعمال کیا چاسکتنا ہیں ہے۔

۳ د ۔۔ اکوہ دیسی کے بچپورکرکے کو ڈیرنام کام کرالیا جائے ، لیکن برچپر پی ٹر لیعت بیرع تیر تہیں ہے ، بنکہ وہ بچپودی میر ہے جس عیں جا باں یا عزیت دکیم روکو ٹھوٹ ہو ۔ مثلاً اگرفتل کی جسکے ہے کرچھوٹ بڑاہیا جائے تو ٹھریست میں برضل خابل مفاحست تہیں مخبرے کا۔

۷: - نسبان ، یعن بحول کرشط کام کریسینے ، مثلاً ووڑہ میں بھول کریا تی کی۔ دوئرے کی جیڑھلی سے اپنی سجے کراستعمال کرھے تواں پر مادمت ہائیں کی جائے گا، میکس نسیان کی ہن صورش ہیں جی بیر بھی کی اس کو جائی ان انداز اور بڑے گا - مثلاً احزم مروں کے بعے سال جو کیڑا پہشاخوم ہے ، اب اگر کی اسلام و کیڑا کو رائی کی انداز معرضاً کیا جائے گا ، اوراس کے بدومی اس کوا کا ۔ قربانی کرنا پیٹ گی۔

۵. آجیں الین آدی تیں بات کی ماجا مناہو، اس بیں جاشت کسی رسایت کی بدائے گی بشرطیکہ وہ الین جہالت وورکی لئے کی کوش کان کر دیا ہو، مثلاً کسی کونماز پڑھتا انہیں آئی ، شاس کو وہ کیر باوی ایس اور نہ فاہری اوالر بان کا سابقہ رکھتا ہے ، مگر سے دہیں آگر تما ایوں نے سابقہ انتہتا ہے اور کوکوں سے ہوئی کرنمہ نکی وہائیں ہی یاوکرتا ہے تواس کو تا اوران نمازی ہی شمار کیا جائے گا اوراس کو مد معاملت کی جلے کے اور مدم اس جائے گی ۔

9- ما ما ابتلار ندن و دانیا تو به برین کند آدمی بانگان کی بی دسکتابود متلا ایر آدامتول اکتبیال اور مرکول و فیره بریان برگرول که پیشاب باشا نیا اوردوس کندگیال پرههاتی بین ماکودام هالان ش گیرال اور مرکول سی گذر کا و فاست تیمنش و فیره ایران برگش بگریان کے ذیانے ہیں چینخص بھی گزرے گا۔اس کے کپڑوں پرکندھ چینیٹی خرور پڑس گی۔ پونکریدایک عام ابتلاسے بہس سے بچناانہاتی دشوک ہے۔ اس منے اگرکوتی شخص کپڑسے پران بچینیٹوں کی موجودگی میں بھی نماز پڑے کا آریس کی نماز ہوجائے گی ،ابدتہ اگرچو بھاتی سے زیاوہ اس کاکپڑا 'س میں ڈوپ گئے۔۔۔۔ تواس کو کیڑا بدلنا ہوگا۔

اسی طبح اگرکوئی شخص إذا رس سوداخرید نے کے لئے مبال ہے او س کی نظراب نک کسی غیر محرت بر برط جاتی ہے تو اس کی بلی نظر معادت ہے۔ کیونکراس میں دہ بائکل ہے اس اے اس اے اس کے تم فاسق اور گنبونکا رہیں کہ سکتے، نمیکن اگروہ بلا خرورت بازارجا تکہت با بدبار زنا بالعین کا ارتکاب کرتا ہے ، نوہم اس کو قاستی کہیں گے ، اوراسلامی حکومت السیر شخص کو سزاوے گی۔

مہی طرح اسلام لمیں فزیدہ فروضت کا کہلی طریقہ تو یہ ہے کہ صودا بھی ساسنے ہوا دوتھیت بھی ہیں وقت وسے دمی جاسے ہیکی چوتکہ ادھا دنزر، وفروخت ایک ناگزیرنم دی خرورت ہیر ، ہی سنڈا س کی اجازے ہے دی گئیہے ۔

، ۔ کقص بینی کمسی شخص پر کوئی خوای پالمبی کمی ہوجس کی وجہسے وہ ترعی پنم کی تعمیل میں معذور ہو، قوہس صورت میں وہ تحص قابل عقوم گا ، مشافا با گئل بیکے ، بجبرر یامسا فروں اور تودتوں پرج یا عست کی پابدندی خرودی جمین بیے ۔ کیونک فطری اور **مبھی طور پر ان** دونوں کے بیٹ یہ یا بدن خشقت طلب ہوگی ۔

خوضیکہ شرعی اسی م کی بھیا آوری میں انسان کہ بوطبعی یا تھن ٹی عوادش پیش آجا۔ تے ہیں ، شریعست میں ان کی رعایتیں موجود ہیں۔ المستقد شخیلہ المتدسید کا صوبال ان ہی حالات کے لئے ہے ، شریعت میں جوآسا نیال اور تخفیفیں ومی کمی ہیں ، ان کے مسلسلمین بھیم به تیں اوسلم خارصی جا بہتیں -

(ا) سربسے پہنی بات بہت کرنتہ ائنے جورعائنیں اور سہولتیں دی ہیں، وہ نتو وان کی وضع کروہ نہیں ہیں ، بلکدوہ سب کھاتے مسنت کے اصوبی اصو

(ب) : وسری بن ید کرم آسانسال اور خفیفین دی گئی ہیں۔ اس کا مطلب بیٹییں ہے کہ کسی مشقّت و دفت کی دہر سے کسی حرام ہیزکے استغمال کی اور کسی حال ہے کے ترک کی مشقل صورت پیدا کی گئی ہے ، بلک اس کا مطلب صرف یہ کہ ان صور آول میں اگر عادشی طور برکو کی مشخص کسی حرام چیز کا استخاب کر سے بیا کو کی صلال چیز ترک کردے توانتی دیرین سجس تک کہ وہ عارض موجود سبت ، اس کو کھنا ہوکار فاہل مزامت اور سنراکا مستق تا او تہیں دیاج اسکت ، اور زمیمام اپنی چگر برحوام اور حلال اپنی جگر برصلال ہی باقی نسیسے گا۔

(ج) تھیسری پرکرڈمنس، ڈرٹنفننس دوطرے کی ہونی لیں ، ایک وہی میں کوئی ترعی یم موٹز کیاجاسکتا ہے ، یا ایک سکے پچاسے وومری صورت انقیا کی جاسکتی ہے ، جب کارار پرفکر کیا ہا چک چے ۔

دوسری دهشنیش اوره نیس میش کو بهر شورت برداشت کرن بی پرشدگا مشلا سردس که زلمنایش وحوکرنا، گرمی میس و وزید و کهنای هیچیشگا سرزی دعرت اطفانا، رویسه خرج کرن بها دیک لیژ صوبت برداشت کرنا ، جان و مال کوخطرے میس اتوام دولیتروزق کوهیوژنا، قاتی سے قصاص لین، داف کوچ کرنا ، چردکام مشکا کاشنا، باغیول کی سرکوبی کرنا وغیره و فیره ، ان اسحکام کی بجا آوری میں اگراس و مادمیس کچھ لوگول کوهشیں 
> المشقة والخرج انمايَعَتابُرُ في مُوضَعَ لانصّ فيه وَامَّامَعُ النص بخلاف، فلايعُتبر

مشقت اور تنگی کا عنبار و بال کیاجائے گا جہاں کناب وسنت کی کوئی ہدیت میہ وجو-نیکن مشغنت و ترج کے تفاضے کے خدات کتابے سنت کا تقاضا ہو تو کھر ہم شقت کا کوئی اعتبا (تین کیاجا بیٹکا

سی طبع عموم بوی کے باسے میں عام طور پر بی خیال ہے کہ جربائی بھی ہوجائے اوراس میں عام لوگ مبتلا ہوجا میں تو کیروہ برائی برائی ہیں ۔ ری تی اس غلط نبی کو بی نقبہانے دورکرد باہے ، امام صاحب کا بہ قول اصول فقہ کی کتابوں میں منتول ہے کہ . . .

المصاحب كے نزويك يجال نص مويو بود بال عام ابتا كاكوتى اعتمادي كوتى ا

ولااعتباد عنارة بالبلوي في موضع النص

مقصدیہ ہے کہ اگر کہاب وسنت، کی ترام کردہ کسی چیز کونام طور پر حال سجھ لیا جلئے۔ یان کی حلال کردہ کسی بات کو ترام قرار دید یا جلتے اورعام طور پر دگ اس میں مبتنا ہوجائیں ، تواس عام استلاکا کوئی اعتبار نہیں ، بلک کتاب وسنست میں جو چیزیں ترام ہی دہیں گی اور چوطال ہیں وہ حلال ہی دہیں گئی۔

# الضرييزال

كونى تتكيعت يانقصان لاحق ببو تواس كوزائل كمياجائے ـ

٢١)الضريدال

مذکورہ ددنوں ان دیوں کی طرح یہ اصول بھی قرآن دھ دیٹ کی ہدایات ہی سے ما نوذہے ، اس کا مغہوم یہ ہے کہ آرکسی بھی ترعی کی انجام دہی میں غیر متحد لی الی یا جسمانی تمکید عند الفضال واقع ہوتا ہو توحتی الا مُطان اس کو فقصائ سے بچانے کی کوششش کی جائے گی ایک بھیار شخص اگر وضوکر کے نماز پڑھتا ہے تو اس کے مرض میں شارت پیدا ہوجا سے کا اندلیشہ ہے ، اس سے اس کو تیم کی اجازت دی کئی ہے ، اگر ایک شخص رہی سے انز کر نماز پڑھتا ہے تو اس کے سامان کے چوری ہوجانے کا اندلیشہ ہے ، اس صورت میں اس کو ریل کے اندرہی نماز ہڑھسے کی اجازت وی کئی ہے ، نواء ہجٹ کی پڑھتا اور کر بی وسیاد اضارہ سے کرنا پرشے ۔

غِضْ یک فقہ کا یا عول استفیقت کے اظہاد کے لئے وضع کیا گیاہے کراسلامی ٹریعت کے اسکام انسانی ویمن کی پیداوا جہیں ہیں جس پس انسانی فطرت کالڈ اپوا محاظ نرکیا گیا ہو۔ بلکہ یہ اسکام اس اخلاق فطرت نے شیئے بی ہوانسان کی قطری کمزود ہیں، اس کی کلیفون ادراس کے حمانی دروحانی فقدمانات سے بوسے طور پروا فقد ہے۔

ده ی بندے کو کلبعد دنظمان میں ڈالنا نہیں جا بہتا ۔ بلکراس سے بچا تاہے، لیکن اگراس کے کسی حکم کی بچا آوری میں کو فی کلیده مشقلت

یانقصان نظراً تلب تواس تکلیف دهشقت اورنقصان بی میس نجانے کنتن اجتماعی اورانفرادی فوائد پورننی و معرف بی کا سفر سفرگرتله به اس میس جهانی تکلیف بعی اعفاما بید ، اوراین گاڑھی کماتی کا پلیسه بھی لگانا ہے یعراب بہتمانی تحدیث کے اعلانے اوراینی اور خرج کرنے پر دہ اس لیے مجدر بوتا ہے کہ س میں ہے شمارانفرادی واجتماعی ، مادی وروحانی فوائد مضربیں۔ ہی طرح زکاج ، روزہ ، نمازاور جہاد دنیے کو تھی تاجا بیتے ۔

یغیل المض ولی خاص کا جل دقع المض والعام عام نقصان سے پینے تے ہے نبانس فقع مان کو بردانشدن کرنا براے ہو المن می لیمی گرسودی کا و بارکے جاری رکھنے میں کچر لوگون کا نقصان واقع ہوتاہے ، یا یکو مت کو کچر ذخیبی بیٹین آتی ہیں ، تواس فقسان کی دو مرسے مراقیہ سے بود کرنا چا ہیے ۔ اس کا طریقہ یہ نہیں ہے کہ اس فقصان کی کافی سودی کا و بارجادی کرکھے کی جلتے ۔ کیونک سودی کارو بارکا جاری بہنا ناریخ کے مقابلہ میں معاشرہ، وحکومت و دول کے لئے مادی واضائی دونوں چشین سے زیادہ مرضرا و مقبر کے اعتبار سے نقصانی وہ ہے ۔

اسی طرح اگرکسی معاطرمین چندافرا وکافتنصان جوتا ہو۔ مگراس نقصمان سے عام معاشرہ کاف تدہ ہوتواس خاص نقسمان کو برواشست کرنا پڑے گا۔ فقہلنے کھی اپنے کہ اگرکسی محافر جو بھی کے کہ ان کی گولیوں اور تیرول کا گا۔ فقہلنے کھی اپنے بن ایسے میں انہیں نشانہ سے باز در بہناچا جنیے ، کواس سے برطمان کو تکلیمان ہوگا ، مشرکی ، مگریہ نکلیمناس سے برداخشت کی نقش میں میں بھی میں انہیں فوج کو ہاکست سے بچانے کے لئے منروری ہے ۔ توبیر فررخاص ، ضررعا م سے بچنے کے لئے منروری ہے ۔ توبیر فررخاص ، ضررعا م سے بچنے کے لئے میرواخشت کیا جائے گا۔

اسی طرح اگرکسی شاہراہ عام پرکوئی لیسا مخدوش مکان ہوچس کے گرجانے کی صورت میں نوگوں کے الی یاجمعانی نقصمان کا اندلیشہ ہو تواسلاً حکومت اس کوگراسکتی ہے ، حالانکہ اس کوکسی کی علیمت پر دیست اندازی کا حق حاصل ہنہیں ہے ، لیکن ہس خاص نقصال کواس لیے بروا شبت کمیا جائے گا کہ اس سے حام نقصدان اور کلیعث کا اندلیشہ ہے ۔

اسی طرح اگرکوئی معلم پچوں کے اخلاق کو بکا ڈاکٹے ،کوئی جاہل ڈاکٹر مرکیفوں کی جنان سے کھیاتا ہے ، چندت برسٹہ بازی اور ڈخیرہ اندودی کرکے طک میں گرائی پیدا کرتے ہیں توان تمام اشتخاص پر اصلامی بحومت بر پا بہناری ما ٹدک<sup>رے ک</sup> قرد لیت بہنیشہ اور کا رو بارے بازا تہیں۔

## مولاباحت

دمى الاصل في الشي الا ياحة برين م الأما وت من

فتہا کے بن اصول سے برفائدہ اعظائے کی کوشش کی جاتی ہے کد دنیا میں گوئی چیزھی ہواس کے استعمال ہر، ایا سن ہے ،اس انتقالک برولم چیزکومی کی مل برباتی لیکتے ہوئے ساب سیمنا جلک توکوئی مضافقہ نہیں ہے ۔ تیکن ہماسے جدیہ نتہائے اس اصول کے سیمنے مسلمی

غلطی کی ہے۔

غوض برکر حقیقت میں مرجیز مباح ہیں، انسان خودا پینے استعمال سے استعمام اور معفر بنا بہت ہے۔ میکن اگر کسی چیس نرکے اندوا یاصت کے مدافظ فنظر دعنوعی کا پھو بھی ججع ہوجائے تو ہی نعل کو تزیج ہوگی اورایاصت

معین افرانسی چیسے کے اندرا باحث سے مدا کھ حفر کا موجا کا چھٹے ہی بھی جوجائے دو پھر مطر کو کرزی ہول اورا باحد کونظرا نداز کردیا جائے گا۔ ابو بکر جھداص نے ہی اصول فقہ میں بار بار فکر اینے کی : -

أذا اجتمع سلب الخطر والاباحة كأن الحكور به به اباحث ادر خط دمنوع) ودنون كه اسباب للعظم دون ألا باحث ونبين. للعظم دون ألا باحث

مذکورہ اصولوں کے مساتھ فقہا کے ان اصوبوں کو کھی پلیش نظر رکھنا جا ہتے ،

دروائفاسدا دلى من جاب لمصالح اذا اجتمع الحلال وُلحولم عُلب لِحَرام

مفاس کا دورکر: فرائد کے تبیٹنے سے ذیا دہ ہج شریعے جب حلال و ترام ہونے کے دونوں پیلوچے ہوجا تیں توترام ہی ہوئو کو اغذیار کہ فاہد کے گا۔

بینی اگرایک چیسز کے استعمال میں فائدہ ہی ہواورا فضرا بن بی از فائرہ کرنظراندہ کرکے اس کے فائدان مسامداد بمضرت دمسان پہلوکو سنسنے دکھا جائے گا ،اوراس کو ممتوع قرار دیا جائے گا ، شراب بڑا اور سود فوائے تند علی نہیں ، مسیر کریز کسران میں فوائد کے مقابلہ میں مغاسد اور مفرجی زیادہ س ، اس کے خوال اوران کر اور قرار دیا .

وکینٹلونکٹ عَیَن الحشید کَا لَمْیسُسِ کُل نِہداْ اِنَّہ ۔ آپ سے نگرب ارتوے کہ بارے میں پونچینے ہیں، کہ بین بخت کمپیکُ وَمَنافِع الِمِنْاس اِ تَعْیُمُ مَا کُلُبِرَمِن لَفَعِیْہِ ما ۔ کہ ان ووڈں ہیں بیر گزانہ ہے اور ویک کے لئے کچے فوائریُن ہیں۔ میگال کا گٹاہ ان کے فقع سے زیاوہ ہیں۔

اسح مع اگریسی چیزے ملال وحوام جریستے میں شہر بدا ہوجائے قیاس کو حرام ،ی مجسنا جا بیتے۔ کیو کر ملال امریت ،اوج آ

ہی ، اورشریعت میں امرکی تعمیل سے بڑا درجہ یہ ہے کہ س پیزرکے امریکامیہ سے منع کہا گیا ہے اس سے رک جایا جائے رصاح اللے شیاہ

تتربعت فيامورات كيمقايل مين مهييات كازاده لمحاظ واختها كريا بيبے -

كاقّ اعتدارالشروع بالمنهيبات الثلامين اعتنايته بالمامولات

سی بنا پرتی سلی الشرعدید و تتم نے مشتبہات نکسے <u>سے بھی پیچنے ک</u>ے تاکید حریاتی ہے ، کیونکہ برحرام کے قریب ک<sup>و</sup> پینے کا سبب ہے ، آپ نے ذیا یا کہ خدا نے جس بات سے رہ کا پیر، اس سے رک جانا جن وانس کی عبادت سیر زیادہ! نعنل بیے.

حضرت عثمان دضی النٹرعسنە سیکسی بے دیرچھا کہ دوالیں او نڈلوں ججرآ بس بیرہ گئی بہنیں بیوں ساتنہ کھناچہ مزیسے یا نہیں ، فرایا کم أيب أيت سے ترمت ثابت بوني سے اور دوسري آيت سے حلت مكر ب

فالتحريب احتب الدينا فقہاك مذكره اصولوں كى ان ہى كى زبانى سے جو منشراً وضاحت كى كئے ہے ،كيباس كے بعد بھى يہ كہنے كا كھو اتى بعد الى کدیدانهول شرورت ومسلحت ، وقت و بخلیف کے وقت حرام کوصلال اور حل ل کوترام بامکرد و کوسیاح اور مساب کو مکرده قرار شینے ركيسك واقتع كنظ تكثيرا-

خلفات راسشدين كاطمسرزعل

، دیرکتاب در نست ملند اقتها کے اصول سے اس بات کی وہ احت کی گئی ہے کہ پڑتی آیا ہو سائل میں کما ہے، وسنت کے متفقة اسلامی (مکام، ی کوماندنهٔ اکلان کاحل تلاش کرناچاہیے، مدیکران اسکام می کواجتہاء کا بدے بناکران کو نبدیل کردینا چاہیے ، اب خلفائے واستدی کے مام طریعاں بڑی ایک نظروال فی جلسے میں سے المازہ ہوجائے کا کدوہ زندگی کے بڑے بڑے سال بی میں بہیں بک میر مارورول مسكول كُين بي كتاب وسنست كى بيردى بى برداد دينے فشے اوراسى كواپنے لئے باعث سعادت تيجتے سننے ۽ گزاد، كے دوچا دفيصل بظام كتاب وسنت سكرخلاف ننفر ننفير بياورين كومهارس عديد كتبزي البيت معروهات سيم نغيرت بيرييش كرنيف إبيان كيريريشها فيصلع ادران کی زندگی کابد ولطرعمل اس بانت برشا بدیست که کتاب دسنشته کاحکم معادم بودیا منشک بعد ایخون سرندایین بهبت سے کتے بوٹ فیصفے بدل دیتے ہیںا و بھیر حمولی بانوں ہیں ہیں ملکہ دہاں ہی جہاں سلمانوں کی حیات وزلسیت کا مسئنہ در مین مقا آئن وں نے بیرتو نعرور کیا كَنِي ظَم كَ وو بِلودَن إن سے اليب بِلوكونزيَّة دى ہے ۔ ياكى تَم كُونْرِق مصلحمت كے تخت مُوثر وياہے - مَرْس كى اكيد مثال كا نہیں فراسکتی که انفول نے کمبی هریم متفق علم *جگر کیسی شر*ی دلیل <sup>کے</sup>، بعیضِن معلوت اور هزورت کے بحت برل دباہو یا **مؤخرسی کردیا آج** 

## دورصترتفي

داری سے میمون بن مبران سکے واسطر سیرحفرت ابویکرصداتی دینے کا طرز عمل ان الفاظ میں نقل کیا ہیے ، س حبات كمسائي وني اختلافي معاملية بالوان اذا ورجعليه الخصم نطراني كمال الله

فإن وجل نيد ما يقضى بله برنهم تننى بينهم واب آخري في التأب وعلمن ولا الله والمن والله وال

حضرت الو کمرصد گنگی خدمت میں ایک بورت آئی جواہت ہونے کے ترک سے حصد جا می تھی ۔ آب لئے اس سے کہا کہ کتاب المثان بڑی وراشت کا ذکر بنہیں ہے ، مذہر سے بنا ہی بی بی بی الشرعلید و کم کا کوئی اسوہ ہے جس سے بہتہ جل آگہ ہے خدادی کو ہونے کے ترک سے حصد حام ہو بنم اس وقت والیں جائی میں دور ہے اصحاب بی ملی الشرعلیہ و کم سے دریافت کروں گارچا نچر آئی تھا موجا بی سے اس ایس سے میں دریافت فرایا بہ حضرت معنی و ابن شعب شرخ بی ملی الشرعلیہ و کم کے اس ونصلہ کی اطلاع دی کہ آپ سے پوٹر کے ترک سے داری کو ہا میراث دی تھی حضرت صدیق شنے دور سے محابی اس کورت کو میراث دلوائی ۔ کی وصفرت صدیق شنے اس سنت بنوی کے مطابق اس کورت کو میراث دلوائی ۔

ك مفتاح الجنة حس مفدمرداري الرسام الم شانعي

مرب فویرینی آ منوں سے اس ویول کا جواب اس دلیل سے بدویا کہ نبی ملی الشرعليہ وسلم سے اس کے ساتھ ریھی توفر ما دیا ہے کہ کا الملیق اکا سلام بعنی کلمٹر لا الدیڑھنے کے بعدآ دی کا جان ومال خرور محفہ وظاہر و اللہ بھی اگر اسلام کا کوئی می ہوگا اواس کے جان و مال کی حفاظت یاتی نہیں دہیم کی اور پہاں یہی صورت ہے کہ اسلام کے ایک اہم می ذکواۃ کو سڑپ کرھا ناجائے ہیں

غور فرما کیے کان بیل بعض آمور مثلاً جنگ وغیر ایسے بی بن کے بارے بین کتاب اللّٰماء رسنت رسول اللّٰہ کی طرت سے اجازت ہے کہ موقعاء یون کا جو لقا میں کو جو اللہ میں کو جا لقا میں کو جو اللہ میں کو جا لگا ہے۔ میں میں کو جو اللہ میں کا میں کا میں کو جو اللہ میں کو جو اللہ میں کو جو اللہ میں کو جو اللہ میں کا جو اللہ میں کو جو اللہ میں کا میں کو اللہ میں کو جو اللہ میں کو جو اللہ میں کو جو اللہ میں کو جو اللہ کی دور میں کو جو اللہ میں کو اللہ میں کو جو اللہ میں کو جو اللہ کو اللہ کے اللہ کو اللہ کے اللہ کو اللہ کو اللہ کو اللہ کے اللہ کو الل

## دورفاردني

حصرت عرره جن کی بعض فیصلو س کی دوس کر تیجے بغیر تبدیلی احک م کے ثبوت بیں بیش کیا جا آہے ،اجتہا دکے بارے میں ان کا عام طرزعل اوران کی وہ باتیس ملاحظر مول جودہ ملکت اسلامیر کے امرایکو وقتاً دوانہ فرمایا کرنے تھے ۔

قامنى شرت كسنة كرو باليت المرجيجا اليرسي بهلى بات بريتى :-

ا المسلم المسلم المسلم الميني آن ك حسابات الميني المسلم الميني المسلم المسلم الميني المسلم الميني المسلم الميني المسلم ا

إذا حضرك امرا بلامنه فانظم كف لف كتاب الله فانقر به فان لعركن فبسما تضي به فان لعركن فبسما تضي به الصالحون فان لغري فان لغري الما العلام فان لغري فاحست هد دائمة العدل فان لعرين فاحست هد برابك

اس سے می فریادہ عفسل بدایت آب سے صفرت ابرسی انتری کوروا نظمالی مجاس وقت علق کے امیر نظے ۔ یہ بدایت نامیر اتناجام جب کاس سے نقبل نے سین نامیر اتناجام جب کاس سے نقبل نے سینکڑوں احکام کا استفاط کیلہے ۔ اس کا کچھ صداء پڑھل کرآئے ہیں ۔ ایک بارکچھ اوگ عدیث نوی کا فلا کررہے ۔ تھے ایک شخص سے کہا یہ تذکرہ مجھوڑ دکتا ہا اللہ کا کوکرو و حصرت موشنے سنا فی بہت برسم بہت اور فرایا کو اس میں میں تاہدی کی تقدیرہے اس کو مجھوڑ سے کہنا ہے۔
کی تقدیرہے اس کو مجھوڑ سے کہنا ہے۔

قرات اصول دیتا ہے اورسنت اس کی آخریکی می اللہ میں میں میں است کی اخریکی کی است کی آخریکی کی میرکی کی کا میرکی ک حفرت عرشے ایک باء فرما یک اگر میں اپنی رائے کے مقابلیس نبی کرم میں مائٹ علیہ دسم کی دائے درکر سکتا توصلے حد مدید سے دن دم کردتیا حجب اکیب طوف کفار کی فیدسے گردن مجزل الوجند کی کیا برزیجر رسول انٹروسلی انٹروسلیم کی خدمت میں اکریٹا وکی درخوا مست کی،

لماعلام المرفعين ع اص ٩٨ دمغتاح الجنة ص٢٧

یں نرآن دسنت کی مقریردہ حرم دہال کی تیودکو بھی نوڑ ڈالاہے۔ایک طرف ان کی زندگی کاپوراطرز علیہے، درسری طرف ان بعض فیصلوں کو نوٹرکیٹیٹ جا آلہے۔آدی کی زندگی کے پر سے طرز عمل کو نظرا نداز کر کے اس کی چند با قوں کو نوٹر مرجب بھی سی تیسیے پر سینچنے کی کوششش کی گئی ہے تو بازیت کے بجائے گراہی کا داستہ کھٹا ہے

اگرفلفائے دانشرین کاوئی فیصلہ بنظا ہرکتاب وسنت کے خلاف نظرا تاہیہ نواس کی درصور تیں ہوسکتی ہیں ایک یکاس کی پوری تین کرائی جائے کا بیا تو نہیں ہے کہ وہ فیصلہ ان کی طرف غلط منوب ہرگیا ہے۔ جنیسا کہ طلاق ٹلانٹر کے بارے میں حضرت عرکی طرف یہ نسوب ہوگیا ہے کہ سستے پہلے کی مجلس ایں دی ہوئی ٹین طلاقوں کو طلاق بایں ، نہی سے قرار دیا ۔

طالمانك يخودنني على التُدعليدو المساح اس كانفا ذفر الياتها -

دومری صورت یہ ہے کہ آب بھی کیے بنت پلوہوں آب سے کرویان کے سا فقان مصالی کو بھی بنٹی نظر کھا بائے بھی کی منا پرشلوت بے عامینی طور پرکسی تکم کے مقدم وموغز کرنے کی اجا آب دی ہے ۔ اگر سینسیت سے فرکیا جائے گا تو پورعلوم ہوجا ہے گا فیصلے ہیں وہ کتاب وسنست کے خلاف نہیں ملکان کے منشا کے میں مطابق ہیں ۔ یہ بہارافقور فہم ہے کہ ہم ان کے فیصلوں کی گہر آئیوں تک بہنس بہنچے سکے ۔۔

من لاحضرت عمر شان تحدا کے زائد ہیں چوروں کی سرا طنوی کودی تھی ، بنیا ہرآ ہے کا بیڈ صلہ بھم قرائی کے حدی خلاف انطرا کا ہے جو وکل میں من الاحضرت عمر شان تحدا کے انداز انداز کا حال یہ تھا کہ ذرج ہو کہ کہ میں میں ہوروں کے انداز انداز کا حال یہ تھا کہ ذرج ہوروں کی میں منظار کے انداز انداز میں انداز کی سے اس میں صفر انداز کی ہوروں کی تعداد کی اجاز علی تو انداز کی ہوروں کے خلاف کہا جائے گا یا اس کے منشا کے عین مطابق ۔ اب ہم خلفا نے داشرین کے ان تمام فصلوں پر بجٹ کر کے نزایس کے کان کے جوفیصلے اس دور کے جہتایں کو کہا ہوں نہیں اکو ان کے خلاف نواز کی منشا کے عین مطابق ہیں ۔ کے خلاف نواز کے خلاف کو انداز کی منشا کے عین مطابق ہیں ۔

# خلافت راش في مضعلق مثالوں كى تحقیق

جن مسأل کے بادے بیں یہ اجاناب کان میں خلفائے در نشری شکے کتاب وسٹ ، کی نفسری اندر کے فلاف عل کمیان ہیں سے ان دوستلوں کا تعلق صفرت حدید کے موسلوں سے اس بحث کا افازکیا جاتا ہے۔ اس لئے اہنی مسئلوں سے اس بحث کا افازکیا جاتا ہے۔

توکی چوڑ بنا نے ہیں ان میں دوانت بنین آپی ہے مکہ وہ عامۃ ہمامین کاخی ہوتا ہے اس لئے ان ذبینوں کو مستقل طور سکسی مخصوص کروہ با افرادی مگرائی و قبضہ میں بنیں ویا جا سکتا۔ رزمینیں اسلامی حکیمت کے قدید ملیں دہیں کی ، انبتدان سے آپ صفرت کی چورد حیات بری صلی النیز علیہ و کم بھی وہ برسلور جاری رسے کی رجنا بنیا میں ایوران والی میں بیت بنوی کے تمام افراد مطلمتی ہم دکتے اوران میں سے سینٹر کے دل میں اس کی مکریت کا کوئی خیال باتی بنہیں رہا

اس مسلا کے سلسلیسی حضرت حدراتی خ اور حصنیت فاروق نے نیج حطران علی اخسیاد کیا وہ فرآن و سنت کے حفلات نہیں ، ملکہ ایک خشا کے عین مطالتی تشا اواس پر بہی نہیں کہ تمام اہل سدنت کا اتفاق ہے بلک جق ب رشیعہ انکر اور علیا ہے بھی اس کی تضویعے تا بیر کہ می اس مسلم کی اس سے ذیا دہ تفصیل اس سے نہیں کی گئی کا مس موصوع پر مدہبت کچھ لکھنا جا چکا ہے کہائیس **پر شقل کیا ہیں موج**ود

ي -

مولفۃ القاوب كامسلم المسلم ال

صخرت صدیق شکاس طرد عمل سے پذینیہ فکالاجآ باب کرمیں طرق منوں بے قرآن اورسنت کے ایک شفیفا ور ثابت شدہ عکم میں تبدیلی کی اسی طرح مسلما نوں کی ہر مکونت کواس بات کا بق ہے کہ وہ اگر خرورت بھے توکسی بھی اسلامی تھم کوشوخ یا اس میں ترمیم وزیر دلی کرسکتی ہے ۔

اس معلسکانی موارا ما فلط محت ہوگیا ہے میں کی بنا پر دیکے المجھ کھی گیا ہے اور قابل اعزا خراجی بن گیا ہے ، وہ یہ بے کہ بنی کی اللہ علیہ وہ کہ بنی کی اللہ علیہ کا میں علیہ وکر کہ بنی کی اسلام علیہ وکر کہ اسلام کے دو ہوئی کا ایک علیہ وکر اسلام کی اسلام کی اسلام کی اسلام کی اسلام کی اسلام کی مواقع اللہ اسلام کی مواقع اللہ میں مواقع اللہ میں مواقع اللہ میں مواقع کے اس مصد سرحیں ہیں مار آئی کی اسلام کو دست کے مرابا ہ کی حیثیت سے یہ اختیار دیا تھا کہ آئی اللہ میں مواقع میں مواقع میں مواقع میں مواقع کا دیا تھا کہ اللہ میں مواقع کا میں مواقع کی اللہ میں مواقع کی اللہ میں مواقع کی اللہ میں مواقع کی کی مواقع کی مواقع کی مواقع کی کی مواقع کی مواقع کی مواقع کی موا

که اس بارے میں نقبا کے درمیان سوط انتاب ہے کہ یہ مد وجسسے دی کی فی یا مجوعہ فنائم سے مگراس میں سب کا الغاق مج کہ یہ مددر کا قاکر تم سے نہیں دی کی فتی مله سورہ انفال کی اجرائی آیتوں بھراس سورہ کے چے تحدر کو ن ادر سورہ عشر میں اس کی تعصیل معجد ہے انشار نند تعالیٰ آگے ان کا مفصل ذکر بھی آھے گا۔ مرت کریں بینائی آئی نے درورت مجھی اسی سے اس مدسے ان کی ددکی اور آئی کی دفائ کمبعدیدا ختیارا و دی آپ کے جانشین اور کمالا می عورت کے مرباہ کو مدیند کردی ، مورت کے مرباہ کی غرورت نہیں تھی ، اس سلے وہ مدیند کردی ، مورت کے مرباہ کی خودہ نین کی آئی کے خودہ نین کر اس کے دو اپنی کی جن کی آئی کے خودہ نین میں سے مددی تھی ، ترآن کے بیان کروم مورت کے میان کروم مورت کے نیاست کہ سے اور در کہیں سے ثابت ہے کہ آئی سے اس کا کو کی مقامت کے سے کہ تاب ہے۔ اس معروث کو قیامت کے اس محدید کے اس مورد کا مورد اس مورد کر ہیں ہے۔

پراس سلسال بر باستهی د به نشین رسناجا بینی که بیشی الد طید دوم و مین پرجی بی ۳۰ م ۳۰ و میول کود ددی هنی الد مطیر کست کسی کوشتو دان لوگوں نے دد با ده مدد طلب کرنے کی کوشش ان بیست کسی کوشش کے مان میں دوسلمان افراع بن حالا بر دوسلمان افراع بن حالا بر بار اس دیشیت سے مدد بیلے کی بیست شرکی و حالا نکر دو ایک دو با بر بار اس دیشیت سے مدد بیلے کی بیست شرکی و حالا نکر دو ایک دو با بر بار اس دیشیت سے مدد بیلے کی بیست شرکی و حالا نکر دو ایک دو با بیک بیست میں مدد بیلے کی بیست شرکی و حالا نکر دو ایک مشکل بیلی مدد دی تھی اور ایستان موسل کے خوشت مدد کی گئی تاریخ کا دور کا مطالب بھی منر ترج کردیا تھا ۔ امران مان میں مدد کی تھی اور ایستان کوشن موسل کے خوشت فی ان کوشن کا دور کا مطالب بھی منر ترج کردیا تھا ۔

ادپر ذکرا کہلے کہ فراک کے مقرر کردہ مصرف مولفة القلوب او تحس سے جن لوگوں کو تالیف فلب کے طور پر عادضی مدد دی گئی تھی ان دونوں کے آپس بیر خلط لمط ہوجائے کی دجہ سے بیسٹل کچھ گیلیہ اوراسی کی وہسسے بیفلط فہمی پیدا ہوئی ہے کہ حضرت سدیق فرفاد دف انسے فراک کے ایک حرت کلم ہمی تبدیلی کی -

اب وال یہ ہے کہ یہ فلط مجت کیسے ہوا اور یہ فار نہنی کہاں سے پیلا ہوئی اس کا بطا ہرا کیہ ہی سبب معلوم ہوتا ہے وہ
یہ ہے کہ مصارف زکوۃ والی آبت ہیں جہاں مولفۃ الغلیب کا ذکر ہے یاس کی تقییر می حضرت عبد لائٹ من عبار مثال کے طور ہر کؤوں نے
نی صلی النہ علیہ وسلم کے اس طریحل کو اپنی تو فراد یا ہے جو آپ سے خودہ حتین میں افتیا رفز وایا اتحاد اس تفسیر کی بنا پر مام طور پر کؤوں نے
بنی صلی النہ علیہ وسلم کے طرع کو اس آسیت کی تقییر تھو برا اور حضرت صدیق گئی دوش دون کا نعلی تحس سے تھا ۔ زکوۃ
کو تنا ہے وسنت کے نکاف تجود یا ۔ والا کہ نی میں افتیا والد کی اور حضرت صدیق کی طرف کئی اور انہوں سے نام اس کا حاس تعالی میں میں میں ۔ جنام نی امام وازی کی نکتریں نگا داس خاط محسف اور تسام کی طرف کئی اور انہوں سے نام الفاظ می اگر

 کانعلن ذکوہ سے ظہی نہیں ہے بہبی معلوم کس وجہ سے حضرت ابن عباس طرح سے اس تصد کواس آیت کی تفسیر میں ذکرکیا۔ تعتّی لها بالصل قاتِ، وکااکُدی کا سبب ذکراب عباس رضی الله عشها هٰ پن و القصنة فی تفسیر فی و کاکی کیر

المبتدا باس سوال بربیدا بوسکتا ہے کہ حفرت صدّتی وَ وَالدَقَ بِنْنَ کَحَمَّمِی حَبِی سنت بُوی بِی نوشدیلی کی ۔ گریرسوال اس وقت بریدا برسکتا ہے کہ بہت کی غردہ حمین کے بوبی ان لوگوں کو بلورتا لیف فلب برابرید ددیتے رہنے ، یا یہ اِشا ادوایا ہو تاکان کی اطار برابرماری رکی جائے ۔ گرکسی شعیف سے حدیث کے بوانسا رکھی یہت بنہیں جانا کہ گیسٹ علّا یا قلّاس کے جاری رکھنے کی تاکید وسٹریا کی ہو کھیلس کے برخلات آ بیٹ لے غردہ حمین کے بعدانسا رکے سا ہے جو تقریر فراک ہتی ، اس میں وضح طور برفرادیا تھا کہ ایک وی مصلحت کی بنا پر وقتی اور عارضی طور بران کو یہ مدد دی گئی ہے نرکہ ستقل ۔۔

اگرحدیت صدیق رخ اورحضرت فاروق بنے فرآن کے دیتے ہوئے اختیاداوراس عامنی ووقتی مصلحت کے ختم ہو عاسے براس اسلاکو بندکردیا قواس میں کتاب وسنست کی خالفت کہاں سے نکی به ملکہ پطرزعمل فوکم المی اور منشاسے نبوی کے بالکی مطابق معلوم مواسع -

، حضرت صدرتی رخادر صفرت فاردن تا کے اس طرزعل کو سیجھنے کے لئے ایک نظراس گفتگو پہنی ڈال لینی چاہیے جو حضرت عزادر ان مدیز ن آدمیوں کے درمیان ہوئی کنی جو ہدد طلب کو لئے آئے ہے تھے ۔

أب دن حفرت صدال تك باس اقرع بن عالب اورعينيه برج صين أشد اوريد ودقواست كى كان كوفل قطة زين عنابت كود باجائد ، آب نا ان كوده قطة زين د نيا منظور كرايا اور اس كو ليرايك مركارى دستا ديري كم كن كدى - يد دونون آدمى غالبًا نقد الى سكير حسارت المركز على اور بره مركز اس كوچاك كود با ان بريد اوك بهت با از دخت بوت اور حضرت عرف نه وستا ديز برهي اور بره مركز اس كوچاك كود با اس بريد اوك بهت با فروخت بوت اور حضرت في براكم المركز المناز من بالمركز المناز وحضرت عرف في المركز على المركز من المركز من المناز عن المناز

سُه جن بین تم اُوک بی محقے اوراس وفت اس کو بہاری اس میایت کی حرورت تھی اوراسی حایت کے لئے تم کو **دری گ**ی تھی ۔

گراب فدانعالی نے اپنے نفسل سے اسلام کواس سے تنفی کردیا ہے دقواب سیدد کی خرقہ مہیں ہے) تم لوگ جا دّا درا مین کوشش سے اپنی ردزی کماؤ، غلا نعالی متماری رعایت اس دقت کے نہیں کرے گا، جب کے تم رعایتیں طلب کرنے ریکو کے

: س گفتگو کے بعدیہ دونوں حصرت صدیق والی حدمت بیس ا سے ادر بدا واقعہ سنایا ۔ واقعہ سننے کے بعداَ پ من حضرت عمرکے فیصلے پر مہی نہیں کہ کوئی نکیر نہیں فرائی ، بلکہ حب ان لیگوں سے بطور طنز کہا کہ آپ خلیفہ بس یا عمراقاً سے فرایا کوان حس سے واضح طور مرسعوم ہوتا ہے کہ آپ سے ان کی تا کید فرائی ۔

حصرت فاروق کی اس گفتگوسے چند با تیں معلیم ہوتی ہیں۔ ایک یہ کہ آپ سے بدیا ت واضح کردی کہ تالیف فلد تیکے طور پرج خد دی کئی تھی با آئدہ دی جائے کی وہ عاصی ودقتی ہوگی ۔ جب خرورت بہی جائے گی اورجب خرورت زیمجی جائے گی دوکہ دی جائے دو مرے آ جد نے پیشنیہ کی کہ بن لوگوں کو اس مدسے مدد دی جائے ان کو ہی نہیں ہے کہ دہ اس کو اپناستقل بی مجھ کراس کے اوپ تکیرکوس ۔ اگروہ الیساکر نیکے تو خدا تعالی ان کو کبی فارخ البیاں نہیں کرے گا ۔ آپ سے اپنے آخری انفاظ سے ان لوگوں کی اس ذینبیت کی احسال جوان ہیں مفت فوری کی وجہ سے پیا ہوگئی تھی جس سے پرخطوہ تھا کا سالامی ممکنت کے مشتقل طور پڑ کما اول اورخرسلوں ہو پھی ایسا طبقہ نہ بیدا ہوجائے جو گرا وحم کا کو اسلامی حکومت سے مدولتیا رہے اورکسب محمنت سے بالکل ہے نیاز ہوجائے یا ایان واسلام سے اپنا رشتہ نے والیس کے جوائے کے کماس سے اس کی ادی مشفعت والبتہ ہے ۔

ان تفصيلات سے چند باتيں واضح طويرٍ معلم برنى بي -

مولفۃ القلوب کی امداد مندکردیے کا نعلق قرآن کے بیان کردہ مصرف سے نہیں بکرچس سے نفایش ہیں، سلامی عکومت کے مرک<sup>اہ</sup> کوکتاب دسنٹ کی روسے یہ اختیاد ہے کہ وہ اپنی صوا بریدسے جس جائز محرف ہیں چاہے عرف کرسے۔

 اسلامی مکومت کمبی کمشخص گوجب تک وه معذور نه مواس بات کی اجازت نه دی جائے گی که دبستسل طور پر مک بردت کی امداد پر تحکیر کرسے اور کسب کی جد وجد حجیوژ دے - اس سے ایک بہت بڑے فینے کا دروازہ کھل مکتا ہے جہائی چم دوآ دمیوں کی مدد حفرت صدارت دمنے بند کی کمتی ان کونی صلی انٹر علید وسلم سے منقول اموال سے مدودی ہتی ۔ اس عارضی دعابت سے فائدہ اعتما کر ہو ہوگ غیر خواج جا گراوی طلب کرسے لگے مہتے ۔

مى اشارة وكناية بى يدنايت بيس ب كرهفرت صداقي الصفرت فاردق في مستقلاتا بيف ملب كدم وف باخت مواهة القلة كلام ويندكروي بوران المارة وكناور ومدي بن مانم وغيره كونو وحفرت عداقي المناس كالم ومند وحفرت عداقي المناس كالمدون عندي الله المناس كالمدون عندى المناس كالمدون عندى المناسك الم

له دون العاني تفييرًات براكم يهال اركم يم في نظر ب قوسل كفير بي برى آسان بوجانى ب كسى مدوكود بافي واشباك مع في

کیااس تقعیبل کے بعد میکننے کی گنجائش باتی رہتی ہے کو حفوت صدین و حضوت فاردق کتا ب یاسنت کے کسی ثابت شدہ حکم میں تبدیل کی

بہاں براکی بات قرآن کے بیان کردہ مصارف کے سلسلیس بھی پیش نظر کھنی چاہیے کہ قرآن سے جن آگھ مصارف بیں حرف کر کے بیان کردہ مصارف بیں حرف کر کے بیان کردہ مصارف بیں حرف کرنے کا حکم دیا ہے اس کامطلب بی ہیں ہے کہ بروقت اور مرموقع پرلاز آن تمام مصارف میں ذکاۃ کا کار دبیر مرف کی کی جائے ہے کہ بہر مرف میں دکھنے محرف میں دائے کا کل دو بیر مرف کر لے نکی خرورت بین مرف کر کے ایک کا کی دو بیر مرف کی موا بدید پر مسموت کی موا بدید ہوئے اور دوسرے محرف کی موا بدید پر مسموت کے میں مرف کی موا بدید ہوئے اور دوسرے محرف کو میں کے میں مرف کو کہ کے قائل دو ایسے ذا مرکا مال تھتے ہیں۔

العامل وَالمَوْلفَة تلويهه مِعِفقود إِنَّ فَى هٰذَالرُعان بِقِيت الاصناف الستة فألا ولى حرفها الى السسة واما انه يعتبر فى كل صنف منها مثول عليد لفظ مران كان موجودًا

قالمین ذکو ة اورمولفة القلوب اس زمانه می مفقود به مرف چوشتم کے متقین باقی بی اس کے بدہ بہترے کہ انہی چوشتوں میں زکو ق کا در بیر مرف کیا جائے ہیں اس کے بیر مصرف کی فروت منہ باغ اس کا اگر یا ہم معرف کے ساتھ یہ ذری کی ایک سے ایم در کی اس میں مرف کے ساتھ یہ ذری کی ایک کے یا ہم معرف کے ساتھ یہ ذری کی ایک میں معرف کے ساتھ یہ ذری کے ساتھ یہ دری کے ساتھ یہ دری کے ساتھ یہ دری کی میں معرف کے ساتھ یہ دری کی میں کی میں کی کھیل کے ساتھ کی کھیل کی کھیل کی کھیل کی کھیل کی کھیل کی کھیل کے کھیل کی کھیل کے کھیل کے کھیل کی کھیل کے کھیل کے کھیل کے کھیل کے کھیل کی کھیل کے کھیل کھیل کے کھیل کی کھیل کے کھیل کے کھیل کے کھیل کی کھیل کے کھیل کے کھیل کی کھیل کے کھیل کے کھیل کے کھیل کھیل کھیل کی کھیل کھیل کے کھیل کے کھیل کے کھیل کھیل کے کھیل کے کھیل کھیل کے کھیل کے کھیل کھیل کھیل کے کھیل کھیل کے کھیل کھیل کے کھیل کے کھیل کھیل کے کھیل کھیل کے کھیل کے کھیل کے کھیل کے کھیل کھیل کے کھیل کے کھیل کے کھیل کے کھیل کے کھیل کھیل کے کھیل کے کھیل کے کھیل کے کھیل کے کھیل کھیل کے کھیل کے کھیل کے کھیل کے کھیل کے کھیل کے کھیل کھیل کے کھیل

بانی حالتی پیده منف کن شفته ، ختم کرنا دربات ہے اور کسی مدسے کسی ناص وقت کسی خاص نخص یا شخاص کو مدد دینا یا بند کرنالیک دو سری چیز ہے ۔ اگرا کی شخص کو تالیف خلب کے لئے کسی دخت کوئی رقم دی جاتی ہے اور آنندہ اس کو وہ رقم نہیں دی جاتی لواس کے یعنی نہیں ہر سکتے کے اس مدکوختم کردیا گیا ۔ کجہ یہ کراس شخص کو اب اس مدسے دیسے کی خرورت باقی بغیبی رہی ، اس خاص وانحد ہی صفرت عمر تا کے بالفاظ کر: ۔

> متم نوکوں کی مدداس لئے کا تھی کیاس دفت اسلام کر و رفضا اور ہبطر دنسے دشمنوں کے نرسے میں تھا۔ مگراب خلافعالے لئے اپنے فضل سے اسلام کواس سے ستنفی کر دیا ''

بہت واضح ہیں۔اسلام کو صفرت عمرے ذمانہ لیں ان صفرات کی اس مدد کی اب ضرورت باقی نہیں دہی تھی ہو بیلے تھی۔اس لیے ان کو خرید دطالف دیتے سے انکارکردیا گیا۔اوراگریہ بات بھی ساسنے رہے کر ہوگ مرحدی قبائل سے تعلق دکھنے سے اوراب وہ مرحدی بہت مضبوط ہوگئیں تعین تو بات بالکل صاف ہوجاتی ہے۔ مسلکسی مدکو منسوخ کرنے یا صافہ کی دو کر دو کا بہت کہ کہ ان کو محد ودکر سے کا بخیا اور بہ بہت فرضی مصل کے اور ما الت کے مطابق ہی ہوگا۔ اگر کسی تحف کو غیر تحق ہو لے کی نبایز گواہ سے دخوج نبی بی ہوگا۔ اگر کسی تحف کو خیر تحق ہو لے کی نبایز گواہ سے دخوج بی بیار کو اس میں مسلم کی مسلم کی مسلم کی میں ہوگا۔ کا مسلم کی میں میں میں کے مستقی باغیر سے مسلم کی تجدید کہنا ہم کا طالق ہو۔ خور شید کے مستقی باغیر سے مارے کا مدان ہم کا معالم کی تجدید کہنا ہم کا طالق ہو۔ خور شید کے الحالے طورہ میں میں

اسلام بب قیی به توسولفة الفلوب کو مدد شد دی جائے کی اور یمب هرورت مجو کی توان کو مددی جائے کی

قاضی ابرکرت بوبی احکام انقرآن پی کختے ہیں۔ اِنَّ تَوی کا اسٰلام وَالواوات احینج العظم اعطول ( جراصفح ۱۵ س)

معنی اگرصفرت مددیق یا صفرت عملها نامنی قرآن کے بیان کرد کسی مده و نیس دد بیر صوف کردل کی عنورت نرشیجندیا ۳ بی عرف کردنی صفورت نرموتی قان کواس بات کابھی اختیار مخاکد و داس میں صوف رکزنے ماس سے نیتیہ قطعی نہیں نکا ااجاسکتا کا نفرن استعم می کوشسون کرویا ۔

#### ادليات عرظ

## بسوادعراق كابناد لبست

موادعواق کی زمین کاج بند دلیست حضرت عمرضی الترعشد نے کیا تھا۔ اس کے بارے میں یہ کہا جا ندیے کہ یہ بند دلیست بی صلی الت علیہ سلم کے اس طرز عمل کے بالکل خلاصہ جو آگ سے خبر میں اختیا رفز مایا بخدا۔ اس سے نیتجہ نظامہ ہے گارُصلحت متعاشی م می توم حصاحب امرکو یہ اختیا ہے کہ دہ اپسے اجبہ وسے میں ثابت مشدہ لمسلامی حکم کوچاہے بدل شے۔

بہ حضرت عرض انتر عنے اس فیصل افداسوہ بنوی میں ان ہی لوگوں کونخالف اور نضا و نظراً تاہیے جو اس متل بر برسرس ادم سطی تکا دو التے ہیں۔ مگر تو ایل علم فی اور فلیمت کے سلسلہ میں ترق کی نفسل بایا ت انداسیہ بنوی کے ہر پہلوپر نظر مکھتے ہیں، دہ تھی سے کہنے کی جرآت نہیں کو سکتے کہ صواد عواق کی ڈمیز ن کے میں وہ مست میں حصریت عرضی استر صدر نے لیے ذاتی اجہاد کو قرآن کی برایات یا اسوہ بنوی پر ترجیح دی -

ئے اولیات پڑکی تعداد پچاس سے متجاوز ہے۔ ان کوا ولیاش و دمغہوم کی وجہ سے کہاجا تاہے ، ایک نو پر کریکام سَیّسَ پہنے حفرت پڑخ سے کیامٹٹ چیارہ ان کی بجاوہ ودمرے برکس چکم کی صورت ہیں حقرت پڑنے نے نافذ کیا یاکہ اُرسنت کا سکے دربراوٹیکٹر تقے ، ان میں سے ایک کو صغرت ہورم سے موکلا وا

حصرت پڑرشی النٹرحد کے طزیمل کو بچھنے کے لئے صرودی ہے کہنے دغینرسٹنے کے امرال دجا بدّا وکی تعتیم کے مسلسل میں قرآ کی ہے چو بدایات دی بیں اوران کی روشنی میں بنی صلی النٹر علیہ وستم سے چوط زعمل اختیار فرمایا ہے ان پرایک نظرڈال لی جاسے بیم اضفعال کے ساتھ ان کو پیش کرتے ہیں ۔

فے اور غذیمت کے اموال کی تعمیں ایک منقول اموال مثلاً دوبیہ پسید ، موتاج ندی ، سواری اور سامان وغیرہ دومرے غیمنقولہ جامدال مقالہ دو مرے غیمنقولہ جامدال دوغیرہ دومرے غیمنقولہ جامدالدی ، مطان دغیرہ -

منوز له اموال میں اسوہ بنوی اکا می خمال ماں بنی صلی التہ ملد دسلم کا عام طرز علی یہ جو تا ہما کہ آپ سب سے بہلے اسلای پیمت منفولہ اموال میں اسوہ بنوی ایک می خمال میں نکوالے کے بعد لیقید ہ 47 کو ضرورت و خدمت کے تحتی و میں تقتیم فرائیت میں منفولہ اموال میں بوتا ہما ہو جنگ کے ذریعہ صاصل جو نے سے میکن جو علی ای منفولہ اموال میں جو تا ہما ہو و میں ایک کے باس آئے سے اس میں میں تالاجا تا تھا۔ بلک قرآن کی ہدایت کے مطابق وہ سب آپ عام سلمانوں میں تعتیم فرائیس تھے۔ اس تقتیم میں ہیں کا دوات و خدمت کا لحاظ فرط تے تھے۔

ا خس جواسلامی حکومت کی ملکیت میں ہوتا مقا۔ قرآن کی ہدایت کے مطابق آب اس سے کچھ لیے اور اپنے اہل وہدال کے کفاف کے سنے نے ایس مسلسلہ میں قرآن کی ہدایت کا فکر کے سنے نے ایس مسلسلہ میں قرآن کی ہدایت کا فکر ایک گئے گئے۔ اس مسلسلہ میں قرآن کی ہدایت کا فکر ایک گئے گئے۔

 اس سلسلدس سب سب بهلی غیرمنوند جائداداک کوانصاد شند دی تنی جس کواک و قت فوندتا خردرت مترسلان کوزراعت و فیرو که نی جس کواک و قت فوندتا خردرت مترسلان کواراعت و فیرو که لغی عب کوایت جدفائی با مات بهرکویت می مدن کواری کواراعت بهرکویت می آمدنی کواری که می کوارد و مدن کوارد و کوارد و مدن کوارد و کوا

بنونفیرگی سادی جا نزادآپ کی ان دینی و دنیا وی خروریات کے کے تخصص می جآمیک کوپیش آتی رہتی تھیں ۔

اموال بنونضيرجسًا لنواتبه

یونفیر کے بورود مرسے بہودی قبیلہ بوقریظ کی جانڈاد آپ کے قبضہ میں آئی جمّس نکالینے کے بوراس کو آپ لئے تہام سلمانوں میں تقیم کردیا۔ فوج البلان میں مام زمیری کا قول منقول ہے کہ: ۔

انكى بالدادكوم مول مع مسلمانون من منصب كرمان تفسيم كرويا-

تسديدا وسول الكاصل عليه وسلوبين المسلبن على السهام

لے ای عُزدہ میں برزخی ہوئے اور شہید ہوئے وقع ہوئے بعدا منوں نے بربا خاست بی صلی اللہ عدید سلّم کے جواد کرنے ہتے ان کے بالے میں آپ کے خار مایا مفاجو ہے ۔ ان میرود حولتی میرو میں معرب سے آگے جلنے دالوں میں بیں ۔

خبرکواس تصوی میں تقیم کیا گیا ، استفارہ تصان ضروریات کے لئے مخصوص کرلئے گئے ہوآپ کو اسلامی حکومت کے مربدا ہ کی جیڈیت کو پیش آتی تحقیدی ، مثلاً کو گوں کی مگر داشت ، حادثات ادروفود کے اخراجات وغیرہ ، اور بنتیا المثارہ تصفیم لمانوں میں تصریح کے مطابق تشیم کو دیتے گئے ۔ فسم خير أست والمتين سهمالوسول الله فسانيه عشر سهمالها ينوره من الحقوق واموالها موالحقوق واموالها موالحقوق واموالها موالونود والإسلين شاشي عشر سهما اقتسموها وبد هوس

خیر کربعد فدک اور دادی القرکائی آرامی آپ کے قبصنہ پس آئیں۔ فدک کے بالے میں بھی پرشپور ہے کہ یہ جا ڈادا آپ کی ڈاتی مکیت مئی پرکڑ پیشج مہیں ہے۔ ہونڈاس جا نڈاد کے حاصل کرنے میں کوئی جنگ نہیں کرئی پڑی گئی۔ اس لئے آپ سے اس میں سے کی تھ کوئوئی تصریخیں دیا۔ بلکا سنامی بچومت کے سریماہ کی جیٹیت سے آپ سے اس کولیت قبصہ وشکانی میں رکھا ، مگریس کی ساری آر نی مساخرہ اور مہانوں پر حرص ذرائے ہے۔

دِکاْن بِهَى مَا نَا نَبِيهِ مِنْهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

فلک و فیرکے بود پر کرفتے ہوئے۔ محکے بود والقت و تنین فیضر میں آتے ، مگر آئی صب کے لئے مسلما نوں کو با قاعدہ جنگ کرنا پڑی بلکسنین دھائف میں قوجان ومال کی بھاری قریانی ہی دہی پرطمی ، مگزان نتیوں بچھوں میں سے کسی جگر کی زمین آئے نے فوجیوں میں تقیم نہیں کی۔ میرمین صرب مہا جرین کواس بات کی اجازت وی گئے کہ وہ لینے ممکانات پر قبضہ کرلیں جو بچوٹ کے وقت وہ بچوڈ کر کے قبضہ فرما فیا جو۔ گئے تھے ، اور جن پر کفا ایسے قبضہ کرلیا بھا۔ طالکٹ کے بعد کوئی الیسا مفام نہیں تھا جس کوآئے ہے با قاعدہ فیچ کرکے قبضہ فرما فیجو۔ منفول اور غیر منفولہ جارکا دی تھیں کے بالے میں بچوط و عمل آئے ہے مؤ دہ بدرسے دیکو خود وہ طالفت تک اختیار فرما یا تھا اس کا

ئه خوان صدیمید کا وقع رید وعده کیا تقاک وسل کوارته مشاخر کیاری تآخان وسنها الترکشر بال غیمت کادعده کرتاسی جوتمها اسر اکا اسکا و است و این است به نظر و تنها که اسکان است و این است به نظر و تنها که است و این است به نظر است به نظر و تنها به نظر است و این است در این است به نظر است و این است به نظر است و این است به نظر اس

ایک فقرسا فاک آپ کے مائٹ و کھ دیاگیاہے۔ اس کی دوشنی میں آپ حضرت بحرضی العدعد کے اس طروعمل کو پیجئے جوانھوں لئے سوا وعواتی كمسلسلين اختياد فربايا ضاركيا حضرت عرصى الشعنسط سوادعواق بين بالكل دبى طرزا عشيادكية البين جوشي ستى الشعلبية سلم فيطوين کے باغات ، بولسیری جاراد ، جیم کی نصف زمین ، اور فذک دوادی القری کی آراضی اورمکد طاقف کے مماوکات بس اختیا رفز ا تقا، آپ سے بو ترفظ کی زمین دبا غات کے علادہ کسی غیرمنقول جا تراد کو کسی میں طور پر تقیم نہیں فرمایا ، بلک بو ترفظ کے بالے این میں میں روایتوں میں آتا ہے کاس کو صرف آپ لے جاجرین ہی بی تقیم کیا تھا۔ انصار میں صرف بنی آدمیوں سے مصد بایا تھا۔ غزش یا تغیر سال جائدادىك كب يع يكي تقيم فرائى وواس بعارتهين كدو الذافوجين كاحق كقا بلكضرورت ومسلحت كتحت آب اكتي تقيم فرائى-

اورج كيروض كيائد بيد، اس كانعل مامتر منى على المترعديد ملهكاس طرد على سع بيراتك في وفليست كالعتيم كالسلد می اختیاد فرفایا تھا۔ اب بہاں سوال پیدا ہوتا ہے کہ آپ سے غیر متقولہ جا زادوں میں مختلف طرز عمل کیوں اختیار فرمایا۔ تواس کا جواب بد 

فے وفلیمت کے ملسدیں قرآن سے ابتداہی سے سلمانی کے ذہن میں یہ بات اتائے کی کوششش کی کہ بر مال فلیمت محض تمہادی كوششون سينبين ملايد، بلك يرخار كالعمليد وانعام ب يهناني بهل بارغ وه بدرس فيمت كي تقيم كے سلسلاس ممانول يز آسك س موال کیا توان کو بواب دیاگیا بیر خدا اوراس کے رسول کا حق ہے۔ يَسْتُلُونِكَ عَنِ الأَنْفَالَ فَلِ الْانْفَالِ لِلْهُ وَالسِّلِ

تم سے بہال غنیمت (انفال) کے بالے میں سوال کرتے ہیں، کہرہ کے بیطرا اوراس کے دسول کا من ہے۔

اس جواب كے بعداس بائے میں ان كو كھيے اور تبنييس كىكتيں ،اس كے بعد كھيرا وراحكام شيئے گئے ، بھراس كا مسرت عایا كيا . جان نوكرچومال فلنمت تم كريك اس ميس سے بانخوال حسد التراق اس كررسول كلت اوراس س ايك قرابندارد واوتيون اور غريبون ا درمسا فرون كاحن ہے۔

وَاعْكُوا أَنَّمَا غَنِينَكُ وْمِنْ شَيَّ فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُّ سُدُهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِى الْقُرْنِ لَى وَالْيَتَامِى وَالْمَسَاكِينَ وَابْتَ

اُس آیت میں نیمت کے کل مصد کے والا مصریت توبتا دیا گیا مرگا، بقیدہ ۴۷ کے بائے ب کوئی وانع ہوایت نہیں دی گئی مُلُمنتا اورغيمنقول الفنيمنذ كالا/٢ حصد ببرصودت فوتيون مين تغتيم كرنا حرورى بوتا اواس كى تعرزج قرآن نئر دركزويناء اب بيمصلى المترحليرسلم ن این اسوه سے جاس کی تبیین ونفسی کی ہے اس سے معلوم ، اوتلب کر منقول چیزیں ، اگر دہ جنگ سے حاصل بونی بین آولاز ما فوجیول ين تقيم كودى جائي كى، ادر الرائعير جنگ كے كوئى منقول مال طلب قواس كو عامة المسلمين عبى تقيم كوديا جا يے كا، يااس سے ان كے مفاوكا كوتى كامكياجائة كالمؤودة بديس كوتى خيرمنقول جائداد مسلمانول كوتبيس اليهتى ، اور زان كے ساشنداس كي تقتيم كاكوتى سوال بيدا جواتھا بلك صرون منقول چیزیں می تعیس اوران ہی کو آپ سے ان کے در سمال تقیم فرمایا تھا۔ غیر منقولہ جائداد کے بالے میں اصل حم غززة بار کے دوسل له مکرچ کوبهای لفظ عام واقع بولید اسا شک موص شنی جس سے متعول اور فیرستو رزار : (ج کی چزیں ما و برسی جی بار ل بعض ائرلے آپاکے اس طرزعل پرج آب سے منقول اموال کے بلند یں اختیار فرمادیا تھا۔ غیر منقول چیزوں کو بھی قیاس کیا۔ سگریہ قباس سے ادراکے قرآن کی صاحت آرہی ہے۔

بديعى المعرمي بولضيرى جلادهن ك وتت تازل بوا-

مماافاءالله على رسوله منهم فمااو جفتم عليدمن حيل وكانكاب ولكن الله يُسلط دسله على مَن يشاء دالله على شئ حسل برد

توككورت دوليات اورشا وشف، ليكن الشرتعالى الين رسولول كوس

مرجا بمتلب فالسب كرديتا ہے - الله برحيز برقادر ب-

جو كوانتر الا الها وال الله الدائد السك لتع تمان

بيكم خاص طور جان اموال كے بالے ميں سے جو بغير جنگ كے اسلامى حكومت كے بائند ميں اُنتين خواه ده منقول بردن يا غير منقول اس كے الديس يايت بتاكركم معظم واقتدار خداكا وه خاص فضل يدجواس كر رمولوں كر سائد مخصوص بير، اس طرف اشاره كردياً كماك اس غبر کے نتج میں جو کچھ حاصل جواہے ،اس کوکسی خاص فرد کی ملکیت میں تہیں دیاجا سکتا ، بلاس کامیل مالک توفذا سرے ، اور خواکی ٹیا ہت میں دمنیا میں بنی کرناہے ، اس لیے اس کا مصرف اپنی صواب پرسے وہی مقرد کرے گاٹھ چنا مخد مذکورہ آبیت کے بوڑھیم متعادد آبیتیں اس کی توضیح کسلتے نادل ہوئیں ، جن میں واضح طور مریہ یہ بتا باگہاکہ اُسٹدہ بوبھی جارڈاد یا تھ آئے گی ، دہ کسی محضوص گردہ کا مصرنہیں ہوگی بلداس میں موہودہ **سلانوں کے س**اتھ قعیامت تک آلے والے مسلمانوں کا میں مہی ہے ، اوراس تعیم کا می چند فیود کے ساتھ حرف الم وقت باحوست داشده كويوگا، ده أيتي يربي،

جوكهرالت تعالى نے دومرى سبق والول سے رسول كود نواديا ب اس میں ضراکاحق ہے ، قرابتداروی اور یتیوں کا حق ہے اور غویوں کا اورمسا فروں کا حق بیے تاکہ وہ تہالیے چند دولتمند دن کے ورمیان گردش ر کرنے نے ، جو کھے دسول تم کودیں دھ لے اواد جس چنر سے تم كوروك دين رك جادًا دراس بالسامين المترسي ذرد ،المتاتعة سخنت *سزادین* داللیمے ۔۔

مأافاء الله على وسوله من اهل القرم فلله وللرسو ومذى الفسربي والبيشاطي وللساكين وابن السكيل كيلا مكون دولة بين الاغنيامنكم وماأتاك الوسول فحن وه ومانفكوعنه فانتهوا واتقوالله انالله ستسايله العقات

اس کے بعد محمر فقرائے مہاجر بن کا تذکرہ کیا گھیدہے ، مجمر انصار کا ، مجمر اس کے بعد آمترہ آئے والے مسلما أول كے حق كے بالے ميں وصّاً كنكى والملين حياء وسن دوره هم ادران كے بعد جوسلان الترواكيس كا من كامن كيمي اس ميں ہے - (مشرركونل)

ك س آيت كي تغبير كه لنا حكام القرآن جصاص اورا مكام القرآن فاضى الدير بن عربي الكي زاد المعادد تكيني جائي \_

ت بہاں تک توان ہی مصارت کا ذکر بیے جن کا ذکر میورہ انفال میں تحس کے مسلسامیں کیا گیا تھا ام کے آگے اس کے مصارت کورا لکل عام کردیا گذبہ ہے ۔ ر ان آیات کی چوتشریح امام ابر کریصناس سے کی ہے وہ ملاحظ ہو۔ سورہ انغال کی آیت واعلی ادندا عنی نے الے میں ذاتے میں فی الاموال سوی الارصین ونی الارسیب اذا اختارالاہ ﴿ إِلَيْتِ مِي مِورُونُ مَسْرَى الدَّايَاتِ كَي بالسيدس فرياتي مِين وما افاءالله على رسوله من الارضين فلله وللرسول ان اختاد تركها علىمنت اهلها ويكون دكرا نرمول هذا لنَّة زين الامرعليه في حسيرفله الى من راى ..... يعنى سورة انقال كانقل منفوله اميال سيسب اورسوره حشركات غيمنقولسيب.

ان آیات پس تین بعضناص طویر قابل فوری ، ایک کیلو کون دولة بین الاعتبائ هست کم دوسوا ما ان آکوالدرسول فیل من دول مدرد به بین الاعتبائ هست بیلی جار ما ان آکوالدرسول فیل من دول دول من بول هست بیلی جار من بول هست بیلی جار من اول ای تقیم بی طرح نری کان اموالی تقیم بی طرح نری کان اموالی تقیم بی طرح نری و دو مرب اول اس سے ماکل مورم دو بین مورد و مرب بول اس سے ماکل مورم دو بین مورد و مرب جلے میں برسب کو دائمی بوج ناچیک کی دورت و مسلمت کے تحت آب جس طرح جا بیس بس توقیم میں ۔ میسرے جلم میں مورد برات داغے کودی کی مرمت چند مورد و دورت و مسلمانوں کاحتی نہیں ہے ، بلک قیامت تک اسلامی ملکت میں میں اور اور اور کامی نہیں ہے ، بلک قیامت تک اسلامی ملکت میں میں میں اور اور کامی نہیں ہے ، بلک قیامت تک اسلامی ملکت میں میں ہوئے اور اور اور کامی نہیں ہے ، بلک قیامت تک اسلامی ملکت میں میں ہوئے اور اور اور اور کامی نہیں ہوئے دول کے دول کامی اس میں ہیں ۔ ۔

ان ہی آیات کی دوشنی میں بنی صی اسٹر علیہ وسلّم نے غیرمنوّلہ جا تداد کے بالے میں دہ مختلف طرز عمل اختیار فرمایاجس کا ذکرا دم پر جو سکتا ہے۔

۔ اب قرآن کی ان تعریحات اور بنی سلی اسٹرعلیہ سلم کے مذکورہ بالا طرزعمل کوسطینے مکھ کرحفرت عمرضی النڈ عمدنے شہا نہیں بلکہ تمام قابل فکرصحا بٹنکے فیصل پرفنظ ڈالتے ۔

س نے آپ لوگوں کواس لئے بڑے کھیاہے کہ میں نے آپ کے معاطنت کی جوفہ داری اسٹالی ہے ہیں ہے آپ کے معاطنت کی جوفہ داری اسٹالی ہے ہیں ہیں لوگوں جنیسا ایک آدمی ہوں آج آپ کے اس نے کہ میں بھی آپ بی لوگوں جنیسا ایک آدمی ہوں آج آپ کو لوگوں کو ایک میں بادر کس نے میری خوالت کی ہے۔ میں نہیں جا اور کس نے میری خوالت کی ہے۔ میں نہیں جا کہ ہوئی دستے ہات کو دائشے کرفے گی ہیں ہوئی دستے ہوئی دستے ہات کو دائشے کرفے گی ہیں ہوئی دائش موجود ہوئی دستے ہات کو دائشے کرفے گی ہیں ہوئی کا دائش کا میں کا میں ہوگای

استمهيدك بعدآب ع فرماياك ...

" آپ لِرُول يوسنا بركاكر ولوك سواد وان كيفتيم كحصامي بي، ان كاخيال بي كريس ان

سله بو پرزگرے مبزرنگ کی ہوتی ہے ، اس کو ترب با<sub>ح</sub>تا سوا و مسداہی ما تل کہ اکرتے ہیں سے تمام سی ابر کے ناموں کا فکرنہیں ہے ۔ صرف حقوت علی آ۔ سنرت عثمان <sup>بن م</sup>صرت علی و محتورہ کا وکر ہے ۔ مگری مذکورہے من اجواث ہم واشوا فیصد ان میں جو ممتاز لود م مس کوجھ کہاہیے ۔

کے حقوق تھیں کران پرظام کر دا ہوں۔ صال نکریس خداسے اس بات کی بناہ انگنا ہوں کوس کسی کے اور کون کا اور کوئی کا اور کوئی السی چیز ہواں کی ملکیت میں جوئی السی چیز ہواں کی ملکیت میں جوئی السی چیز ہواں کی ملکیت میں البیت میری انتقادت اور میری برخی ہوئی مراح میا اخیال ہے۔ اگر میں احکمنٹوی کی اس مرز مین کو تقیم کردیا تو آئی ہوئی اسکے گاد کیو بحاس کے اخواجات کی کوئی دو می صورت ہیں ہوئے اس کے اس میں اسے میں اسے میں اس میں ہوئے اور اس سے ہوا کہ دیا جائے اور اس سے ہوا کہ دیا ہوئے اس سے قوجیل معصوم ہوں اور آئی ہواس سے قوجیل معصوم ہوں اور آئی ہواس سے قوجیل معصوم ہوں اور آئی ہواس سے قوجیل معصوم ہوں اور آئی ہوا۔

کیاآپ وگوں ہے اس پر فوکیاہے کہ اسلامی ملکت کی سرحدوں کے لئے ایک متعل فیرچ کی خرور جہ جو دہاں ہر وقت پڑھی ہے ، کہاآپ لوگوں نے ہی بہلو پر پھی سوچا پوکہ اسلامی ملکت کہرے ہے خطے اور شہر مثنا تہویں ، مثنام اور کوفہ بھرہ اور مرحر کی حفاظت کے لئے بھی ایک متعقل فوج کی فتردہ ہے۔ اگر میں بیر سرز میں اس کے ماکلوں محمیت فوجیوں میں تقسیم کردوں توانتی بڑھی فوج کا خرج کہا سے آئے گا، ان مصار کے کا ذکر کر لئے کے بعد بھر فرجا کے کہ ۔

ىس ئے جو كچە فىصلەكىيا ہے وہ لمين جى سے نہيں بلك كتاب الشكى دوشنى ميں الساكىلى ب

مجرا تھوں نے معرورہ مسترکی وہ آیات پڑھیں جواد پردسنج کی جائی ہیں۔ پہلی گیت وصا افاء اللہ علی رسول منہ تعدید می منہ تعدید پر مصنے کے بعد فرمایا کہ بیر نفیر کے بائے میں نازل ہوئی اور کے والی آیت مااناء الله علی دسول مستا ہو ہوسے والی تمام ہمتوں کے لیت ہے ، اس کے بعد حداث جہا ہرین کا ذکر کیا ، پیران ہی پراکتفا نہیں کیا۔ بلک انعدار کا بھی ذکر کیا۔ بھراس پر مجھی اکتفا جہیں کیا ، بلک آخیس ہر کہا کہ :۔

دالذین جا دُا من بعد هم دالذین جا دُا من بعد هم ان آیات کی تلادت و تفریر کرنے بعد آخی تکویے کے بالے میں فرمایا کی:۔

> فكاتت هذه عامة لمن جاء من بده حرفته صاد هذا الغن بني هؤ العجميعا فكيف نقسم هو لاء ونداع من تخلف بدي هم بغيريسم ك

اس آیت سے ان تمام لوگوں کا تی بی تا بت ہوتا ہے جو آندہ آئیں گا توجب ہی میں صاحرو خائب سب کا بی ہے تو بھرہم صرف اِ بی موجودہ فوجیوں ہیں کیسے استقتیم کردیں۔ اور جوائ کے بعد آنے اللہ ہیں ، ان کو محروم کردیں ۔

مچرکبلا یکون دولة مین الانعثیاء من کی سے است الل کرتے ہوئٹ فرمانگ :-لوقسونتها بیشه میسه فضادیت دولة مین الاغلیاء منکه شکم اگریس ای کے درمیان اس کِقیم کردوں نویس نور در من ورنمن ف راہ یہ علاقت اس وقت ایرانیوں کے قبعند میں مقاراوران ہی سے ملما فون ہے لیا تھا، مثم اور ممکن ہے کہ ذمین کے الک یہ علاق تجبورٌ دیں اور مرادی و بین بیکار بہوجائے ۔ مثلے کتاب المخواج العم الجو ہوسفٹ سکے اصکام القرّق جصامی تشریح مورة وشر۔ کی جاگلیون کران ہی میں گردش کرتی ہے۔

اس تقریر کے بعد اورے مجع سے حضرت عرصی للٹ عنہ کی مشقصے اتفاق کیا ۔

کیا حفرت عرضی اُسٹرعند کی یہ تقریم پڑھنے کے بعد کوئی شخص پر کھنے کی جزآت کرسکتاہے کہ حضرت عرضی اسٹرعند ہے کتاب اسٹ ادرسنّت دسول النّدُبِکے ضلاف کوئی فیصلہ کہا؟ یاکسی متعقد اسلامی بھکو لیس پشت ڈال کرایک نیا اجتباد کیا۔اس تقریر کے ایک ایک جن سے پہتہ چانتا ہے کہ حضرت عرضے یہ وفیصلہ کتاب اسٹری تھرپھات سے مجبور ہو کہ کیا۔ پھرحضرت عرضی النڈرج جن اجماعی مصل کے کا ذکر کیاہتے وہ تو داپنی بھی پرانتے اہم سمتھ کاس کے علاوہ کوئی فیصلہ کرنا اسلامی مملکت کوختم کر بے اور جہاد کی دائے کی بالبیدگی کو دوک فیٹ کے بہم منی متھے۔

یبال برسوال پیدا بوسکتا ہے کصفرت بحرف اس موقع پر بنی صتی التہ علی ہستہ کے اس طرز علی کا ذرکیوں نہیں کہا ہو آپ ك بخ نفیر، خبر، مكرا در طالف و غیرہ میں اختیاد فرمایا بھتا، اس كی وج بر بہلو پر نظر نہو ہے ہی كی وج سے تو یہ اختیات دو نما ہوا بھا ۔ كے پیش نفا مختلف طرز عمل اختیار فرمایا تھا ، ان کو ترجیح اور ان کے ہر بہلو پر نظر نہو ہے ہی كی وج سے تو یہ اختیات دو نما ہوا تھا ۔ اس لئے اس اختلاف کو نتم كرانے كے لئے خرورت بھی كركتاب اللہ سے كوئى محكم وليل بیش كوری جائے ، تاكہ بجم كسى كوج ن وج الى كئياتش باقى دب ، اور حضرت بوصف يہى كوا ۔

پورد ل کی سزاکی منسوخی

قرآن نے جوری کی سرامیں ایک ہا کہ کاٹ لینے کا بھر دیاہے۔ چنا بنے ہیں پھر کے بلیش فنط بنی صلی النٹرعلب وسلّم اور صفرت صداق وضی النہ عند نے ہمیشہ چوروں کو بہ سرادی ۔ محر مصفرت عرضی النٹر عمد کے بالے یہیں یہ کہاجا تاہے کہ انھوں لیے تحط کے زمانہ میں آئ سراک دیدکردیا تھا۔

اگر حصارت بوسطن قطع یدکی سزاکو معلقاً به ندکردیا به بی تانیقیدنا به که بها اسکتا به کاکر حصارت عمر مضن کتاب دستن سے ایک ثابت شده بهم میں پاسخ اجبها دسے نبر بلی کی ،مگزاس بات پر سب کا اتفاق سے کہ حضارت عریضنا به سرام طلقاً منسوخ نہیں کی ، بلکر قحط کے ذعلانے میں ایساکیا بہتا اس بہاں یہ سوال بسیدا ہو تا ہے کہ کیا حضارت عراق کو مطلقاً نہ مہی فصط کے ذطلع میں بس مراکو بری کردیے کا حق مقلہ کم کماناب دستن میں بس کی کوئی دلیل و مثال موجو دہے ، آمندہ مسطروں میں بھیں میں سوال کا جواب و بین نہیے۔

حفرت بریفیوس قطام چرد می کا به کا ثنا بده کردیا تها اس کی بلاکت نیزی کاحال به تفاکه پدید برزیره مین خاک اثر لئ مگی تقی ، مرسرزی ادر شادا بی کا نام و نشان تک باتی م تفار فقو خا و جرب لوگ مردادا و دیچرے تک کھا جائے تھے ، ہی بلاکت نیزی کی وج سے س قطاعی نام عام الوحا دہ بوگیا تھا ، رما وخاک اور الکھ کو کہتے ہیں ، بھی ہی قصامیں ہر طوف نعاک ہی خاک ارقی نظر آرسی تھی ، اور لوگ فقر دخا قد کی وج سے زمین سے نگ گئے تھے ، اور ان کے چہرے اور سم کا رنگ تک سیاه پروگیا تھا۔ بہ قط مشاج میں برا اتھا ۔ اور اس لے پدلے جزیرہ عوب کو اپی بعید عیس لے لیا بھا اور اس کا سلسد تقریباً جو ساست ماد

جب تک قطاکا سلسڈ رہا ۔ حضرت عمرضی النڈعنہ ون مجھ روٹسے سے مہمت تنفیخ متھاکدان کے سامنے گیہوں **کی روٹی،** اور گھی نہ الباطئے۔ بلک صوف زیرِین کا تیل اور چوکی روٹی لائی جدکے ۔ اسلم کا ہمیان ہے کہم لوگ آ بس میں کہا کرتے ک**تے کہ اگرض** لانے جلہ تجھل کی کیفیت دورند کی توسندرت عمرینی الش<sup>ی</sup>ے : ہاک ہو بیامتیں کے ب<sup>یکی</sup>

اس تعط معالی کے رفتے کرسے کے سنسلہ میں جو تدبیری اختیار کی گئی تقییں ، ان سے بہت چلتا ہے کہ ملیمت کی ساری شنری ہی میں لنگادی گئی تھی۔ اور سائے نے درائع ہیں کے لئے وقف کرائیے تھے۔ شاہ ولی النٹر فساسی سے انتظام نے کہ ہی سلسلہ میں جسب فیل تدبیری اختسیا مر کی گئیں : ۔۔۔

(١) بيت الهال مين جوكي متناده سب غرباد مساكين بتقيم كرهيا كميا-

۲۱) احتکار کرنے دالول کوسخی نے ذخیرہ اندوزی سے رو کاگیا۔

ام) تمام ممالک محروسہ کے امراکو فلک بھینے کا بھک دیاگیا تاکہ متحقین میں مفت تقسیم کیا جائے ، چنا نچہ ہم سے مطابق مشآم سے حضرت او عبد الله علی اللہ مسلم اللہ مسلم کے مطابق مسلم کا مسلم کا است سے ایک موشق فلہ حضرت او عبد الله مسلم کا است سے ایک موشق فلہ روا ندکی ا

۔ ۴۶) بن پوری مدت میں خود حضرت بوشنے مذکوشت ،گھی ، گیہوں کھایا ،ا دیے دود دد کا ایک تطاہ جُھٹا : ظاہی<del>تِ کہ اس کا اثروقد مرد ۔</del> پریمپی پرط مہدگا ۔

یعقربی کا بیان ہے کہ روزا نہ سینکر وں او نے ذریج کتے جائے تھے اوران کا گوشت پی کرسختین کو کھندیا جاتا تھا، غدم کی خت تقسیم کا باقا عدد انتظام کیا کھا تھا ہے

حصرت عرضى التدك عام اعدن كراديا تفاكه اكرخدائ بس قوط سے جدد نجات نددى تو سركسانے بيتے كريس جندغويدوں اور قحط فادو

ٹ صبل میں نفظ محارمین ستہمال ہوا ہے جس کے معنی دو تروسکتے ہیں سے یا توان کا ارادہ لوٹ مارک بھا یا بھر مدرست کے قریب ہی غرض سے تقریب سے کے شاید ہماں کفاف کا کوئی انتظام ہوسکے سک انالتہ المخفلت مص ۱۶ اے ملاہ سیرت بڑی الحفلا ہا ابن جوزی ص ۱۹ س شد ایفٹا ص ۵۰ سے

کو پیچدد ن کا تاکہ وہ اپنے کھالے میں ان کو ٹریک کولیا کریں کیو کو ایک آدمی کا کھانا دو آدمی کھا لیں گے۔ تودونوں ہلاکت سے جے جائیں گے لیے یاس تحطائی فنصر کیفیت بیان کی گمی ہے جس میں حصرت عرضے قطع یدکی سر اکومنسوخ نہیں بلکرملتوی کودیا تھا۔

مؤرخی العین ہے ، مگر قرآن نے ایک ہم کے مضعط کو سدد من کے بقدرس کا گوشت میں کھا لینے کی اجازت دی ہے۔ شراب، مرداد وغیرہ کو قرآن سے تعلی ترام قراد یا ہے ، مگر یہ چڑہی بھی ان لوگوں کے لئے بقدر سردی حلال ہیں جو نقر و نا ذکی وجہسے موت کے مذہبی جا پہنچے ہوں ۔

وَدَرُكِ فَى باسب مِن قَطِيس لوگوله کے استرانی صالت یہ بچک وہ گھاس پھوس نہیں ، بلکہ بڑی اورم وار کھا کر ہیٹ ہوئے پر مجبور ہوں ، اور مجو کا بعث ان کی وجسے زئین سے نگر سے کہ اور ہزاروں من غلہ اور گوشت مفت تعلیم کرنے کے بدد ہی لوگ کے موت سے بچائے کے لئے یہ فیصلہ کرنے پر نبیور ہوگئے ہوں کہ ایک موت سے بچائے کے لئے یہ فیصلہ کرنے پر نبیور ہوگئے ہوں کہ ایک وو دو فاقد مستوں کو ہر کھائے بیٹے گھریں ہیں جہ دیاجائے گا۔ ایسی صورت میں صغرت عرف الساری ورسار وہ ہے ہے ہے ہیں اور مقال میں معرف میں اسلامی ورسار وہ کے ہیں ہے ہوں کا دو دو فاقد مستوں کو ہوئے ہوں کہ ایک کے لئے جو رہی ہو جہوں ہوں کہ اور من اضافی کو مقطر قوار ہے کو فلے بدی مزاک مقوالے دن کے لئے ملتوی کردیتے ، اس مو نع پہڑیوت کے دو حکوں میں سیکس کے دو اس کے دو کو اس میں میں سیکس کے دو کو دو اس کا مقال اس کو نا وہ کو ایک کو ایک کو ترجے و دیا ترق معابی مقالیا اس کو نا وہ کرا کا موقوں کو نا منسل کے قرائی کو نیادہ مطابق مقالیا اس کو نا وہ کرا کا جو دیا تھا کہ کو ترجے و دیا ترق معابی مقالیا اس کو نا وہ کرا کو تھوٹے دیا تھا کہ کو دیکھوں میں سیکس کے دو کو دیا تھوں کے دو کو دی کے دیا تھوں کو کھوٹ کے دیا تھا کہ کو دیا تھا کہ ان کا کو مقال کو دیا کہ کو دو دو کر کر کو تھوٹے دیا ترجے دیا ترجی کو دیا تھی کو دیا تھا کہ کو دیا کہ کو دیا تھا کہ کو دیا کہ کو دیا کہ کو دیا کہ کو دیا تھا کہ کو دیا کہ کو دیا کہ کو دیا تھا کہ کو دیا تھا کہ کو دیا تھا کہ کو دیا تھا کو دیا کہ کو دیا کو دیا کہ کو دیا کو دیا کہ کو دیا کو دیا کو دیا کہ کو دیا کہ کو دیا کو دیا کہ کو دیا کہ کو دیا کہ کو دیا کو دیا کو دیا کہ کو دیا کو دیا کو دیا کو دیا کہ کو دیا کو دیا

مچریریمی فودکرنے کی بات ہے کہ قرآق نے بچودوں کے ہا کھ کلٹنے کا چوخ کہ دیاہے ، دہ یافکل مطلق ہے قوکیا اس کے معنی یہ ہوں گے کہ اگر کھ نک کسی کی ایک سوتی ، ایک ورق کا غذ ، ایک سی صابن جڑا ہے تواس کا ہا تھ کھی کاٹ دیاجائے گا۔ قرآن کا یہ منٹ ہرگز نہیں ہے ۔ ہی دہ سے کہ بچی مٹی انڈ علیہ دستم سے مجرولی مجزوں کے بائے میں فریا ہے ہے کہ ان کی چوری میں ہا تھ نہیں کا تا جہ سکتا ۔

موفان کے نطاع سرکسی مفام نے کسی کی تھوڑی سی بھی وجڑالی، بھی والے سے مروان کے پاس دعویٰ کیا۔ مروان سے مدم کو زیرز دیا۔ اور امادہ کیا گھاس کا بائم کاٹ دیں۔ اس مفام کا مالک ایک مورون صحابی واضع میں خدیج کے پاس کیا ۔ اورشری بھر دریا فست کیا ۔ انہوں۔ نے کہ کہ بنی صلی اسٹر علیہ وسلم سے فریا لیسب کہ کا خطع فی شنس دک تر سمبیل اور کھی رکی ہوری میں بائٹے ہیں کہ جا ساکتا، مالک سنسرت رافع ہٹی گئٹ عنہ کولیکر مروان کے بہاں پہنچا اوراس کو برحد میٹ بنوی سنواتی۔ مروان سے فررا غلام کو رہا کردیا ۔ اور اوروج مع ام اسنن)

اس مدیم کی روشنی میں انتہ نے یہ انتہا دکیا ہے کہ وو دوھ میکے جھتے کھارے ، تازہ کیل اور گوشت پر ندو عزہ کی چری یں با فیہیں کا ٹاچا سکتا بحضرت عربی عاص بطنے نبی عملی انترطید وسلم سے ایک بار ورضت ہیں نگے جھتے کیل کے بائے ہیں دریافت کی توات نے نواید نے مناید من وی حاجمت عبوص کے بائے ہیں گھری کے دیں گھری کے اس پر کوئی مراہی مناہد اس کو کھڑی بائدہ کو گھری ہے ۔ البعة اس کو کھڑی بائدہ کو گھری ہے ۔ بائیدہ اس کو کھڑی بائدہ کو گھری ہے ۔ بائیدہ اس کو کھڑی بائدہ کو گھری ہے ۔ بائیدہ اس کو کھڑی کے بائے ہائے ہائے ہائے ہائے۔

م فرف کے بعد آپ سے ایک اصول مقرر فرمادیا: ۔۔

وصن سرزن شنیتا بعدان یو دبیه الجرین فبدیغ تقاه کاری المحتی فعلیده انقطع کرد

عُدَّا وربیل کے کھیاں یا گھریں بیٹی بائے کے بدرہیشندر سے ہیں ہوری کرے گا فرگرا یک ڈھال کی ٹیمٹ کے بقدر فری کی فوس کا باقد کاٹے ہے

که اگروه بساکه کا تو پواس کو کچه مزایمی دی بطائدگادرا ب تادان بمی نیاجائ کات دُهال کی قبرت کے باریس ا مزانشات ارات ہوئے ہیں۔ الم الوصنیون نے وس درم ممرقہ کا نصاب مقرکیا ہے اورائن نلاش نے عمین درسم ۔ ماہ سرت بڑنمن اضطاب ابن جوزی صف دايرداقد جائكا-

پہلے بھلرس توآپ نے اہل نے ورت کے باہے میں فرمایا کہ اگر وہ بغیراج آرت کمی باغ سے بھیں وغیرہ کھا ہیں توکوئی مضا لقہ نہیں ہے۔ انبیۃ بائدھ کو گئر ہے جہ نے کی بخشش نے کرنی چذہیئے۔ دو مور پہلے میں فرمایا کہ اگرکسی نے بھیں یا فلدکا سے کر کھللیان یا گھرمیں رکھ معالیج تو بھراس کی بچرری میں وابخدا میں وقت کا گاھے گا ، تب وہ جارچہ روب ہر کی ٹیمٹ کا بور، واجھ ارتباط میں با تخ نہیں اس کا مطلب بہنہ ہم ہے کہ بغیر ضرورت وہ جارہ کے کہ تیز میچا لئے والے کوکی منوان دی جائے گی ، بلکہ اس کا مطلب ہے کہ کا تامیل

ا وسنی الدّ مدیه سلم لے به قرآن کے عام حکم کے تحت اتنی تخصیص فرماتی ہے کہ اگرکوئی حاجمتن چھوٹی موٹی پیزی بغیراجانت استعمال کرنے یا بہائے انواس کوکوئی سزا جہیں دی جاسکتی قوجی، عام آلزمادہ میں لوگ ہی سے زیادہ محتاج وضرورت معظا الدر حضرت عریض نظع یدکی سزاملت کوکوئی سوائی کا فیصلہ کتاب السّرادر سنّت رسول الشرکے خلاف کیسے مشہر گیا، یہ تو نبی میل الشرعدید وسلّم کی تعیین مقالی محقال محقال محقال محقال الشرعدید وسلّم کی تعیین مقالی محقال محقال محقال الله محقال محتال محتال

حفرت ٹرمی الٹرمز کے ہیں نیصد کی وضاحت کیلئے ان کے ایک دوسرے فیصلہ پریپی نظرڈال بینی چاہتیے ، جوا تقول لئے اہل اسمطرار کے بالسے بیں فرزا کھا ۔

قبید اور یہ کے ایک شخص کی ایک تمیق اوسٹی صاطب بن بلتھ کے خلاموں نے پرائی، عُوہ پڑے گئے اوسٹنی کا الک ان کولیکر حضرت عرضی اللہ عدی کی فدمت میں آیا۔ حضرت عرضی التر عنہ کے سلسے خلاموں لئے پردی کا اقرار کرنیا۔ حضرت عرش ان کے مالک کرب کر واقعہ کی اطلاع دمی اور کثیر بن العسلت کو بلایا اور چھ دیا کہ ان کام کا کا لئے کا طرب ہی حضرت عرش کو ملم بھا کہ خلاموں لئے فقو وفاقہ سے مجبور مِنزر بر خلط قدم اسمالیا بھا۔ حضرت عرش خلاموں کے مالک کو بلایا اور ان سے مخاطب ہو کرفر فیا یک مجھے اس بات کا طرب موت کہ تم ان سے کا مرفیق موادان کو اتنا خاقہ مست کھتے ہو کو ان میں سے کوئی پیزس کا مطال ہو تا اس تومیں ان کا بابنے صور ورکا ہے ویتا ارموان کو ایسٹی کے بچاتے تم کو مزادوں گا بچنا نچہ مالک سے اوشٹنی کی تیمت بہتے کو ان

التحريس بم حافظ ابن تيم كا ده ترهره لفل كرتي بين جمة النول لن حضرت عريضًك بن فيصله بركياب المنطق مين -

قطے دالے میں نقردفاقی شدّت عام آدمیوں کو انتاجیوالا مزورت مندمنادیت ہے کہ چرکے لئے بھی یومکن نہیں رستاکہ وہ سدرس کے لئے چری سے محفوظ وسکے۔

چورکو بدڈ حیل حرمث ان دوہمناددل کے منفاطیس دی گئی ہے۔ کران کلال دہ بس طرح نے کواپیز جہم وجان کے رسنستہ کو قائم دکھ سکیں وا در کھریہ باست کھی ذہن نشین دہمی چاہیئے کہ قحط کے فان الدينة افرا فانت سدة مجاعة وتشارة ملب على الناس الحامية والفردرة فلا يكا ديسام السارق من ض ورة تل عوما بيسل به دمقه

كيراك طويل بحث كرائ ك إحد الحظية مين ال

وهرماذون له في مقالة صاحب المال على اخل سابيد لل رمقة وعام اعجا منة كيترفيد المحاويج والسادق والمضطرون ولا مته ميز الستغني منهم والسادق

بغيرحاجة فاشتبه من يجب عليه الحديمن لايجب عليه فل ن تى له تعبرا ذا بان ان السارق لاحاجة به وهومستغي من السرقية تطع عن

زمانین خردد تحدوں ، بوکول اور مضطور ن کی کرت ہوتی ہے اعداس ذمانیس یہ تمیز کرناسخت مشکل ہوتاہے کہ کوئ تنفی ہے اور خرورت کے بنیزاس نے جودی کی ہے اور کس نے واقعی خردت سے مجبور ہوکر بڑری کی ہے ، اس اختیاہ کی وجہ سے درگز دکیا گیا البتہ جب یہ داختے جوجاتے کہ چرمی کرنے والے کو واقعی ہس غلط اقدام کی کوئی ضرورت بنہیں بھی تواس کا یا مخد خرد کاٹ ویا حائے کا۔

ال نفصيلات سيحمد، ذيل بائيس معليم بهويش: \_

ہوں۔ اُرکسی کے باتے میں تعیدن طور پر ببد معنوب موجاتا کہ اس سے بغیر کسی سند پر ضرورت کے چیزری کی ہے تواس کا یا ہر فظعی کا دما رہا تا ۔

ہم ۔ مزاکا انواصرت ذیا نا تھا تک بن اس کے : حدیم اس پراسی طرح عمل دواً دکھیاگیاکھیں طرح اس سنے بیپنے ہوتا تھا۔ کہاں تعصیلات کے بعدیمیں یہ کھینے کا گھا آتش رہجا تی ہے کہ صفرت اما روق اپنی النٹرصد کا یہ فیصلہ کمتاب وسنست کے خلاف بھیا آ

### حآرخمر

جن اوایات عرفنی انترعن کوتیدی اسکام که نیبت میں میتی کیاجاتا ہے ، ان میں ایک حدّ فرد نتراب کی مزا) بھی ہے ، اس سلساتیں پر کہاجاتا ہے کہ جدنومی اود عہد صدیقی میں شرابیوں کومین چاہیس کوڑے سزادی جاتی تھی ، مگر حضرت بڑھنے اپنے اجہالے چاہیے مجاسے ہمی کوڑے مزامقر کی ۔ بادی انتظامیں نئر پلی اسکام کی یہ دلیل واقعی بڑسی دزنی معلوم ہوتی ہے ، سگرس سلسلہ کی شام آنصیدیش چپ سائٹ آتی ہیں تو بھراں دلیل میں کوئی وزن باتی نہیں دہتا ۔

قرآن میں شراب کی حرمت کا بھ قوصراعۃ آیاہے ، موکس کی سمزائے المے میں صراحتاً کوئی بھی نہیں دیا گیاہے۔ اس لئے سی صلی الشرملے۔ وسلم نفراب یا فشہ آور چپڑوں کے بسنے والوں کو خرورت کے مطابق کم وبلیش سمزائنی ریز فرایا کرتے سکے ، کوئی متعین تعداد آپ سے مغرونہیں۔ فرمائی ، چنانچہ کمبھی کمی شرایی کو دس بلیس کوڑے یا لات سکے مارکر چھوڑویا گیا۔ اور کہی قیب چالیس کوڑے اور کیجی سی بھڑمی یا کوٹسے تک

لحاف وہی بی محکاس ارش دکی طوف ہیں ہیں آبیٹ نے فرمایا که شبر کی حالت میں سرکے اجراسے بازرہو کہ اعلام المی تعیین ج اس ۲۳۔

کی سزادی گئی ، اورکیمی آپ نے حاصرین سے کہا یا روحیس کوج کچے ملا اس نے اس سے مادا۔ اس کا کوئی خاص شمار نہیں تھا کہ کتنی سزادی گئی ۔ نہد نہیں کے چندوا قعانت ملاحظہوں ہـ

۱۰) لیک،باربنی سی الترملید وسلّم سے فرمایاکرپہلی بارجب کوئی شراب پستے توہن کوکوڑے لسگاؤ، ووبارہ پستے توبھوسزاوو، نتیسری بار مجی ایسا ہی کرو، اگریجینی پار پستے قواس کوقنش کرو۔ والپروا قوم

اس دوائنت سے بریت نہیں جستاراس کوکتنی مرادین چاہیے، مکر برصاف معلوم ہوتا ہے کہ اگراس گذاہ کرے پر کوئی احرار کرفے سکے تو پوکتی یا پائیزیں بارتسل کروں ۔ قتل کرنے کا توجع آپ نے دیا ہے ، وہ اگرچ محض تہدیدا وراس کی اہمیت کے لئے ہے ، واقع قتل کرنام تصور نہیں ہے ، یسی طرح کا طوز بیان ہے جس طرح ہم ہو لئے ہیں کہ فلال شخص توکروں زونی ہے ، جنا بچر ہی وجہے کہ مذقوق آبی نے کسی عادی شرابی کوفتل کی مزادی ، اور نہ فلملائے واسٹدین میں سے کسی مے ایسا کھیا، مکواس سے شراب فوشی کے جرم کا تہیت اور شدت کا بورال درا اداری موتا ہے ۔۔

ان عبدالرحن بن الربز عند دوابین کرتے ہیں کرگویا میں اپنی آنکوں سے دیکھ دہا ہوں کہ بنی صلّی اللہ علدہ سلّم کے ساھنے آیک تُرائی الداکسیا آیٹ نے حاضرین سے کہاکی اس کو پیٹی جانچے کسی نے ہائے سے ، کسی سے جوتے سے ،کسی نے ڈیڈے سے کسی سے کھورکی تازہ بہی سے مارا ، اورکسی نے اپنے کیٹرے سے جیٹکا ویا ، اورنؤو بنی صلی اسٹر علدہ سلّم سے ایک مشعب خاک ہیں پریجینی کا

اس ردایت س سبی سزای کوئی تعییں جہیں ہے۔

۳۱ عقبہ بن حرث شعص بھی بخاری میں ہی طرح کی روایت ہے جس میں برہے کہ قعبان یا ابن نعیمن آبی، کے سامنے لاے کئے انھی اے شراب ہی بھی ۔ آبے ہی وقت گھڑیں نشریف فرمائتے ، جولاگ وہاں بمبیٹے ۔ بھے ، ان سے آب سے فرمایاکران کومارہ ، چنان نچالوگوں کو جوج میں میں سے مارا۔

(۳) حضرت ابومبریره فضعے مردی ہے کہ ایک ٹرانی شخص کو آپ کے سلنے لایا کیا ، آپ سے حاضر بن سے فرمایا کہ اس کومارد ، بچنا نچر کسی لائٹ کے کسسے کیڑیر سے ، کسی لاجو تے سے مارات ، بھرآپ سے فربایا کہ مکتنوہ اس کو زبانی زجرد تو بیخ بھی کرد ، بچنا تیج کسی لے کہاُد :

ماً تفیت الله ماخشیت الله وما استجدت من قوالسُّری نافرانی سیمی نهیں بچا ، تجد کونداکا توف بھی نهیں آیا وسول الله علیه دیسلو

کسی ہے کہاکہ خدا گر کو دسراکرے ٹوائی۔ سے اس ہے متع فریایاکہ ہی سے شیطان کی مدد ہوتی ہے کیوبحدوہ توبیا ہتا ہی ہے کہ ندا کے کسی بین ہاکی دسوائی ہو۔

ساتب بن پڑ بدرشی الشرعت سے مروی ہے کہ:۔

کنانونی بانشارب علی علی دول ادنا سی الله جهد نیوی ، تهد صدیقی ادر عهدفار قی کے ابتدائی ذائر تک جب ئے بعض روایتوں میں پانچین بارہ ب کا ابودا و داورتہ ہی، ابودا قود میں ہر روایت مختصر ہے اور پہتی میں شفس ، کے اتنے الفائم کاری ادر ابود و و دو دونوں میں بہی ، بقیدالفا فاصرت ابودا و و کے بہی ۔ عليه رسلم واحرة الى بكر وصل رامن خلاذة عسم من المن سلط كونى شربي لا ياجه اتويم لوك اس كولين ما تقدم الميد من ا فقوم اليه ما يل يناون الناواد يتناد بكرى و جنون ورون سورون سورون سورون من المنت تقد

بنی صلی الترطلب وسلم کے عمل کے باتے ہیں سی بڑسے جوردایتیں مردی بی ، ان بیریسی ایک نظرة الدلیجے ۔

دا حضرت انس سے دوایت ہے کہ بنی سی استر عسر وستم کے سامنے ایک شرابی لایا گیا توکیٹ ہے اس کو کھجود کی بھال یا رہنے گی بن چوبی بچرمی یا کوٹر سے میر نفزیبا چالیس ضرب ماری بہی طروعل محفرت او بر صدایتی مین نفتیا دکیا ۔ موکو حضرت مورش نے استی مرب

كرويا ردمسلم

بیملے حضرت انس بھی روایت کولیجتے ، ان کی مذکورہ روایت مذکورہ الفاظ کے نشامسومیں ہے ، ا دریہی روایت دوسرے واسطرسے مسلمیں اور سخاری میں مذکور سے جس کے الفاظ بہلی : -

م ما و دو دوی و ماروسه بروسه می هاوید به بی از این ما المباده می الله علیه وسلوم به و این ما المباده و النعال و حال ۱ او بکر ادیعن

نی متی انڈ علیے سمّ ہے تراب کی مزاکھجورکے کوٹے اور جوتے سے دی اور معرّت او پرکر انہتے ہا ہیں کوڑے کی مزادی ۔

یهی روایت ایک اوروا سطرسے حضرت انس مِنے مرزی ہے جس بہتجاں اویکوارٹ بنے بجائے نفیدل اویکر باد بعب ہو۔ حضرت عرضکے بلسے میں ہے کے فحل عسر شما این مچھرین دوایت ایک اوروا سطرسے مکم میں ہے جس برویتے کہ :

آن النيصلى الله عليه وسلع كان تيض ب في المنصل الشوسى الشاعلية ألم بسأاه قات شُراب كى مزاجاليس بلجوييل والنعال البعين بلجويل والنعال البعين

میرین ورمعان رسین در زار مداره که امن که امار زندر سرد به زیرار دنته رنظمته سر ا۔ آپکسنے علا کے بین کے بغیر جوتے اور کوٹے یا چھڑی سے مزادی اوراً پیُسکے بعد متصرت ابو بجریننے چالیس کوٹے مزادی ای ان کے بعد محضرت فار**دی ن**فینے ہم کی کھٹے مزامقر رکی ۔

۲: ۔ آب و دسچر اوں یا ددکوروں سے بیک وقت چالیس کے فریب سزادی اور تنفرت ابو پر نے یہی یہی کیا ۔ اور حضرت مرفعے سی کورے سزادی ۔

٣: \_ آبِّ نے جوتے اور چیڑى دونوں سے چالىس مزب لىگائى، اور ندرت الو كريٹان بھي يہي كہا۔

آگراہ تھام دو ایات کوخود سی صی النہ ملبد سکم کے طوز عمل کے ہتا ہے۔ برئموں کراچائے تو بچراس پرکوئی خاص اعتراض بہیدا ہمیں ہوگا کیو یک قرآن جس بالے میں کوئی صریح حکم ہمیں دیتا ہے ایامطاق حکم دیتا ہے۔ آپ ہس بین انتظامی نرورے اور صلحت کے بیش نظر مختلف خاصل اختیا در ایا کیے تھے۔ بیکن اگران تا مروایات کو ایک ہی واقعہ یا حکم کی مختلف تعبیر بھیا جائے تو بھران میں توافق بدراکر تا سخت مسلم ہیں ۔ خاص طور مران کی ہیں دوایت کا جس میں دو بھیر اوں سے بیک قت ماسے کا ذکر ہے ، دوسری اور المیسری دوایت کے ساتھ کوئی آوافی نظر ہی ہمیں آتا ہے۔ میں دوایت کا جس میں دو بھیر تھا بال ذکر ہمیں ، ۔

ایک برکاس میں محفرت انس بنی النّدعت نے اربعین (چالبیں نہیں بلکہ نخ اربعین چالیس قریب کہاہتے ، ایساکیوں ہے؟ دومسے اس میں دوجھ طویل سے بیک وقت المسے کا ذکریے ، اس کاکیا مطلب ہے ؟

پہلی باست کا بواب اس کے ملادہ کچھ نہیں ہے کہتی صلی النٹرطری سنہ سے کوئی متعین مزائییں دی ،اس ہے جس صحابی کیرج علم ہوا ، یا انحوں سے جوائدازہ کیاء اس کے مطابق میان کیا ۔اورچ ہے آپ سے مختلف مواقع پرجرم کی کی وزادتی کے بیش نفوانختلف مزائش ویں کی لیے ہس اختلاف احوال کا بیان صفرت انس آخے ان الفاظ میں کیا ہیے ۔

دو مری بات بعنی دد پچوٹم ایرل سے مالین کا مطا سباجش انتر صدیرشدند یہ بیان کیا ہے کا دونوں پچھڑ بیوں یا وونوں کوٹوں سے الگ الگ چالعیں خرمیں نکامٹیں بعنی ایک سے ملیں ، پھر دو مری سے ملیس ، یا کم ویلیش ، نواس دس بیت ہ ، مراد 'پیڈھیں تکاف محدس ہوتا سپے اور یہ استرلال کی مندیا دہی نہیں ہیں تین کی میٹ واس میں چالعیس خرب کا ڈکر نہیں ہے ، بلک قریب چالعیس کا ڈکر میٹے ، تو پھر یہ کہنا کھوٹر میچھ میوسکتا ہے کہ بچالعیس حرب منتست نمونی میٹ ہے ۔

بظاہراس کے دومطلب بح میں آنے ہیں۔ ایا۔ برکر آپ نے خود مزائبین دی ، بار مبسال آپ کا وستیر کھا ، حاصری سے ممزاجیے کے لئے نواتے تھے ، ہیں لئے مکن ہے کہ ہی وقت دوآدمی مو یؤد ہے ہون ، اورآپ نے ان سے فرایا ہوا وردونوں آدمیوں نے دوچھڑ ہے سے اراج وادراسی مزاد لوائے کو صورت انس شنے اس طرح بیان کراج کر آپ نے دوچھڑ می سے مزادی۔

دوسرامطلب بہ ہوستانے کہ آپ نے تودیا جن سا سب کوسم دیا ہو، اینموں نے دو تھڑیوں یا در کوزس کو لماکر سرادی ہو، تاکھڑ میں شدت پیرا ہوسئے ۔ فوض دونوں صورتوں میں ود تھڑ لیوں سے چالیوں کے قریب چوٹیں لکا لئے کے معنی بہ ہیں کہ ہی کے قریب چوٹیں لکائی گئیں دجو ہراہتھی،

اب حضرت بی کی دوایت پرغور فرطیئے۔ مذکورہ روایت میں تودہ یہ فرطتے میں کہالیس اور می دولوں مزامی سنّمت میں میکر بھی چالیس کی مزادیادہ پسندہے۔ یہ دوایت بھی سنّم کی ہے میکن سنترے دو سرے واسط سنے اور الم م بخآتی اور نمام انتر صوریف سے متعدد واطف سے نقل کیا ہے کہ سیں اگرکسی جمرم کو نزادہ ں اوروہ مرجائے تو چھے کوئی افسیس نہیں ہوگا ایکن اکسی نڑنی کومزادہ ں اوروہ مرطبے قرس اس کانوں بہا اداکروں کا کیونکہ :۔۔

ان رسول الله عليه وسلولونينه وسلولونين وسول الله عليه سلم الله عليه وسلولونين في مقر نهي الم

ان کامقصد برنقاکه اگراگ نے حدثم کی کوئی تعداد مقر کردی ہوتی جیساکہ دو سید بُرَا دور پیں کیا ہے ، تو پیم پیس ہر شرائی کواشی ہی سزا دینا خواہ وہ مرنا یا جیستار لہت و پراس کی کوئی ذمہ داری تسوس نہیں کرتا ، کیو بح آپ کی تعیین وی خی کے ذریعہ ہوتی ۔ سیس آپ کا حزیق کم مختلف رہا ہے ، اس لیے لیستا جہ السید کے سراکا مستحق ہوتو معرم جائے کی صورت میں قتل خیطا کا استخاب ہوا۔ اس لیے اعتباط نہا جا اس ہی کوٹے سزا دینا ہسند کرتا ہوں۔

ا د**پرد**الی روایت سے بہت چلنتا ہے کہ آپ سے چالیس کو زیاوہ بہسندکیا۔ ہے مؤدو *دری رو*یف کی دیشنی میں آپ کا فردعل میٹا ہوں۔

قریب قریب نما مری بیُن انس کرنے میں کا صفرت علی دئی اللهٔ عد کے پاس دمضان کے جیسے میں نجائنی سا ع فراب کی حالت میں لایا کیا ، آپ لے میں کوئٹے کوڑے مرادی اور قدید بھی کرویا۔ ووسیے ون مجھ وہ سیاسے دیا کیا تی آپ سے مجدود بارہ بسیس کوٹٹے لگائے اور لگا کرفرما ماکہ یہ بیس کوٹٹے اس جراّت و ہے باکی کی مرا ہسے جو تھے نے دمضان میں اخانیا رکی ہے راہ

دینی آم می دنین کفتے میں کہ نے رہ کامٹر جب ہس مسال میں مزامقر کرسے کے لتے ممتاذ سی ب<sup>ا</sup> کوم<sup>غ</sup> سے مشورہ کیا۔ توسنرے ملی بنی ہش معہ ادری دادھی اداری اور بن موف<sup>ن ک</sup>ہی ہے صب سے پہلے اس کا مشورہ ویاکہ اس کوٹ ہے مقرر کی جائے کے

وارقطى مين ايك دوايرت حضرت على عنى الشرعنسية بنبس بي النسون النون الم مواحة فرما يليه :-

ان اسول الله صلى الله عليه وسلوحل في الحدر ثما منين وسول ترسل الله عليه مله عالى كرئس مي مزادى ب-

انہ طحادی ہے ہینرت ملی رضی النٹرعنہ کی ان ہمی روایات طرز عمل کی وجسے یہ مکاد اسے کر حضرت ملی ڈی النٹرعنہ کی ہل روا بیت ککیسے عمل تھوں کیاجہ سکتلہے جس میں چالیس کی پسندید کی کا ذکر ہے ، کیویحہ وہ ایک روا بیت ہے ، اول مصرب اس کا حزر نمن خوخرت خرشی اہتم عملہ کوان کا مغیرہ ویٹا ، کھیران کا بیادشا دکہ نبی صلی النٹرطار ہیں سے حدوثر کی سزاایس میں دی ہے ، ظام برہے کہ ایک روا بہت کے مقا با پیم آئی روایتوں کو تمذیج و بنی ہموگئی۔

حسرت ہی رضی النٹروند کی مہی روایت کومیے تسلیم کرلیاجئے جب بھی یہ بات قربہ وال نہیں ثابت ہوتی کرسنّت نبیی جاہس ہی نتر ہے بلااس سے توبہ بات ثابت ہوتی کچ کہ دونوں طرز تل است کے مطابق ہیں - کل سدن نہ بعنی مصنرت ہونے کے حاذ عمل کوا غول سے منت کے خلاف قرار نہیں ویا بلک فرہ الک سنّت تو وہ نوں فعل ہیں محک جے پسزال ہندہے ۔

ظاہرے کہ ن کی بہ پہندیدگی ایک احتیاط کی بنا پر بختی جیساکہ ویؤڈکرآپکلے کہ وہ میں مزکے باسے میں ہم ست خاتف مہت ہے ، اور یاں خرج معافی الآ تام جلاء میں ۸۸۔ سے فق الباری وارتھنی وقیر سرہ ۔ سے یہی دوایت ان ہی الفاظ کے سد خوصوت حسن بعدی می الشرحة مدی ہے ، کنزالعال ۔ پھر یہی کمکن ہے کہ دہ چرم بہت کرور والم ہوا وراس کر سلھنے رکھ کریہ بات فرمائی ہوکہ مجھے چالیس ہی کوڑوں کی مزاد بینا ذیا وہ پسندیدہ ہو کیو بحد زیاوہ مزایسے جس اس کی ممدت کا خطوص ہے ۔ مگر یہ تزہیں ہوسکتاک وہ چالیس ہی کوٹھے کی مزاکو سنست ہواں مراومندالخفا ہ حضرت بحرضی اللہ عد بحکے طرز جمل کو پھی سنّت قرارو ہمیں ۔ بعض لوگول ہے اس کا یہ بڑواب ویا ہے کہ سنّست سے پہاں مراومندالخفا ہ الانشرین ہے ۔ مگر یہ بات ہی ہے جھے نہیں ہے کہ صفرت ملی بھٹے دونوں سنّوں کو ہرا پرسنّست کہا ہے ۔ یمکن نہیں ہے کہ ویسنّست نلغا رکوسنّست نبزی کے ہرا ہر درج عطاکرتے ۔ جبکہ سنّست نبوی ہی کی حوج و گئی ہیں وہ حضرت بویضے کشنے خمسائل میں اخستال عث کرچکے بخفے ۔

غرضیک حضرت علی صنی استرعت کے ہی ارشاد کو حس میں جالیس چرٹوں کا ذکرہے۔ صرت مستّست بنوی تسبلم کرایا جائے تو بیرائے اس برزخس اورن کی دویات کی توجیرہ ہمیں بن میں جس میں استی کا ذکرہے ، اوراگراستی والی دوایت کونسلیم کرایا جائے تو وہ توں کا۔ موقع ومحل تنعین میں جاتا ہے میسی جس طرح بنی حسلی النٹر علیث ستم فیرم کے جرم کی فوجیست کے پلیش نظر مختلف مرائیس تجویر وطف تھے۔ سی طرح علیفائٹ راشدین بھی عمل ورا کہ فرطنے تھے۔

اں نمام تفصیلات کاخلاصہ یہ ہواکہ چوبحہ صاخم میں خرورت ومسلحت کے نخست بنی صلی انڈ علبہ سمّے سے مختلف مواقع پر مختلف طرف عمل اختیار فرمایا ، ہن لیتے آپ کے بعداس سزاکی تعیمین اوراندانے صحابۃ کام جا ردامیّں ہوگسیّں ۔

۱۱) ایک پرکآبگ نے مذقو تو کوئی منعین سزادی اور نرمتعین سزادین کا کھی فریایا ،آپ کے سیسنے جب کوئی ترابی پیش کیاجا تا مثلاً ہوج. لوگ وہال اس وقت موج درہتے تھے ،ال سے فرط نے تھے کاس کومارد ،جس کوچڑ چیزملتی متھی وہ اس سے ایسے لگتا تھا ۔ پہلے سے درتو ضرب مفرد کرے مرزادی جاتی تھی اور اور نر بورس ساس کاکوئی شمار ہوتا تھا۔

(۱) دوسری رائے یہ بی کہ آبے سند کسی جالیس سے کم ، کھی چالیس او کھیں ہی کوشے کی سزادی ۔

رم، تيسري رات به ب كآئ كندد وچراى سے چالاس كے قريب مزاد اوالى .

(٣) چوکتی دائے یہ بوکار کی لنے چالیس سی کوٹرے کی مزادی اورد لوائی۔

پہلی اور دوسری دلئے حضرت عرض محضرت عثمان وضی التلم عذ، حضرت علی ان حضرت عبدالنہ میں عباس نی منرت ابو ہرمیہ دخو حضرت طبح ہی محضرت سا ترخی بن برید کی ہے۔ جن دوایتوں ہیں به ذکر سے کہ آئی سے سراویسے کا سجھ دیا۔ ان جس سے کسی ش کہ آئی ہے یہ فریا ہو کہ چاہیں یاچالیس سے کم کوڑے یا جرتے لگا ان ہیں صرف اتنا ذکر ہے کہ آئیا سانہ حاضرین سے سمزائیسے کیا اور انھوں سے سرائیس سے کم ،کسی سی انسی ایس کہا دورانھوں سے سرا دیدی ۔ اورجی دوایتوں میں فکر ہے کہ آئی ساخود مرزوی ۔ اس میں کسی ہیں چاہیس سے کم ،کسی سی اس کسی میں ہمتی کوٹوں کا ذکر ہے ۔ استی کی تا میں موقوں و بالاصحابہ کرام کے علا وہ حضرت نوبر من محضوت عبدالرحمان بن عورت ہونے و خیرہ بھی کرتے ہیں ۔ تمام ممتاز صحابہ کی تا میں میں باہر استی کوڑے کی مرزاکو تمام ایمہ تابعین اور تبی تابعین سروری قرار دینتے ہیں ! مام ہونی ہے۔ الم مالک امام احد بن حذیل تو مواحث اس کے قائل ہیں۔ اور امام مشافعی کھی دوایت سے بھی ہیں کی تا میں براتی ہے۔

تیسری رائے کے موید سفرت انسخ میں۔ اوپر ذکر آچکا سے کہ یہ روایت ان سے نین ناسطین سے مردی ہے، اور تینوں میں تواق نہیں ہے۔ اوپر ذکر آچکا ہے کہ یہ روایت کی دوایتوں میں تواق ہیں اگران کی روایتوں میں تواق ہیں اگران کی دوایتوں میں تواق ہیں اگران کی دوایتوں میں تواق ہیں ہوائے ، یا بھراس کو است کے

قرميب مأنا حاسمة .

چوکھی دوایت کے مؤید منفرت ابد بجرصد رہتے رخ ، صفرت علی ، اور صفرت انس رضی النٹر عمد تغیوں صفرات ہیں ، صفرت انس کی طریح تصفرت علی کی ہس دوایت کو کہی آگر تسبیم کرلہا جائے تواس میں احدان کی دومری دوایتوں میں احدان کے طرز تمراجی لفظ ہم نشز آنذ ہیں ، ہس لئے ان کی ہس دوایت کو کہی اختلات محل ہی ہم مجھول کرنا ضروری ہے۔

ادپراسرہ بنوی کی ج نفصیل کی گئی ہے ، ہس کی روضنی میں مصرت صدان خ اور صفرت پویسے فیصلوں ہا ہے۔ نی صلی انڈ علیہ وسلم کی دفات کے بعد تصرت صدیق جے سلمنے ایک ٹراپی لایا گیاتو آپ سے فوڈ مزانہیں دی ۔ بلکہ آپ سے ان وگوں میں سے دیک صاحب کوبلایا ، مجتوں سے غزدہ حتین کے دن منی صلی انٹر علیہ وسلم کے بحکم سے ایک ٹراپی کومزادی کا تی اوران سیر مزاکی توراد دیافت کی ، تو انھوں سے جائیس کا انوازہ مبتایا - آپ ہُند سے ان ہی کہ انوازے کے مطابق مزادی ۔ و بیبلی

اس دوایت کا پر نفظ خاص طور پر فانل فکریسے فقوصه او بعیب جالیس کا ندازه کیا۔ مجر اس سے بھی زیادہ فانچ دوایت حضرت عبدالندین عباس کی ہے۔ فرانے میں: ۔۔

> عد بنوی میں شراب بینے دانوں کو م تقوں، جو توں اور ڈو تگروں سے اراجا تا تھا۔ محرع عدصد يقى مِن جب شراب نوشی کھر زیادہ جوئی آب سے فرمایا ۔اگرشرب نوشی کی کوئی سزامتعین کودی جا توہیر بخااج انھوں نے وکول سے دریانت کرکے یہ اندازہ لکانے کی کوشش کی کہ د**میول** کے زما رئیں جتنی سزاد کیاتی تھی ،اس سے تربیب سرتعداد کیا برستی ہے۔ چنا نچہ آب سے قریب تراندازه کے مطابق بهائمیس کی مزامفرد کی۔ آپ کی وفاست کے بعار صفرت مرفعی النام عربهی ابنلاثے خلافست ہیں اسی کے مطابق مزادی<u>ت میں</u>۔ پڑایک بارایک **بہابرصحالیج ہے** اتفاق سے شراب بی لی۔ آب سے ان کو سُلایے کا حکم دیا۔ انھوں نے کہا آب مجھے مزاکسے وے سکتے ہیں ،بیکہ کتاب انڈریے نجے س ل*سے بری کرد* بائیے ۔حضرت ع*یضے فرمایا کون سی کتابالغ*ر ير بحس مير يرب كرمين تم كويمزا وول و بولياسي قرآن مجي ميرب ديس المن الذي المنوا وعلى العمالمات جنائ في اطعوا اذا ما تقوادة وكسايمان لاستة اور بمل صالح كما اعفول ك جو کورنه کی کهایی لیاات میں گناه و بین بسیحی**ک ده دُرتے نیسے میں غزوہ بدر، غزوۃ احد** ادر آم مجنكون مي ترك بوچكا بول-اس لير آب مح مزانهين في سي بحد من وسط ابن عباس ينبي الشرع نصيص كاجواب يسية كيلت كها- ابن عباس فضل فرما ياكريه آتيت ان لوگوں کے لئے ذائل ہوئی تھی جوشراب کی حرمت سے پہلے انتقال کر بچے تھے۔ ان کے لئے كهاكي سے كايمان و تمل صالح ، اورخوت خدا كے تقا اگرا كھوں نے اسے استعمال كراہيا تو ان کی کر نست نہیں ہوگی۔ کیو بحریس کی حرمت نازل نہیں مود تی تھی ،مرکز شراب کی جرمت کے بور دولگ بڑا رسٹیں گے ان کے لیئے یہ آ بہت ہیں لیتے دلیل نہیں بن محتی کا**لا آب**

سے ذراہی پہلے قرآن سے کہدیا ہے کہ انصاالحتم ہلیسٹم الانصاب والازلام رجس منعل النبیطانی جنب ورجہ کے انتہا الحقم ہلیسٹم الانصاب والازلام رجس منعل النبیطانی جنب قردہ اس کی حرمت بھی ہم کا میں اس میں اس کی حرمت بھی ہم کا میں ہم ہوتا جہ ہجے ہے ایک میں اسلامی کا دعوی کرتا ہے تو دہ اس کی حرمت بھی ہم کا میں میں اسلامی کا دعوی کرتا ہے میں اسلامی کے دورع بدائرین بن عون نے بمشورہ دیا کہ اس کی کوڑے کی مرادی جاتے ، اور ہی برسب سے انتخاب رکیا ہوتی ہوتا ہے ہوں اس

شراب نوشی کا ایک بھی واقعہ ہیں تہیں آیا۔ بلک حضرت عرایے کا دیں یہ دبا پوری ممکست میں بروی تیزی سے بھیل رسی تھی بچنا ہم صفرت خال دخ جوعواتی وشام کی مہم تجیم بھٹھنے وبرہ بن انکلبی یاصلتی کے ذریع صفرت فاردی چکے بہاں یہ پیغا م بھیجاک

ہ قامدیس وقت پہنچا، مصرت عربض انٹرعت ہیں وقت مجدیس موجو دیتے۔ اوران کے پاس صفرت عنان ہ صفرت علی محضریط خی محضرت زمیر میں العوام ہ ، صفرت عبدالرحمٰن بن عوت ہو غیرہ بیٹے ہوئے۔ تقی آپ نے ان تمام لوگوں سے ہیں بالدے میں وریافت کیا کہ کیا کہا جلتے۔ قوصفرت علی اصابی دوایت میں ہے کہ صفرت ابن عوت اُلا کہا ہجبہ شراب نوشی کی کرت ہوجا تی ہے تو کہ وہ گوئی راستی ہ اور پہورہ گوئی بڑستی ہے تو کھوافتزا ہے وازی بھی مشروع ہوجاتی ہیے ، اور قرآن میں افتزا ہدوازی کی سزاسی کوٹ سے ، اس لیتے ہی سمزام قر کی

بخاری بیں ہے کہ:-

جنب وگستراب نوشی میں بہت زیادہ دیارتی کرلے تنکے ا ورجدسے متحاوز کر گئیے توان کوہٹی کوٹسے میزادی گئی۔۔

اذاعتوونسقوا ببهجلد ثمانين

ان تفصیلات سے حمید ویل باشیں واضح طور پرمعلوم پوئی بیں :۔

ا: سب سے پہلی بات تو برمعلوم پوئی کر بڑا ہے کہ جرمت کے بودسے دو بسیں نٹراپ نوشی کی عادت بہت ہی ٹھٹ گئ ، جنانچہ چاد

پانچ برس کی مدت میں شکل سے ٹراپ نوشی کے دوچا دواقع چنیں گئے۔ نٹراپ نوشی کے جرم میں جولوگ ، انوز ہوتے ہے ۔ ان کوآ ب حسب مغروبات کم وبلیش مرا ویت ہے ۔ ان کوآ ب حسب مغروبات کم وبلیش مرا ویت ہے ۔ ان کوآ ب حسب مغروبات کم وبلیش مرا ویت ہے ۔ ان کوآ ب میں برای ہے وہ دی مار خان ہے ہے میں ہوا ہیں انہوں بود انتخا ، موکو تصریب بہت میں جہ بہت نہا ہے کہ مار انسان میں موالے ہے کہ مقابلہ میں بہت نہا دہ بڑھ گئے ۔ مس المعی سندت بنوی معروبال برای کوئی واضح کم دمل سکا ہی ایت آپ کو ہو سڑا سندت بنوی کے در برب تر نظائی ، ودا آپ مے مقراب میں جہ المعیس کو ہے ۔ میں المعیس کو ہے ۔ کہ بھی جا لیس کو ہے ۔ ا

۲: ۔ اسی بات سے دومری بات برمعلوم بولی کداگر جہز بنوی میں شرا بیول کوچالسیں ہی کوڑوں یا مجھڑ اِوں کی سزاوری جاتی ہم

ہوتی تو پھرآپ کوس کی تلاش کی ضرورت نہ ہوتی اور نہ آپ ایک یا جندا شخاص کے اندانسے پیٹل درآ مدفریلتے یخام روابیوں میں برجلماً یا کج جوقابی غورہے۔

قآپسنے اس مزاکا قریب تراندازہ کرنے کی کوششش کی ہوعہد خوگ بیں دگٹراموں کوشیق تقے ۔

فَوْخِي شَوْ أَمِسَّاكَا وَالصَّهِونَ فَى عَمِل رسولَ اللَّهُ صَلَى اللَّهُ عَلَى الللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الْعَلَى اللَّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ

اس سے صاحت معلوم ہوتاہے کہ جانسیس ہی ضرب کو آپ ہے متعین مزاہیں تھے، بلک اس کو قریب ترسمجھا، اور غالبہٰ آپکے زماز میں مہی سے ذیادہ مزادیسنے کی خردرت بھی نہیں تھی ۔ کیو بحد شراب نوشنی نے انھی وہا کی سورت اختیا رقبیس کی تھی۔

۳: پهوکسی ددایت میں بھی یہ ذکرنہیں سے کآپ ہے اس سلسلیس تمام ممتاز صحاب سے مشودہ کمیا ہو، بلکہ زیادہ تر رہا بیوں پی ہے آتاہے کہ آپ سے ایک پاچندا شخاص جو خزدہ صنین کی مزاجس شریک تھے ، ان سے دریا فست کمیا۔ اورانہی کے بتائے ہوسے اندازہ کی رؤشنی میں آپ سے بدنیصلہ کییا اوراس سے زیادہ تحقیق کی خورت تھی بھی تہیں ۔

من و حفرت برشکے ابتدائی زماندیں جی جالیس ہی کوڑے مالے جلتے تھے ، مگرجب عاق، و مادرا یران کے مزید علاقے فتح ہوئے۔ تو ترب نوشی کے واقعات ہے ایک و بائی صورت اضغیا دکرلی۔ اس کی روک تھام کے لئے حضرت بریض تمام ممتاز صابعے مشورہ کہا۔ سنمت بنوی کی روشنی میں سب بے مشفر کے اور تری شرا بہوں کوجائیں کے بہاتے اس کو ٹرے مزام حمتاز صحابعے مشورہ دیا۔ کو یاان کے زویک بس سنمت بنوی پر عمل درا کہ کاموقع بہی تھا جس میں استی کوڑوں کی سڑاکا والتہ یا صواحتہ فرکرے۔ مشورہ دیا۔ کو یاان کے زویک بس سنمی آب نے عادی شرایوں خوص میں استی کوڑوں کی سڑاکا والتہ یا صواحتہ فرکرے۔ کوتنل کر دیسنے تک کی دھمی وی ہے۔ دو سری طویت میں انہ کے نزویک لیک طوٹ تو وہ ادستا د نبوی کھی انسے میں آب نے میں اضغیار فرایل کو تھا یعنی ، ہم سے ، منک ۔ تیسری طیاب اس کی ترجے کے لئے ایک قرائی ولیل بھی تھی۔ وہ یک قرآن کے صرف کی موموں کہتی کوشے میں امرام تراضی کی سزام تورکی ہے ، دوسروں پر نہمت اوراتهام تراضی کی سزام تورکی ہے ، دوسروں پر نہمت اوراتهام تراضی کی برائے ہے ، جیسا کہ واقعات شاہد ہے ۔ اس کے اس کے لئے بھی وہی میں نام توربی جاہتے تھی۔

صفرت بزیشکے پاس جب کوئی الیسا شرابی دیا جا تاہ تندرست جری الم خراب میں بالکل ڈوبا ہوا ہوتا تواس کو آپ اسی کوٹسے کی مزاد لھائے اور جب کوئی بیجارہ اور کرور تسم کا ہوتا تواس کوچا لیس کوٹسے گھگانے

کان عمرا ذا آتی بالرجل الفوی المنتهائے فی النتراب ضربه تانین وا دا آتی با لرحل اللسی کان مندالل القائش ضربه اربعین - داعلام للرقعین ۱۵ م ۱۳۲۶

یعی جس طرح بنی صلی استر منی سلم کے طرز تل اسے یہ نابت ہوتا ہے کہ آپ صرورت وصلحت کے تحت کم و بیش سزا بخوی فرماتے مخف

اسی طرح حضرت فاروش میشند بھی کیا ۔ البستہ اور ۰ ہر کے درمیان اس میزاکو ہی لئے محدود کردیا کہ عہد نبوی کی مزکے بانسے میں عام صحافج کل کمسے کم ادازہ ۴ اور ذیا دہ سے زیادہ ازازہ استی ہی تقا۔ اور محراستی کوڑے کی سزائی تامیداشارۃ قرآن سے میں ہونی متی۔ دربذا کرصراحۃ متنت بولی سے کوئی ایک سی مزامتعین ثابت ہوتی قوبرمعا لمدکی طرح ہس معائد عربھی صحابۃ کراٹھ یا مصرت عرم ابنی دلے اوراپی طبیعت سے كوئى دوسرى سزاكىمى كى مقرر نافرظتے . الم ماذرى بے باكفن صبى اكھلىپ : ــ

اكرصحابة كرام يهجعة كبنى صبى الشرطدي سقم الفضراب أوشى كى كوتى منعبن مزامقرركي بوتوه ابئ دلت سيكيمي مبى كوفئ دومرى مزا منصيعة اوردس مي قبل وقال كرتے مكرا نفون مع آب كاسوه سے پہجھا ٹھاکہ آیٹ بھرم کے حالات کے پیش نظامزا تجوین فرط تے يقے داس لية النوں معنی ايسابی كميا)

لوفهم المعجابة الاالنبى لى الله عليه وسلوحل فى الخمر حن أَصَرِبُنًا لما قالوفيه باللى كما لعيقواوا باللى فى غيرى فلعلهم فصموا الله ضرب فيه باجتماده فيحق من مرسه له

اس تغصیل کے بعدیمی اگر کوئی یہ کہتا ہے کہ حضریت عرضے سنّت جوی کے خلاف کوئی نیا نیصلہ کیا آیا سوے کے باس ہو، کی کوئی ولیل موجود جیں ہے۔ یہ دعوی تطعی ہے ولیل اور بے بنیاد ہے۔ عرض برکہ جوار باب تذکرہ مورضین س کواولیات عرمیں واخل کرتے ہیں. ان کامقنصد رہنہیں ہوتاکہ حضرت عرمینے کوئی نئی ماسنا بیجا دکی ، ملک اس سے ان کامطلب صرف یہ موتا ہے کے مسب سے پہلے حضرت عرفی نے اس سننت نبوی کو قانو ٹانا فذکھا۔

كتابييك سائق نكاح كح كم كي نسوخي

معلوم نہیں موانا چعفرصا تحب دوی سے یہ بات کہاں سے پیداکر لی کر قرآن کی اجازت کے باوج و مصرت بر بضنے کتا ہیہ کے سا کا تکل ح كيمنسوخ كرديا.... ا و**رُسلانوں كواس س**ے دوك ويا. اوليات بڑھيں موالالئ جونيااضا فرف<sub>اي</sub>لينے،اس كا بٹويت كم اذ كم واقم كۆكسى كا تذكره دنايخ كى كتاب ميں نہيں طا- ہى طرح آپ سے حضرت على خيك بالىے بيس بھى فريا ياہے كا مخدوں سے بھى ايسا ہى كيا دفعا فستا ہر بير ہ ہ گ حقرت عرف اورحفرت عي رضى المترعد له بعض نرعى وجوه كى برابراس سلسلين كجديا بنديال ضرود عا تدكيس بمركز وه حكم على حاله باقى دبا-اسىسىكسى طرح كى كوئى تديلى بنيس كى كتى ، مختسراً اس كى تفصيل ملاسط برو-

سورہ مائدہ کی ابن ارمیں حزام وصلال انشیار کا تذکرہ فرتے ہوئے اہل کتاب عور توں کے بالے میں بینکم دیاگیا ہے کہ :-ا میمن عورتوں کے عال وہ) تم اہل کہ اب کی پاکمبازعورتوں سے پھی شكاح كرسكة بودمكؤ شرط يه بحك جب تم ان كام راد اكردو،اس طرح پرکدان کونم بیوی بناکرد کھو۔ ندان سے علاشیہ بدکاری کرو اورمزچھپ جھیاکر۔۔۔

وَالْمُحْصِنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُولَوْ الكَتَابُ إِذَا أَنَيْتُمُونَ أجن هُنَّ مُعْصِنِينَ عَلَيْرَمُسَاخِيْنَ ولامتَّخِينِ اخلان يمائله-1)

اس آبیت میں مسلمانوں کواس بات کی اجازت دی گئے ہے کہ پاکرازکتا بریع دقوں سے کتا برلہے ہوئے بھی وہ شکاح کرتھے ہو جو بداجا دنت کتی شرطوں کے سائق مشروط ہیے ، ایک برکروا تعی کسی ایسی آسمانی کتاب پرجس کا آسانی کتاب ہونا تا برند بوا - ایمان دکھتی

له فتحالماري ١٢م٥٧

هیں۔ دوسمیے یہ کہ بنکل پاکبازہی حورتوں سے کیاجاتے ۔ نئیسرے یہ کریہ نکاح واقعی نکل ہو۔ ظاہری یا خفیہ طور پر نناوہ ماگا کا پھا نہ یا پیش خیمہ نرجو۔

اس تنصیل سے پہنت ظاہر ہوگئی کھے انجاد تابعیں میں ان کی تعیین کے باسے میں اختان نھا۔ ا دوائن تلات کی مہل دجہ یہ ہونگ ایک طوف ہو قال میں مشرک عود ہولئ کے حوث کے اور دو مرح ایک ایسے دولا تنکی کمنشر کا جد سی ہوست ۔ اور دو مرح احراب کو تابعی اہل کھتا ہے حود ہوئی ہے تابعی اہل کھتا ہے حود ہوئی ہے تھا ہیں اہل کھتا ہے منابلہ میں ان کہتا ہے ہوئے ہے منابلہ میں ان کھتا ہے ہوئے ہے منابلہ میں منابلہ میں ہوئے تابعہ ہوئے ہوئے ہوئے ہوئے ہے منابلہ میں اور شریعت کا یہ اصول ہے کہ جب محلیل و تحریم و دونوں جمع جوجا تیں تو تحریم ہی کو تربیح و دی جائے شرک و بت ہرسی قالب تھی ۔ اور شریعت کا یہ اصول ہے کہ جب محلیل و تحریم و دونوں جمع جوجا تیں تو تحریم ہی کو تربیح و دی جائے شرک و بت ہرسی قالب تھی ۔ اور شریعت کا یہ اصول ہے کہ جب

تعفرت على رض الله هن كاس اجهادى ملف اضلان كياجا محتليد ، هكين يه نهي كهاجا سكتاك الفول ابل كتاب يجت بحق على كتاب يوق الله هن كاس اجهادى ملف المقال كي المستعمل المحتل الم

ادر و منتیم بیچ ادر پخیاں چیوٹوکر مرجامیں تواق کو پیسائی نہ مبائیاں کو سمان ہی ہینے دیں۔ کیوبی جب ان کے باپ سمان کفے تواق پچوں کو سمان ہی مجھ اجلتے گا۔ چیکم ان کواس لیے دینا پر لئے کہ بڑتھ لمب کے عیسانی ان کو بھی عیسانی بناسنے کی کوشش کرتے تھے ، یا پھوانیک بالے میں یہ واقعہ طبقا ہے کہ حضرت حالا افرائی مواین میں ایک کتا ہیہ سے شادی کرلی تھی ، توآب سے ان کو بحکم ویا کہ حد طال ان دیا ہمی ا مگواس کا توکہیں توکی چہیں طبتا کا انہوں سے اس بالے میں عام اہل کتاب کے بلے میں یاکسی بخصوص عیسائی یا مبودی گرد حکے بالے میں م عمر دیا کہ ان سے نکاح دکیا جاتے یا ان سے کرتا ممزوع ہے ۔

حضرت مذيفه فكوا مخول سئ اس سع كيول منع كمياء اس كى تقورى سى تفعيل فاحتظ بهوس

محفرت مذید دخی النه عدمدانین کے امیر منظ ، انفون نے وہاں ایک بہود بیسے شادی کرلی۔ جب محفرت عمر هم کو اس کا علم جوا توامنوں سے ان کو کھا کہ خل سلب کم حالات اس کو طلاق ہے وور محفرت حذید منطق کھا کہ اَ حَراج ھی کیا اس سے تکام کر قاح ام ہے؟ حضرت عمر شن ان کو کھھا کہ :۔

كاولكنى اخات ان نوتعول المؤمنات منهود ف ان ال كالا كرناح إم تونيس مؤس ورتابول كرتم اس طرح الى فاحد الدين مؤسل مؤسل مرتول بركى نه برا ما و المنافقة المنافقة

ان مصالے کوسائے رکھ جھڑت بویکے س بھی پر خورکیا چاتے تو وہ بالکل قرآن کے مغشا کے مطابق معلوم ہوتاہیہ ۔ قرآن نے کتا ہم چور آؤں سے نکاح کی اجازت چیتے ہوئے اصحال، پاکدائمی، فیرمسافین کھی ہوئی بنظی بھی ہمی ہمی ہوئا تخری اخدان کی قدیری لگائی ہیں۔ جس کا مطلب یہ ہیے کہ جہاں اس بات کا امکان ہوگاگدان قیدوں کی یا برندی ہیں ہوسکے گی ۔ وہاں اس کی اجازت جہیں وہی جائے گی۔ توصفرت بحرث کا یہ کھوناکہ تم بریکن عور تول پر وہرمیاؤ ڈ کیا بالک منشائے قرآن کے مطابق نہیں مقا ؟ اجازی وجلہ و فرات کے دوآ ہے درمیان کا ایک مصد تھا۔ عل تھی کہ وہ مرے شہوں کی طرح یہائی ہی بہودی، لعرانی گرفت سے آباد تھے۔ بغداد کی تعمید مسیمیل میں کو دہی چینیت صاصل بھی جو بعد میں بونداد کی ہوئی تھے اس ۲۰۰۰ میں ۱۹ خض یہ کہ بہت سے دینی وسیاسی مسال کے پلیش نظر صفرت کرشنے یہ مخصوص بھکہ دیا تھاجس کا کیفیت امیران کو حق تھا۔ اس کا تعلق کتا بید کے نکاح کی منسوڈی سقطی نہیں تھا۔ اگر واقعی ایھوں نے بیر بھم کا فذر ہی کودیا ہوتا تو منصفرت حالف شواں وجوا ہے کی جرآت کرسکتے تھے ، اور نہ سمٹرت عثمان "، مصرت طفی خیرہ اہل کتاب عودتوں کو اپنے حہال عقد میں دکھ سکتے تھے ، مگران دو توں ہزرگوں سے آخود تھے ، اور نہ سرن کا میں دکھا ، اور صفرت عرض تھی کوئی تعارض نہیں کہا ، نو دصفرت حالفی جھے بالسے میں بھی میکود بھیں ہے کہ انھوں نے طلاق بھی ہے یہی دیا۔ اس سے کہ دو مرے خطیس حضرت عرض نے صرت یہ کھا ہے کہ بہرام تو نہیں ہے۔ مگریت تحلیل کمی حوام کے ادا کا سیعیب نہیں جائے۔

ٹورڈویائے واقعات کی کمیاصورت بھی اوران مفرات ہے لیے مدعاکو ثابت کرمنے کے لئے ان کوکیا صورت ہے وہی کاش برحفرات خلفائے دانشدین کے فیصلوں کوکتاب وسنّت کے خلاف ثابت کرمے سے پہلے ان کے مال وما علیہ پر غورکر لینٹے ،ا ورفڑو ک**تاب وسنّت** کے منشار کو بھر لینٹ قاس طرح کی باتمی بھٹ میں ان کا تلم اتنا ہے باک مزہورًا۔

تجارتي گھوڑوں کی زکوہ

اس سکدکی تفسیل سے پہلے ہا بات آپی طرح ذہ نیشن کرلینی چاہیے کرجزیۃ عربینی گوڑوں کے پالنے کا دوان ہی تھا اور ہے بری عورت کی چرز ہو ہی جا ہے گاروان ہیں اور دوس جانوالا کی عورت کی چرز ہی ہی جارون ہیں تھا۔ اوراس کی مستھے بڑی وجد کی طرب افر اپنی نسل ہ بجارت پالیاس اور غذا کی ضرد توں کے لئے ان کے بالے جاسے کا رواح ہیں تھا۔ اوراس کی مستھے بڑی وجد یہ بھی کا در اس پا بھی وجد کے بالے کو گی اور اس کی مستھے بڑی وجد یہ بھی کا در اس پا بھی وجد کے بالے کو گی اور اس کی مستھے بڑی وجد کی اور اس کی مستھے بڑی اس استمار خوان کا خوان کی اور اس کی مستون اور اس کی مستھے بڑی ہوئے میں اور اس کی مستون کی اس کے مسلم کو گئی ہوئے میں اور اس کی مستون کی مستون کی مستون کی ہوئی میں اور اس کی مستون کی مستون کی مستون کی مستون کی مستون کی ہوئی ہی اور ان کے لئے ایجی عذا اور دیا اس کی مستون کی کوئی بنیادی ضرورت بھی اور اس کے مستون کی کوئی بنیادی ضرورت بھی ہوئے کہ سے مستون کی کوئی بنیادی ضرورت بھی ہوئے کہ مستون کی مستون کی کہ کہ کا دوان کے دیا ہوئی کی مستون کی کھوڑوں کے مستون کی مستون کی کوئی بنیادی خود کے مستون کی کھوڑوں کے کھوڑوں کی کھوڑوں کے کھوڑ

غون یری بدخیرد نبوی هم گوڈوں پر زکو ہ اما کہ کرسے کا کوئی سوالی سرے سے پیلامی نبیں ہوا۔ اس سے ان کے بارسے ہیں آگئے مراحۃ کوئی حکم صادد نبیں فرایا تھا ادر حبب برسوال پیدا ہوا تو چہ تھے کہ کے کسی دشاد سے صراحۃ اس کی حادث تا بت نہیں تی لک بعض ارشادات سے اشادہ پر میٹر حلیا ہمتا کہ اس کی تحیالت ہے اور قیار شامی ان پرصد قدما تکریے نے کی تحیالش تکلتی تی ۔ اس سے ابساکی آگیا ۔

اب سوال بدوه فالله و كالريم مع ب تو موس ارشاد نبوى كاكيام طلب موكات بين آي مواحة فرايب : ليس على المسلم في عبد كه وكافي فرسه صداقه در قد مسلان غلام برصد قسب اور ناسك مكورات به

یدادشاد بنوی ان خلاموں اور کھوڑوں سے ستعلق ہے جا دمی اپنی ذاتی موادی یا خدمت کے لئے دکھتا ہے ۔ چنانچ غلام معنی خدم شگا کے سامق بی اس کا مذکرہ کیا کیا ہے ۔ اگراک کے گھوڑوں کی زکو ہ سے صراحہ روکنا ہو تا تواک بی فرسیعنی و کی نیمیر کے بجائے مطلق لفظ ولا فی دشوس ارشاد فرماتے ۔

له معاني الا تارية اص ٢١١

ا ب ختصراً و همتیس بی ما صفه کر لیجیزی کھوڑوں پر مساوند مقر رکر ہے سے متعلق صادبیت کی کا بول پی مذکور ہے حارثہ بن معنوب بیان کرنے ہیں کا ہیں حضرت عوشے بس شریب خفاء آپ کی خدمت میں شام سے کچی مغزیب آپ اور عوض کیا کہ ہے امریلومنین ہما درے باس بہت سے گھوڑ ہے ، دوسرے جوارا ورفعام وغیر عمیر ۔ آپ ان کاصد فذلیکر ہم کو پاک کردیتے بے حضرت عمر والے میں کو فیاک مجھ سے پہلے بھی میں اللہ علیہ وسلم اور حضرت صدیلی شکے تو گھوڑ سے اور غلام پر کئی صدر فراہیں گیا۔ گئی میں ایک اللہ علیہ وسلم اور حضرت صدیلی شکے تو گھوڑ سے اور غلام پر کئی میں میں بیا میں میں ایس المرائے میں ایس سے مسئورہ کر لوں سے مشورہ کی اس میں ایس میں بہترہ والے ان کی دائے معلوم کی تو ایخوں سے بھی عام حصابہ کی دائے کی دائے ہی عام صحابہ کی دائے کہی ایس میں بہترہ والے دی کی دائے دی کھوڑت میں بھرا اسکا ہی کا میں میں بہترہ والے دی کی دائے دی کے دائے کہی دائے کہی کہ والحقوں سے بھی کا میں کہی تا میں کہی بہترہ والے لگا دی کہ

بدندان برفزض قرار دياجاك اور تداس كومقرر وككس

ٳۮۮڲۣڹٳڡۯٞۅڵڿؠٳۉ؇ڿۯۑڎٙۅۺڎٙۑۅڂڶۯ<sup>ڡ</sup> ؎

صفرت عرض نے تھوڑوں پر جوسد قدما کہ کیا نفاوہ زکاۃ واجبہ کے علاوہ ایک صدف تما جنگہ، صفرت علی نے اس طرف اشارہ بھی کردیا تھا کہ بیان پر بطور فرض عابد نہیں کیا جاسکتا۔ بعنی بطوروا جب وفرض آتا س کونکو ڈاسی وقت فوار دیاجا سکتا تھا ، حیب کتاب باسنت یا دونوں سے

ان تمام تفقیدلات سے معلوم ہوگئیاکہ یہ ایک بانقل بن نئی صورت بھی جس میں صدقہ عامد کریا گیا اودا سی **پرکمیا اگر کمی کلک بیں** کے معلق انتخارج اص ۲۰۱

كوئى بالكل نباحلال جالورنجارت اعدافز المثرمنس كسلنة بالاجاسي سلكه نواس يرمهى دكوة لاجائك كي ليكن جويحاس بارسيامي كولئ المؤنزكي يار شاد نبوي مودد دنيس محد اس مقص مقرت وقري صحانه كمشوده سامقيا طّاس كوزكوة والمجدّر ارتبيس ويا - بكر بطور مسدقد بالطور تكس کچه دقم ان برعائد کی اگرتبایسے کھوڑوں پر زکواہ واصبحی قرار دیری جانی تو یعی کتاب الله باسنت سول اللہ کے منشا کے خلاف من ہو تاکم ولک تجارتی موال اور نام ساتم جافوروں پرنکوہ کا وجوب کتاب وسنست سے ثابت ہے ۔آپ کے مذکورہ بالاارشاد سے اشارہ کھوڑ على برزگاہ کا دہر بھی نابت ہو اسے ۔ گزس کے با**د ج**د حضرت عرضے انتہا کی محتلط سیرت اختیار و مائی بھی بھی انگنی جوک کا تنصیب کرکھیے: سنست نیوی کےخلاف کوئی نبصلہ فرمایا۔

امهات الأولاد كيخسسريد وفروخت

وہ لونڈیا ہے جا کے جوجاتے میں ان کوام ولد کہتے ہیں ماس ام ولد کی تبع اصالا ولاد سے اس بار سے میں بر کمباجا آما ہے کہ عد نهی بس ان کی تربده فروخت کی اجازت تھی لیکن حضرت عرف نے صفرت علی کے مشورہ سے ان کی خرید د فروخت موقوف کردی اوران كوآ: ادكور أول كامرتب ديا-

اس سلساری اگران احکام ہی کو سلسفر دکھاج سے بچوکٹا ب وسنست پیس غلاموں کی آزادی ان کی موٹ افرائی اورمعا شروپی ان کو آدادانسانوں کے مسادی مرتبعطا کرلے کے ملسد میں دسے گئے ہیں آد بی حض تحرکا بطروعل کتاب درمنت کے مشاکے خلات م نظائے کا بیکن ان احکام کے علادہ دوسرے فری نعلی ولائل بھی بیں جن سے بترطیت کے صفرے عرض نے کوئی نیا فیصلہ نہیں کیا لیک ایک حكه يامنشائر برى كومكياً وقا فرثما ثا فذكر ويار اسى نفاذكى وجد سے تحدثين ومودخين اس كواولبات عميْں واضل كرنے بي راس مسئلر كي تعفيل

غانبا سلسعطين مقوض شاه معرست بخصلي الشعطيدة لمركى خدمست عين دوكيز بريهي يقين جن بين ايك كآنا م حفرت اربقيطير عما جزكوني سل الدّعيب وسلم ليزاين خادست ميں دكھ ليا - ان ہي كے لبطن سے نبی صلى الدّعلب دسلم کے مساجز (احسے ابرائيم بيدا مہوسے ننے ۔ ان کی پیوائش کے بعد ایک باصحابی کے سامنے حضرت ماریز کا ذکر آیا تھا کپ نے فرایا اسد، دنڈی نہیں ہیں، بلکہ ای کی حشیت ایک آزاد عورث کی سے

ان کے بچے نے ایمنیں آزاد کردیا۔

اعتقها ولدرها

چنا پخرتمام اذواج مطبرات کی طرح وہ بھی پردہ لمیں دیتی تھیں اوران کا نان نفقہ آئے ہی برداشت فرانے نفے۔ اس ارشاد نیوی سے داضے طود برمعلوم ہوا کا گرکسی اونڈی کو اس کے آقا کے صلب سے کوئی بچہ بیدا ہوجائے نواس کی میٹیسٹ لونڈ ادر کیزکی میں بکسایک آزاد تعدت کی موجاتی ہے ،اب اس برجی دہ تمام احکام جاری موں گے ادراس کو دہ تمام حقوق لیس کے جوایک زاد بمطامى بوت ادراس كوستنهي ران بى احكام اورحقوق بن ايك علم اورق يعجب كحبر طرح كسى آزاد عورت كوبي اورخريا بهين جاسك ملد نكاة واجبه كاسطلب برولب كارس كى لمينى تبس بوكسى اور دي والول كے خلاف جنگ اك

كى ماسكتى ب ربيساكم الغين ذكوة كرمسدامي حفرت الوكروف في القا-

اسی طرح اس کی میع و شرایعی نہیں کی جاسکتی۔

آبيا سنة كيد دوس ارشادي فرطياك بول وان كى الوس موانكيا جائد: ظاهر كالوان كى فريد وونت بوكى والامالوان ادراس کے پیچے کے درمیان تغربی ہوگی کی تکی تربد سے داہ ہی اں کے ساتھ بیچے کی پردرش کا بارامھار نیں تا مل کرے کا اصربیجے والمامی ابى اولادكوييني يُشكل سے راحنى بوكاليى صورتيس دونون بين نغراق لازم آئے گى -

اس سے بھی زیادہ واضح آباکا وہ ارشاد سے جس عی آباے مراحدؓ ام داری آزادی کااعلان فرایاء۔

اَيْساامعة علدت من سيدها في حق اذامات الا كے مرائے بعد آزاد ہے ، اگروہ اپنی زندگی بی میں اسے آزاد کرد

ان يققها قبل موتبه له

تولى وقعت آذاد جوجلت كى-

اس سے معلوم چوکڈا قائی ڈنڈگی مجروہ ہے گی آواس کے مسامقہ <mark>کوبی چر</mark>قعل اس مص**ے قائم بود پکل**یے اس کومین سے پہلے آوقعے کرنا مزامرب فہیں ہے اسکن بہرطال اب زنود ماس کی ظیمت سے تعل کوکسی دومرے کی ملیت میں جاسکتے ہے اور دا آتا اس کو دومرے کی ملیت میں ف سکتاب، فلا برب کروب احتقال ملکیت ،ی مکن ابین ب قریواس کوفروخت کیے کہاجا سکتابی؟

ان ادفعادات نیوی کوذبهن میں مکہ کراپ ایک فظر مصرّرت پڑھکے فیصلہ ادمان کے فرمودات برڈال ہیج ّے۔

آب ين يكم نا فذفرات بوية اطلان فرواياك ، -

بس لوندى كويمى س كرا فلك صلب سے اداد يوجل اس كو اس کا آ تا نرقزیج سختایی اورند برب کرسکتایی اورد و واشت پی اس کوکوتی یاسکتا ہے ، وہ ہم سے زندگی میں نفیع ہونے ، ممرنے كه بعدده آزاد مجيطة كي\_

ايماوليداة ولدت من سيدها فانه لايبيعها ولايهبها ولايور شها دهوليتمتع منها فاذامآ فمحريخ

کیاا دپرپزوریٹ لغل ک<sup>یم</sup>نی ہے اس میں ا ودحضرت ب*رمغ کے* اس یح میں ؤدہ برابریمی فرق ہے میشہودا ورممثان ثابی صغریت *حید* بن المسيب بيان كرنے بين كراسى برا برجب حضرت فارد ق مضالان كوآ زاد كريے كا سكم ديا تو يرمى واقع كوياك ميں البيخ تق سے عيدا تكم نہیں سے دہا ہوں ، بکن خود نبی میں اسٹرطبے سلے سے بھی انہیں آن او قرارہے دیاہے ، ابن میدب کے الفاظ طاحظ بھول : -

حفرت تريض جب الى كمآذادى كاسكم ديا توفر الياكدان كونبه لعم یے ہی آزاد کردیاہے۔ ال عمر اعترًا حهات الأولاد وقال اعتقهن ريسول الله صلى الله عليه وسلعر

ی*پی دید بوک*اس مستلدین جهودامست کا فیصلہ ہے کہ امہات الاولاد کی فرونشست**ے بی نوع ہ**ے۔ انتہا دیوچ چھپودامیت کی ٹما مّز کھ کھتے

طه اس ده ایر، که عاکم نے مستردک میں دوایت کواسے اور میم کہلہے ، ان کے حلاق الدہلی اورانام اس تعنی صفیاتی ایمی مین و ل میں نقل کواکا اس دوایت بربعض دواه کوشعیعت کهآلیای، میکن چونی بروایت ایک بی طریقه سے نہیں بلاستعدد طابق و واسطول سے موى باس لي اس كاصعت دور موج الب

ہیں۔ دہ بی بس مستدیں متفی الرائے ہیں :-

والققة على انه لا تباع اسعات الأولاد (افعال مل ٢٠٠) التماديومتن بين كامهات الاولاد كوفروشت فهين كها جاسكتا سفيح ابن بهام اين مشهور كتاب فع القدير مين الكفة بين كه و-

هذاملهب جهورالصماية والتابعين وانفقها الامن لايمنة به كبشير لموسى وبعض انظاهريه نقالوا يوز سعها

پرسنگ تما مجهومحا بخ. تابعین اورفقها کل بد ، مروب چندنا قابل ا آدمی لیسے بیں جواس کی فروخت سکے قائل ہمیں ، مثلہ بشیر مرلسی معتربی اورلینش ظاہری -

است کے چندا فاوجوام دلدگی ڈوٹوٹ کے قائل ہیں ، ان کے استرالل کی بنیاد مصرت جا بہت مبدالشد ٹاکا یہ بیال ہے ، وہ فوطنے ہم کہم وگ جد نوی اورجہ دمدائقی میں امہات اولادکو فروٹوٹ کردیا کرتے تئے دع محضرت عرضے اس سے ددک وہاتو ہم دکھے گئے ؟ (ابروا قد)

> هِ عَمَّل ان يَكُون هُلَ الفعل منهم في وَان التي على الله عليه وَسَلَّم وهُولا يَشْعرين اللِّك لا شه امريق نادرًا وليست امهات الاولاركسائرالرقي

اس بات کا فک احتمال سے کہ بہ نبوی میں صحابہ نے الیساکس ہو اوراً پی کواس کا علم نہ بہوا ہو، اس لیے کام ولد کی خوید فروخت کامعا ملہ شاؤد نا ذر ہی ہیش آتا تھا، اوراس لیے بھی کا عبات ادلادعام غلاموں کی طرح نہیں تھیں۔

اس متلیک ہر پہلوکوناظرین کے سلمنے ملک یا گیاہتے ،اب وہ نودہی بنے صلاکرین کی صفرت عرض کے اس فیصلہ کے خلاب سقست کہناکسی طرح میرے ہوسکتا ہے ؟ کہا لیسا کہنا اس متلا سے انتہائی نادا تغیست کی دلیل نہیں ہے ؟

### ببيس ركعت بإجاعت بزاديح

اس سلسلىيى بىكىباباتلىنى كى بىدۇيى اور جىدھىدىتى يىن آتە كەنتىن ئرادىخ رۇھى جاتى تىنى رىمۇمىنىت بورسى كىست

کردیا، ہس موضوع پراتنا کچھ کھھا جا بھکا ہے کہ مزید کچھ کھنے کی ضرورت نہیں ہے ، لیکن سلسلہ اولیاتِ اگرکی ایک کڑی بھی ہے ۔ اس لیتے مختصراً چینریانٹیں عوض کردی جاتی ہیں ۔

سب سے پہلے توبہ بات مجھنینی جاہتے کہ برمستار : توکسی چیز کی تحریم و ترحلیل کلسے اور مداس کا تعلق فراکفن شرعی سے ہے ، بلکہ یا ڈ سے ریادہ پرستٹ مولدہ ہے ، اس لیتے ان کو ان مسائل پر قباس نہیں کیا جا سکتاجن کا تعلق حوام وحلال یا فراکنس سے ہے۔ دو مری بات بر ذہم فشین کریسی چا ہیے کہ بیٹے وقت نمازوں کے علاوہ جتنی اور لفل اور سنٹٹ نمازیں آبگ نے پڑھی مہیں ، ان میں

وه مری بات بردی بردی بی مهدی چههدی دی وقت کادون سے معدودہ ، می ورسان بورست کا دیں انجاسے پرد کا ہیں ہیں ہیں ہی آپ کا معمول بئسان نہیں رہاہیے اورایسا کرنا اس لیے غروری تھا کہ فرض ووا جسب نمازوں اورموکدہ اورغیرموکدہ سنتیوں میں چھیئے ۔ مثال کے طور پر نماز تجورکو لے لیجئے ، نماز بچورآ کی سے بہیشہ مزاوات اور مداوم سندسے پردھی ،سٹواس کی دکھنوں میں بھیشم آرٹی کی بیشی فرمایا کہتے تھے۔

اسی طرح نماز تزایج بعنی دمعنان پس نوافل پڑھے کے سلسلیم بھی آبگ کلط زیمل بکسال کھا نہیں۔ کٹرت سے حدیثوں کمی ہے ذکہہے کہ آب دو مرے زمازیس حماوت کرنے میں جنی خمنت ومشقت اکھا نے کتھ اس سے بہت زیادہ دمعنان میں فرط نے کتھ آبگہ کے ساتھ تمام صحابی المعمول بھی بہی تھا کہ سے جس قدر بوسکتا تھا، وہ نفل پڑھتا تھا، دو سرے زمازیس آپ یاصحابہ کرائم جونعلیں پڑھتے تھے وہ عمودًا انفرادی طور پر اپنے اپنے گھ ود بہیں برطیقے تنے محرکہ معنان میں صحابی سی بھی اگر انفرادی طور پر بھی نفن پڑھیے تھے، اور بھی فرگ با جماعت بھی کو بہا عت نوعن نمازوں کی طرح نہیں ہوتی تھی ہوتی میں ا چارچارا آدمی مل کر پڑھ لینے تھے، بعنی بیک وقت کی کئی جماعتیں ہوتی تھیں، بنی صتی اللہ علیے سلم سے برکیفیت دیکی ہوئی کسال میں صحابی کا تمام تو مہود کہ میں جگڑ نہیں تھی۔ آب کے بعب سحابہ کے ذوق ویشوق کی یک مینیت دیکی ہوا کہ لے مسجد عیں آنام توحت فرادیا، سحابہ لے جب وجود یافت کی تو طام کہ :" شبھے خودت ہے کہ یہ ذوق ویشوق کی یک فیف ندو کی اسٹر توالی اسٹر تہا ہے اور کہ فرض نرکوریا، معاب لے جب وجود یافت کی تو طام کہ :" شبھے خودت ہے کہ یہ ذوق ویشوق کی یک فیف ندولی اسٹر تہا ہے اور کہا کا اور کے دوق ویشوق دیے کرانے توالی اسٹر تہا ہے اور کہا ہوں کہا ہے دوق دیشوق دیے کرانے نوالی اسٹر تھا ہے اور کے دوق ویشوق دیے کو اندر توالی اسٹر تہا ہے اور کے دوق ویشوق دیے کرانے نوالی اسٹر تہا ہے دوق دیشوق دیے کہا کہا تھا کہ دول اسٹری کرکہ کا اور کا جس کے دوق دیشون کو کے دون دیشون کے کھوں کو انسٹر توالی اسٹر کہا ہے کا دور کہ دور کرنے کھوں کے دور کرنے دیشون کرنے کا دور کو دیشون کے دور کی دور کرنے کھوں کو ان کے دور کی دور کرنے کی کا کھوں کے دور کی دور کرنے کرنے کرنے کہا کہ دور کی دور کی دور کیا گور کو کی کرنے کرنے کے دور کی دین کی کہ کو کرنے کی کھوں کی کو کھوں کی کھوں کو کرنے کی کھوں کے دور کی دین کی کھوں کو کرنے کرنے کی کھوں کو کھوں کرنے کرنے کی کھوں کی کھوں کے کہ کو کھوں کے کو کھوں کی کھوں کی کھوں کی کھوں کے کہ کو کھوں کو کھوں کو کھوں کی کھور کے کھور کے کہ کی کھور کے کھور کے کھوں کو کھور کے کہ کو کھور کے کہ کھور کے کھور کے کہ کو کھور کے کہ کو کہ کہ کو کو کھور کے کو کھور کے کھور کے کھور کے کھور کے کو کھور کے کھور کے کو کھور کو کھور کے کھور کے کھور کے کھور کے کھور کے کھور کے کو کھور کے کور

بعض دہ ایات میں ہے کہ '' پہلی دات کو آئی ہے ایک پہ تنگ، دہ مری رات کود د پپرتک اور تنبسری یا چھٹی دات کو اتنی ہ پرتک زا تراویج بڑھی ک*رصحا بھکی بہ* نوٹ بھونے لنگا کہ ہیں سمزی نہ جلی جائے ''

 اورتین رکعت و نمکا ذکرہے کی پیں ۳ سرکعت و اور کا در تنین رکعت و ترکا ذکر ہے ، اورکسی پس ۲۸ رکعت تراویح کا ذکرہے ادرتین رکعت و ترکا دکرہے ، اورکسی پس ۲۸ رکعت تراویح کا ذکرہے ادرتین رکعت و ترکا ، غوضکو صحابہ کو اسلم کودیکا اس کے مطابق فیوی دیا۔ اوران بیس سے کوئی فتوی سقت بنوی کم اس میں بیان کردی سے بازی کوئی مقت بنوی کہ خوات میں میں ایک اور اس میں بیار کہ مطابق فیوی دیا۔ اوران بیس سے کوئی فتوی سقت بنوی کم مطابق فیوی میں ہیں ایک ایک ایک بھٹر تھا تھا کہ کہا ہے تا میں کہیں ایک ایک ایک ایک اور میں کہیں ایک ایم کہا ہے کہا ہے کہا ہے کہا تھوں کے مستمت کو مستمت کو درمیان بیج کی مستمت کو اختیار دریا یا بعنی ۲۰ رکھت و نز۔

اد پر سنست بنوی کی چ تفصیل کی گئی ہے ، اس کی دوشنی میں اب صنون کو شکے اس طرز عمل کو دا حظ کیجے ، اس میں کون می چیزایسی ہے جوان کی ایجا دکہی جا کتی ہے ۔ کیا بنی سن الٹی ملی مرزت سے پر سے مہینے نفل نما ڈیں نہیں پڑھتے گئے آ کیا آپ کے علم میں صحابہ چورٹی چووٹی جو کی میں میں میور میں تراوی کی نما زنہیں پر میستے تھے کا نووٹی ہے تین وہ ن صحافی انتہائی ڈوق وشوق سے بہیں ادافر مائی ؟ کیا آپ اور صحافی انتہائی ڈوق وشوق سے بہیں ادافر اللہ یک کیا آپ کو رض بوجائے کا ضواہ نہ ہوتا تو آپ ہا جا عت نماز تراوی کو کر کو رض بوجائے کا ضواہ نہ ہوتا تو آپ ہا جماعت نماز تراوی کو کر کی بھول دیں کو رہے کیا گئی ہا جماعت نماز تراوی کو کر کو کر کی کو رض بوجائے کا ضواہ نہ ہوتا تو آپ ہا جماعت نماز تراوی کو کر کو کر کو کر کو کو کی کو کر کو کو کر کو کر کو کر کو کو کر کو کر کو کر کو کر کو کر کو کر کو کو کر کو کو کر کو کو کر کو کو کو کر کو کو کو کو کر کو کر کو کر کو کر کو کر کو کر کر کر کو کو کر کر کو کر کو کر کو کر کو کر ک

نوضیکے جی تین سے بھی دیجا جائے۔ حقرت عمرضی النہ عن کا طرز عمل بالکل سنت بنوی اور معشائے رسول سکے مطابق معلوم بن آب نے آب نے جو کچھ کیا، دہ یہ کا اس کو مہینہ بھر باتا عدہ جمنا عنت کے نشا طروری فراردیا۔ اور یہ بھی بھر دیا گورا فرکن اسم سی ختم کیا جائے۔ بہ دونوں با میں مفتالے نبری کا کے خلاف نہیں ہیں۔ مہینہ بھر کہا سے رمضان میں مفتال سے کہ فرآن کا کو کی امنا بھی تا ہیں بھر اس کے مرآن کا کو کی لفظ فط اس کے مرتفان میں صرف نفل مانوں ہی میں قرآن نہیں پڑھستے تھے، بلکا س خیال سے کہ قرآن کا کو کی لفظ فط سے محور بہو کیا بھو۔ مدین میں سے کہ آب ہم میسال رمضان میں سے محور بہو کیا بھو۔ مدین میں سے کہ آب ہم میسال رمضان میں ایک با در صفرت جر میں کہ دو بارد وروز کا کہ وسال ہوا، آب کے ناس سال ان سے دو بارد وروز ایا۔ ا

بنی می اسلاملیہ سلم سے باجا عن تراوی کو پیند فرما یا تھا بھی جماعت اس کے ترک فرمادی تھی کہ یہ فرض نہ ہوجائے۔ آپ کی وفا کے بعد وجی کاسلسلہ چ بحد منظع ہوگیا تھا ، او یاب ہی کے وض ہوجائے کا خطوبائی نہیں تھا ، اس کے حضرت بوض آگ کے منشا کی تکمیل کودی ، جب آپ سے پہلے نفل میں قرآن پڑ سدا بھی تا بہت اور اس کا یا دکرنا اور و در کرنا بھی ، توان و دونوں با تول کی تکمیل کودی ، جب آپ سے بہت قرآن سننہ اور سنائے کا حکم دیاتواس میں نئی بات کون ہی جب طرح آپ کے قرآن کے دور کے بیش نظرا کر صفرت بور فی نے بیار در ایس میں سنایا جاتے سے اس مبارک مہدید کو اختیار فرای تھا۔ ہی طرح حدرت بور فین اس کے یا دیکھنے کی برصورت فرمائی کو تراوی بھی سنایا جاتے تاکہ سنا کے جب سن سکیں ۔ کیو مکد نزانس اس کاموقع زیادہ ہوتا ہے۔ اس طرح دونوں کو قرآن کے یا در کیا تھی ، اور واقعہ یہ ہوکہ اگر تراوی کیس پولے فران سننے کا رواج تیم ہوجائے توشکل سے و در چار طرف طبی کی باور کے توشکل سے و در چار طرف طبی کی بھی گے۔

کہد نے اسفیم البدم بعنی ایک بنی ایھی بات اس لئے کہی کہ جدنوی کے بعد یا جماحت تزاوج کا اجتام مرب سے پہلے آپ ہی لئ فرما پا تھا دراس لئے بھی یہ نئی بات تھی کہ بنی حتی الشرط ہے سم تزاوج کے ملاہ ہ ہیں تھا در در فریا کہ تے اور حضرت ہو اپنے ہی کو تزاوج میں مصنعے کا حکم خوایا ہو آپ ہے بس کو تزاوج میں مصنعے کا حکم خوایا ، گویاآپ کے طاز عمل کا کہ بی براکردی ۔ اور بیشر صحا پیٹے لئے اس کو من وطن مان لیا ، اگریہ الکل بی نئی اشاکیا کہ ان متشر ابیز اکو جو دکر ای بس ایک اجتماعیت پیدا کردی ۔ اور بیشر صحا پیٹے لئے اس لئے اس نظم کے تاہم کردے بور بات بھائی قرصحا فی کا طرز عمل استر میں کے مطابق تھا۔ میں کہ بے لئا اس کے لئے سب کو جو دہیں کی امراق تھا۔

شاعرى كى اصلاح

مولانا جعفرصاحب ندوی نے اولیاتِ ٹوکھے سلسلیس لکھاہے کہ جہدنہوی اور ہدرصدیقی میں مسلمان مشواکی بچاور تشنہیپ ۔ دعشقیہ انتعار کھنے کی پوری آڈادی بھی اور دم کہتے بھی تتھے ممکر تصرت ٹارینتے ان کی اس آڈا دی پر پابن ری لکا دی بعنی ان کو۔۔۔۔۔ ہمچوکٹنییپ سے روک دیا۔

اگریرکئی ایسا آدمی کہتاجس کی فطاہراہ راست قرآن وحدیث پر نہوئی تو نہیات باعث چرت واستعجاب ہوئی اور نہ اس کے بواب ہی کی خرورت تھی بلیکن جس سے عالم جھسے کی باقا عدہ ست فراغت حاصل کی ہو۔ اس کے قلم و زبان سے اگر کوئی غیر حقق اور بے دلیل بات مکلتی ہے تو حیرت واستعجاب کے ساتھا فسوس مہی ہوتا ہے اور جو اب جیسے کی بھی خرورت محسوس ہوئی ہے۔

اس مستاری قرآق درمنست سے مقوش می کنفسیدل کردی جاتی ہے جس سے اندازہ جو یجیلے کا کہ تعفرت عوشیٰ ہو کھی کہا دہیں کتائی سنّستہ کے منشا نے مطابق کہا اورانھیں ہی کرنا چاہتیے تھا۔

شاءی کی ویمی تولید، کی جائے لیکن پرایک بختیقت ہی کہ شاءی خالص ایک جذباتی چیزہے جس سے جمل دکروا سے مثل خ کا تونہیں ، البتد اچھے یا ہرے جذبات کو تسکیس دینے یا ان کو برانگیخت کرلے کا کام لیاجا سکتا ہے۔ چونی ایچے جذبات کو تسکین دینے یا ان کو انعمال می انسانی زیرگی میں کھی کبھا رضرورت بیش آجاتی ہے ، اس لئے اسلام نے نفس شاعری کو برام تو قرار نہیں ویا ۔ تسکین اس بے اس شغلہ کی بہت ذیادہ بہت افزانی تہیں کی ۔ جا بلیت **یں وہ**ول کے یہاں شاعرہونا بہت زیادہ نئ وِمبا ہات کی بات بھی جاتی بھی پہنٹے۔ قرآن کی فصاصت و بلاغت کودکھے کوان کے ذہن میں اس سے زیادہ کوئی اوٹچی بات نہیں آئی تھی کہ بڑے اللہ و الم کرنیں یہ ملک حاصل ہستے۔ مگر قرآن نے نہا بہت ہی مراحت و وضاحت سے اس کی تروید کی ۔ اگروانتی یرکوئی باعث عزت وافنی ریشے ہوتی توقرآن اتنی حراصت سے آئید کے دامن محصمت سے یہ داغ ز دھوتا۔ نبی صلی المسٹر علیہ *دسلم کوخطاب کرکے کوباجا را جب*ے کی۔۔

ہم ہے بنی کوشاعری کی تعلیم نہیں دی اورٹیر چیز مبوت کے ۔۔۔ شعب شداد ہے

وَمَاعَلَّمُنَاءُ الشِّيعَى وَمَاسْبَعَى له رئين

شٰايانِ شان تھے۔

برزّان نے عام شعراکی زندگی کا جونقش کینچاہے وہ انتہائی نفرت وجقا رت سے :-

شعراکی بیروی دہی وگ کرتے بس جونود بے داہ دو ہوتے ہیں کیا گم دیکھتے نہیں کدوہ خیافت کی ہروا دی بین مائے اعبرتے ہیں، اور ایسی باتیں کہتے ہیں جوقا بل عمل نہیں ہوتیں۔ والشَّعَرَاعُ لَهُ عَلَى الْعَاوَنَ الْمُ انْهُم فَى كُلُ وديديمون وانهمر يقولون ما لايفعلون

البنة يَوَان صفات كم يَشَاسًا عَى كرته بين ،ان كوس سيمنتني قرارد بإكبياسي :-

الاالدن المنواوعلوالضلخت وذكروا لله كتير لفا المناص وامن بول ما ظلوا

مخروہ ارگر جزایان لائے اور ایکے کام کتے اور اپنی شاعری کے فرلید خواکی یاد تازہ کی اور کسی ظلم کا جواب دیا و توالیسی شاعری بیس کوئی مضالقہ (بیس ہے)

ان آیانندسے معلوم ہوکہ حینت وی ہے داہ دوی ہیرائرے، برے جذبات کوابھالنے اور ٹول وخرل میں تھڈاو پیزاکر لے کا سبب ہودہ نالپندیہ ہے ، اور ہوشنا بری ہیں بیدہ ہے اس کے لئے تنین فنیریں لگائی گمٹیں : –

۱: \_ نعنی خود مشاع دیشین و عمل اوراخلاق دکروار کی دولت سے الا ال چو۔ ۲: \_ ا دراسکی شاعری بھی خداکی یا د تازہ کر ایجا سب ایم ۳: \_ اوراککیمی اس کی اپنی زبان سے بچوکرنے پانا دوا بات تکاسے کی ضویت پیش ہی آبطاتے تو پھراس کی اجازیتا س کواس وقت دی جا کتھ ہئے ۔ جبکر اس کے اور کوئی کلم چوا ہر یااس کی عزت واکیرو پر تھا کہ کیا ہو ، ودسری بچگ قرآن میں بید : \_

التانعالی مری بات زبان پرظے کولیسند(بیر) دَرّا المیکن جس پرنلم به امپر دلینی وه اپنی زبان پرکوئی الیسی با شلطے توصعات دی ٚ؆ٛڿۣؾؚڹؖٳڵڷؙڎؙٳڰؙڿۿڔۜٙؠٳؖڶۺؗۅۼۣڡؚؽٳڶڡٚۊؙڮٳؙڒٟ؆ڝۜڽؗ ؙڵٲۮ

َ اوراس ہیں بھی صراحتدال سے باہرنکل رہانا دوسرافلہ ہوگا۔ اس لئے آ بھت کے آٹر میں تنہیں ہرکڑی گئی ہے کہ خواسنے ا ہے کہ تم بھی ہس کے سا تعظیم تونہیں کویپ ہوا در قرآنی ہویات کی تفعیل حدیث نبوی میں ملامنظ کیئیہ :-

سورة شراکی مذکوره بالاً آیسنیں نازل ہوسٹی توبعض مسلمان شعار شاعری کرید سے وسد اوماست گرید نیر نیوع کرہ یا مخاص طور پرصرت کعب بن ماکٹ کے باہے میں ہے کا کھوں لے خدمت بنوی میں حرض کیا کہ جائے رہائے سی ایسی ایسی آیٹ، انازل ہوئی ہیں مفصد رہ بھاکہ اب ہم شاعری کیے کرسکتے ہیں ، توآپ لیز فرمایا کہ آس کے مخاطب لہیں ہو، مون توابی توارا و دنیان وولوں سے جہ اوکر تنہیں ، المومن بجہ الھ فی دسیارت ہے ایک بادا کی کے مراست شعرد شاعری کا تذکرہ ہوا تو آبیا سے فرایا کہ شاعری بھی ایک طوزیما مہیں جیسے میں اچھائی اور برائی وونوں ہوتی بسے ۔ ایچے کلام کواچھا کہا جائے گا اور برے کلام کو براکہا جائے گا ۔ دمشکوٰۃ )

آپ ئے زیا کا بعض اشعار میں پخت کی باتیں ہوتی ہیں بان من الشعر کھکت، محکمت کے لفظی معنی دیکنے کے ہیں ، اور عوا عدل ا انصاف او علم وفسل کی بات آدمی کو براتی سے دی کے کا سبب ہوتی ہے ، اس لیتے اس کو حکمت کی بات کہتے ہیں ۔ مفصد یہ ہے کی بعث الشحا الیے بوتے ہیں جن میں چھالت وجا بلیت اور سفہ وحما فند کے بجاتے عدل وافصا ہٹ اورا فعات و کروار کی بیش ہوتی ہیں ۔

مهرآت سے اس حکمت کی شریح میں بعض اشعار پڑ در کرادر سناکریمی عام صحافی کواس کامفہوم محیادیا۔ آپ سے جابلی شاعر لبتید کا بیر مصرعہ :۔۔

خلاك علاده سب چيزين باطل وبي حقيقت بي -

الأكلشي ماخلاالله باطل

يره ورديا كالسال فى كلف فالها براى اجى ادريي باتكبى سك-

امتین العملت جابلیت کامتیورشا وگذراہے۔۔۔جس کے اشعاری وصدافت اور کمتنسے پڑم وضع ، آب اس کے اشعار کو ذوق وشوق سے پڑھو کو کسنتے تھے۔

اب اس تصويركا دوسرائخ بعى ملاحظ يحية :-

ا بتدائے اسلام میں جاہلیت کے مفا ہیرشواء خاص طور پرستقیمعلقہ کے اشترارع بول کے بیچے بیک کی زبان پرستنے ۔ میکن آب سے خہو سے پہلے ان سے کوئی د لہی کی اور نہ بنوت کے بعدان کی ع مت کوئی اعتراکیا۔ کیاستجدمعلقہ سے بھی ہڑھ کر عربی شاعری کا کوئی شاہر کا رہوستا سے مرکز آئی سے دور میں لیتید کا ایک ہمدعہ اور استے بے شار شوار میں صرف اصرین العسلیت کوبسند فریایا۔

آت کے ارشا دات سے اب شعرکی برائی بھی سن لیجہۃ : -

آي يے فرا إكا فحش اور ہے باكا نے كلام، نفاق لى ايك علامسن بجو۔ (مشكوة)

آي يا يا ماد فرمايكه:-

لأَنَّ عِمَّالَ جُون رَجِل قِعا بريه خيرمن ان كوني آدمى اپناپيٽ قسے بجرف نوي بهتر بجائے اس كے م عِمَّلِي شَعرًا دِخارى وَمِلْي

آب ك عرف علم ، بي مقصدا ورويان شاءى كى مزمت بى نبين كى بلكتالة وحكا اس سے بازر كھنے كى كوشش بنى فراتى .

حضرت ابوسىدەندى يىنى اللەعنە ى بريان ہے كە أيك بارمفام عَرَىج عِي*ن اَبِيَّ تَسْرليف فولىقے ، ليك نشاع عم*ي**ل اورثيش كلام** پوستا بواجار با تھا۔ آرپِّ سے سنا توفرها يا ، ۔

اس شیطان کو پکوالواورا شعار پرطیعنے سے اس کوردک دو۔

خذوا الشيطان اوامسكوى

آي كاس ارش وسيحب ذيل بانس معلوم بوس :-

ا: \_ بیچےاننوارتوآج اپنی زباق پرانانا و رسننا پر دَوْیاتے تھے۔ مگر ویال اوفوش کلام کوپڑھسٹا **تو دمکنا داس کو رَوَاَتِی سنتا پر نوائے۔** متعے اور درصی یہ کلام پم بینا پنچرحشرت ابوسو پر شنطے ان اضعار کو نقل کرن<sup>ہ</sup> کی پسندنہ ہیں فرایا \_ ۰۱۰۔ سب سے ہم پلت یرمعلوم ہوئی کہ حوال مٹرا عری اورفحش کلام کہنے والے کو پیکا وقانونانس سے روک دیٹا جا ہیے ۔ با وجزو پر کے آبگ عوب کی ضعرے ورفعشا میں پلے اور برشعے تھے پھوکھ نشاعی جبیبی جذباتی بہرسے آبی کے قلاسی ونہوی مزلج کو انتابعہ مشاکہ یورمی دندگی میں مشکل سے دوجا رشع آبی ہے اپنی زبابی مہارک سے اوا دیائے تھے ۔

بچ کے جوان کے سلسلیس حضرت حسال آ، اور عبوالنڈ بن رہا حریث کی شاعی کوئیشن کیا جا تلہے پر توسیح۔ ہے کہ گپ ہے تصفرت حسابی ہنی الدیشت کی اجازت دی اور حضرت حسابی ہنے کہ گپ ہے تعفرت مسابی ہنی الدیشت کی اجازت دی اور حضرت حسابی ہی کے لئے قرائپ کے مجل بھی ہی مکر ہیا ہے کہ بھی منہ اور شامی ورٹ امری وور کے شعرا بھی ہا درہی جا ہیں منہ ہنی ہی ہی اور شامی ورٹ امری وور کے شعرا جریرہ فرووق کی ۔ بلکد و پہچ محقرت مسابی ہن محضرت ابن رہا مدان جرائی کا گئی ۔ اور مجراد خاشرت مسابی ہن بھی کہ ہی وقت اجازت بھی جہت تک وہ جہاد باللسان ہو ، مذیر کری ایدان قریموا ورجہاد خاشری جسرت حسال منطلح الشابی میں میں ہیں کہ اس پر ایک خاتر نظا الی لیجتے :۔

النْرْنَعَالَىٰ دِينَ القدّس كَے ذرابعہ اس وقت تك تمباری مدوكرًّا بسيے گاجيب تك تم حدادرسول كی طون سے مدافعت كرتے ہے گئے

ان الله يوبايك بروح القل س مانا فحست عن الله ودسوله - دنجارى وسلم )

کیاس پچوکئے نفس پچو پراستدال گرنائی ہوگا۔ قرآن دھدیش کی ان ہدایات کی روشنی میں اب حصرت عردہ کا طرز عمل الماضطاع مذکورہ بالا ہدایات کی دیہ سے جد بنوی سے وبی نشاعری کا بنے بدل گیا تقا اوراس کا اثر عہد صدیقی تک رہا ۔ میکن حضرت عربشے عبد میں ایرانی اور یعنی و دسرے عناصروا ترہ اسلام میں واضل ہوئے کہ ویرسے عربی عبدیت میں بھرسے کچھ ایال آلے لیکا نشا کو سمنو آپائے کے عہد میں یہ چڑ بہت نمایاں نہیں ہوئی۔ میکن اس کے آٹا رنمایاں ، ہوئے تھے ۔

مد فری میں جو بچری کہی گئیں، وہ بچر برائے بچو نہیں بھی بلان میں ان الزانات کی تردید بوتی تھی جو قریش کے شوا خداا و اس کے رسولوں پر لکا تے بختے۔ ڈاتی عدادت کی بنا پر ایک بچی نہیں کہی تھی۔ اس طرح اس وقت تنبیب کہنا تھید ہے کا ایک فارم جز بھی جاجاتا تھا۔ اس مید بالکلیاس کا قرک کرنا توشل کا ایک بحررت کی تھی۔ اس طرح تنبیب کہا تنبیب کہی تھیں دو کسی جورت کے حس وطن کی داستان نہیں ہوتی تھی، بلک دہ اپنی بیری یا کسی اور عرم عورت کو تا طب کرکے اپنے بذیات کا اظہاد کرتے تھے، لیکن اس میں عرافی کا نام نہیں ہوتا تھا۔ جو نہی کہ بلک دہ اپنی بیری یا کسی اور عرم عورت کو تا طب کرکے اپنے بذیات کا اظہاد کرتے تھے، لیکن اس میں عرف فرق نظر آنے گا۔ حضرت عرشے عہد میں بعض شعرائے الدی تنبیب کہنی تروع کردی تھیں کو تشییبی میں میں معاون فرق نظر آنے گا۔ حضرت عرشے عہد میں بعض شعرائے الدی تنبیب کہنی تروع کردی تھیں کو بھن عورت کو رق نظر ایک کا دونوں میں صاف فرق نظر آنے گا۔ حضرت عرشے عہد میں بعض شعرائے الدی تنبیب کہنی تروع کردی تھیں کہ کو بھن عورت ورق کی کا دونوں میں صاف فرق نظر آنے گا۔ حضرت عرشے عہد میں بعض شعرائے الدی تاریخ

محطیے عہد فاردتی کا ایک شہور یہ تو گو شا و محقا یجس نے جہد صد لیتی میں اسلام فبول کی انتقا الیکن ساحب طبیقات الشوائے بیان کے مطابق کان رقبت اکاسلام و لمشتم المطبع اس کار شندًا اسلام بھی کرور مقا ، اور دنی الطبع میں منفا- اس کی دنانت کاحال یہ تقالکاس دلئے

اپی اں اپنے بپ اورخاندان کے دوہرے تا ما ڈاوکی پیزگی گئی۔ اور پہی نہیں نودا پنی پیچ پی کہ بالی گئی۔ ہی عہد کا ایک فوشنحال شاگر زبر قان بن پدرتھا جواس کے پیٹو دس میں رہ ٹاکھا کے بات پر حطبے اس سے ناراض ہوگیا ڈاوراس سے ذبر قال کی ایک بخست پی کہم ڈالی۔ ڈبر قال سے یہ معاملہ حضرت خارد تی دینے مداحہ بلیش کیا رصوبت عمر مطاع بچے۔ قصیدہ پر ایک مرمری فرخ ڈالی اور فرمایا کہ اس میں توکوئی خاص بات فقل نہیں آئی جس پر حطبہ کو تنہیم کی جاتے۔ زبر قاب نے کہا امر الحد شین ہیں کا آخری شوہی ملاصظہ کیجئے ہے۔ اس میں کتنا سخت دلنڈ اور شدور ہجو ہیں ہے۔

دری المیکارم کا ترجل لبذیتها دافعد فاناب انت الطاعم الکاسی چوردهم مکارم افعات اورس کے دصل کرانے کی کوشش دکو تم کھاتے پیتے آدمی برگری میں آرام سے بیھو۔

صفرت تمیط فرایا که کهانم کھانے پین آدی نہیں جوئ ذیرتی نے کہاکدا میرالمونین ! مگراس لے طنوسے ایسا کہاہے حضرت عمرشنے صفرت حساق رشی انڈ بحد کوفیصلہ کے لئے بلایا معفرت حسان مضلے تصدیدہ سن کردیا کہ امیرالمونین : اس ہے ہج نہیں کہ ہے : بلک تیراندازی وقیع ڈنی کی ہے ۔ حضرت عمرشت اس کوفو آ تی کرویا ۔۔۔ اور فرما یا کہ :"۔ بایخت بجے سے میں مسلما فوں کی موت آ برو بحفوظ یکوں گا " لم ،

اسی طرح ایک نشاع نیجاخی بخدا جس لے بنوعجلان کی پیوکھی تھی۔ حضرت عمرتشکے مسامنے معاملہ پیش ہوا۔ توانھوں سے حضرت صباق پھ اورتصلیع بنوغالمیْ اس وفشت، قدیدتھا۔ کے پاس فی صدکیلئے کیم جار دونوں نشاع وں سے اس کے نشدیرڈاتی ہجو ہو۔ سے کا فیصل کیا۔ تعفرت تاریخے نیجائٹی کیسنجت تبنیبر کی اور فرمایا کہ :۔

ان عدیث منطعیت دسیا ذای بیم کشتری ترین از این کام از این کام اول کار کار میرکسی کی بیج یک توثیری زیان کام اول کار

غور کیجنے کہ کیا صفرت عرض آن ہجو کوشعوا کوجن سے لوگوں کی عرمت واکبرہ تک محفوظ آہیں تھی۔ پیوگوئی سے روکتے نہیں توکھا ان کی ول جوئی کرتے ؟ کیا عہد نیوی میں بھی کوئی ہیں مثال ملتی ہے کہ کس لا نشا عربے والی عناد کی برنا پرکسی کی عرب والی کوئی ہیں ہو۔ کیا اولی کی عربت آبر و پیلے کے لئے قرآن میں کرثت سے احکام نہیں ویئے گئے ہیں؟ کیا بنی سلی الشرعلہ چستم سے برہے اور فیٹ اشعار کو نا لہن زنہیں کیا ہے ؟ کھیا آپ سے ایک شاعر کر پی اسٹعار بچر معینے سے وی کہیں ویا تھا ، اور کیر سے شریت عرب کی الشرعد کا طرز عمل قرآن وسنست کے مفتل سے جھر مطالت ہوا ماس کے خلاف ؟

تطویل کے خیا کسے دو آیک مثالوں پراکتفاکی اگیاہے، در ناس کی متعدد مثالیں ویجائنی ہیں کا گرتصرت توسف مس معالم میں روک کوک نے ہوتی توجا بی نشاع کے کی دہ تمام خوابیاں بھر خود کرآئیں جن کی یادا بھی بہت سے بے راہ رو لوگوں کے دلول میں۔ اعترام اس لے رہی ہتی۔

### حضرت ثناه ولی الله محدث دملویً

# اسلامي فانون كالحيار واختلافي سأل

آج جبکد اسلامی قانون کی تدوین جدید کام شاد بهارے سا مضمب سے نمایال ہے مختف معلقوں سے بر بات اٹھا ٹی جا بری ہے کفجی ہو تنافات اس کام کی راہ میں سب سے بڑی رکادٹ جوں گے۔ بیک طاف بمغرب پرست بابقہ ہے جس کا استدلال بیہ ہے کہ ان افتلافات کی بوج و گیمی قرینی عبید کا کام بوسکتا ہی جہیں ہے۔ ادر بہتر ہے کہ ہم طاوینی اور وضعی قانون کو افتیار کولیں اور وومری طرف وہ رحبت بہند علما ہیں جوفیقی انتمانات کو ان کے صبح بیس منطوع میں نہیں رکھنے اور اسے ایسی ہے باہمیت دیتے ہیں جومشلہ کوسلجا نے کے بجائے المجملہ بیتی ہے اور اس طرح لا ویلیت لبند عناصر کو اسلام کا استہزا الرائے کا اموق علی ہے۔ امام البندشاء ولی الشروطوی نے اس قسم کے حالات کو صور س کر کے ایک رسال فعتی افتیانات پر تخریر فرایا تھا اور اس میں افتیا ان تی کا ایک کا ترج بہ کا تفضیلی باز و لینے کے بعد اسل فقط اول کی طرف امت کو مترج کیا تھا ۔ ہم اس مقالہ کے آخری جصوں کا ترج بہ ہیٹ کور سے ہیں جود اسل کوری بحث کا کچوٹ ہے۔ اور ہاری کی کی مورت صال ہیں شمع بدایت کی جیٹیت رکھتا ہے۔ پر ترج بحزم مولانا صدر الدین صاحب اصلامی کے تعلم سے سے می ادر س

ا بل زمان کی افسوستاک مالت کودیکید کرخروری معلوم برا کد ان مسائل کی اصل فوجیت انہیں سمجھا دی جائے جن کے اندروان کے افکارا لجد کررہ گئے میں اور جن کی تاثید و تردیدیس ان کے تلم بغیر کسی بچی بصیرت کے بیے جاہوش وخروش کا اظہار کر

رسېمين .

ان میں سے اہم سلد تعلید کا ہے ۔ اٹمہ ارلید کی تعلید کا جواز قریب تربیب ساری امت کا ایتحاجی مسلاسے اوراس کے اغد جیمصالح چی انہیں ہر دیکھنے مالی آنکھ و بھوسکتی ہے۔ بھوصاً اس پُراکٹویٹ زمانہ میں جب کہ مام قوائے فکر یہ پرجو داوروں پج بی کی موت سی طادی ہے دول میں طلب متی کا کو ٹی جوش اورولولہ باتی نہیں ٹیرلیٹ کے توانین انسانی آ دا پر قربان کھے جارہے ہیں اور مرکمس وناکس خود رہتی اورخود آ دائی کے نشدیں بچراہے ۔

تعقید کے بارسے میں ابن خرم کے اس قول نے کہ آیات قرآنی اوراجاع سلعت کی روسنے تعقید حمام ہے اورخو دانم فجہ تدین نے اپنی تعقید سے منع فرمایا ہے گوگوں کوعجیب فلط فہی ہیں متبلا کر رکھا ہے ، وہ سجھتے ہیں کہ یہ حکم عام ہے اوراس کا اطلاق پر اس کا اطلاق ہوتا ہے ، حالانکہ یہ قول کجائے خود بانکل برحق ہے ۔ انہا ایک خاص عمل اورمعنی رکھتا ہے اوراس کا اطلاق ایسے خبوں پر ہوتا ہے ،

(۱) جوابینے اندراجتبا وکی ابلیّت رکھتا برونوا • ایک بی مشادیس سبی

الا، حجراجی طرح جانتا ہوکہ رسول الشمسل الشمعلیہ وہم نے نطال بات کا عکم دیا ہے یا فلال بات سے رو کا ہے اور پر سکم منسوخ نہیں ہے۔ اس بات کا علم نواہ اسے اصادیث کے متبع اور خالف و توہ فق ولائل کے استقاء سے ماصل ہویا یہ ویکھ کرکدا رہا ہے علم ولمبیرت کا سوا داخلم اس طرف سراج ہے اور خالف کے پاس قیاس آرائیوں اور ضطقی دقیقہ شجیوں کے ملاوہ اور کھی نہیں ہے وہ اس نیجہ پر پہنچ جائے کہ ایسی صورت بیس صدیث نبوی کی خالفت کا سبب یا تو کھلا ہؤائی ہوئے۔ سے یا کم فی تحییا بڑوا نفاق .

شيخ الدين حبالسلام اس حقيقت كى طوف اشاره كرتے بويے فراتے بين ..

سیرت ہوتی ہے ان تقید پرست نقبا پرج اپنے المام کی اجتہا دی تقلقی سے واقف ہونے کے بعداس کے قول پر بختی سے واقف ہونے کے بعداس کے قول پر بختی سے جعے رہتے ہیں اورا سے ترک کرکے کسی الیسے قول کو انعتیار نہیں کرتے جو اپنی صحت ہے کتاب وسنت اور قیاس میجو کے لیے شمار شوا پور کھتا ہو۔ بلک بعض اوقات قرید تا وان اس اندھی تقلید کے انسیعے جوش میں جملاً طواہر کما ب وسنت کی جی محالفت پر تل جائے ہیں اوراپنے امام کی اصابت رائے بگر معمومیت است کر طرح کے لئے نصوص شرحیہ کی ایسی کرتے ہیں کہ ان سے بڑھ کر تح بیت کام کی مکروہ اور جربت اکمیز مثال شابد ہی مل سکے "

بعرابك مقام برنكھتے ہیں .

ضدادل میں جس سے بڑھ کرمبارک ادری شناس دور شائد قیامت تک نہ آئے۔ وگوں کامال یہ تنا کرجس عالم دین کو پاچاتے اس سے فتونی لوچید لیاکر تے تقے بغیراس تحقیق اور خیسس کے کہ یہ عالم کس خیال اور مسلک کا پیروہ ہے۔ کمیکن اس دور کے لبدھالات، میں ایک عظیم الشان فرق بیدا ہو میں باشاہدے۔ بھار خاہب اور ان سکہ جامد مقلدین کا ظہور مہر تا سے اور جا بت کے اصل مرکز سے بائکل ہے پر ماہ ہو کر صرف انٹر کے توال پراحماً دکرلیامها آ سیفتهاه ان کاکوئی قول کننا بمی کمزدرا در بے دلیل دعیت مود گویا چتهدع تبدد زما الله کارسرل بنا لیا گیاج نودمعسوم سیسے اوراس کی ہریات وحی البی سیسے ، بیر داستہ حق کاراستہ نہیں سیسے بکد مرار حجبل اعطال کا راستہ سیے ''

474

الم الإشامر كافيعد معى سفف كة قابل بعد فراسة بين و.

" کوشخص فقرسے دلچینی رکفتا ہوا سے جا بھٹے کہ کمی ایک ہی امام کے ذریب پراکتفا نکرسے بلکہ ہرؤیب
کے اقوال پرنظر ڈالے بقام کے اندرڈدب کری کامراغ لگائے ادراس فواصی میں اسے جو قول قرآن دسنت
سے زیادہ اقرب طے اس کوافقار کرے ، اگر طوم ادائل سے ضروری صفول ہراس کی نگاہ ہوگی توانشاہ التہ ہیہ
قرت تیز اسے باسانی حاصل ہوجائے گی اور کسی وقت اور ناکای سے دوجار ہوئے لینروہ شریعت کی اسل
شاہراہ پانے گا ، ایسے شخص کو جا بنے کہ تعسب کے مہلک جاتم سے ، پنے دماغ کو پاک سکھ اور اختاف ا مزاح کی ان پرنطواد دوس میں ہرگز قدم نر رکھے جسے متافرین نے تیار کرد کھاہے کیونکہ و مان فضح اوقات اور
انتشار طبع کے ماسوا کچے نہیں مل سکا۔ امام شافعی و تعدالتٰہ کا پرنے نود اپنی اور ہر دو مرسے امام کی تقلید سے
منظر فرما یا ہے جس کا ذکر مز نی نے اپنی کتاب میں ہمبت تفصیل سے کیا ہے۔

(۱۳) ابن سمرم کا فقری اس شخص برجی مبلق ہوتا سے جوعای اور عم دین سے بے بہرہ ہونے کی بنا پرتعقید کرنے میں آتی تیا ہو گروہ کسی خاص امام کی تعقید اس افقاد کے سافہ کرتا ہو کہ اس سے مطاکا اڑکا سیٹر فکن سے اوراس کا امام جرکھی کہتا ہے وہ ہی ہی ہوتا ہے ۔ نیزاس احتقاد کے سافھ وہ اپنی حبکہ بر فیصلہ بھی کرے کہ اس خاص امام کی تعقید بروہ ہرما ل میں خاتم رہے گافواہ کسی مسئلہ میں اس کے قرل کا نمالات قرآن وحد بیٹ ہونا تا ہت ہی کیوں نہ ہوجائے ۔ بہی وہ ہو دیت سے جس نے بنی امرٹیل کی فرحید کو باکل شرک ہیں بدل وہا تھا جیسا کہ امام تریزی نے حدی ابن ماتم سے بر روایت نقل کی سیے کہ : .

ا تضفر صلى الترعليه وسلم ف آيت التخذ وااحبارهم وأرهبان فلمم إروابًا من دون الله ". پُرم كرفراياكه بيود اپنے احبار دهلماه اور رسبان دمشانخ ، كي عبادت تونيس كرتے تتے . بگران كاحال ير نفاكر ص بيزكوان كے علما داور مشانخ علال كه ديت اسى وہ واد بغيركسي شرعى دليل كے ) مملال مان بليتے تف در سب شنے كوده حرام ترار ديتے تقے اسى وہ حرام تجھ يعت تقية .

پس کسی امام کی تعلیداس اعتفاد کے سب تھ کرنا کہ اس کی زبان جین شرعیت کی زبان سبے یقیناً اس کی پیپٹش ہے۔ (م) ، جو شخص اس بات کو جائز نہیں سمجھتا کہ ایک جنفی کسی شافنی نفیۃ یا شافنی کسی حنفی فقیہ سے فتو کی پر بھیے یا اس کے پیھے نماز پڑھے وہ بھی ابن جزم کے نوے کی زدیس آجا با ہے اس لئے کہ یہ امجاع سلف اور صحابہ نو آ بعین کوم کے عمل کی کملی مون ن خالفت ہے جرکسی مال میں بھی جائز نہیں مرسکتی ۔

یہ سبے ابن عزم کے قرل کا خشا ، ان جود اور شرائط کو طحوظ رکھ کر اس کا اطلاق کیا جائے گا اور جہاں مورت حالی بدور وہاں تک اس کا دائرہ وسیع منہیں ہوسکتا ، مشلاً ایک شخص ہے جوعق اقوالی رسول میں کو دین تھیا سستہ ، مرت ، میں چیزی سلت کا احتقا ور کھتا ہے ، جیسے الندا وراس کے رسول نے معل کیا جواد رصرت اسس شے کوسوام تھیسا ہے جبے اللہ اور

یں ہاری تقلید پرسی نوکیا اعراض ہوسکت ہے جیکہ ہم کسی الم مے متعلق یہ ایمان نہیں رکھتے کہ و معصوم ہے اللہ تمالی نے اس بھاری تقلید پرسی نوکیا اعراض ہوسکت ہم پر فرض کردی ہے۔ ہم تو اگر کسی الم م کا اتباع کرتے ہیں تو اس بھا تو اس کا قول باتو ابت ہم پر فرض کردی ہے۔ ہم تو اگر کسی الم کا اتباع کرتے ہیں تو یہ بی کورہ کتاب وسنت کا حالم اور دوح شربیت کا خراج شناس ہے اس لئے اس کا قول باتو ابت میں و واحادیث کے مربح دلائل پر مینی ۔ یاان سے ما نوذا ور ستنظ ہے ۔ یا چرق آن سے اس نے یہ بات تھتی کرئی ہے کہ یہ کہ خوا میں مارہ بی میں اس نے فرضوص کو منصوص پر فلال علت کی نیا پر سے اور جب اسے ابنی فہم کی صحت پر لورا المینان ہو گیا ہے تب ہی اس نے فرضوص کو منصوص پر قیاس کرے فتو نی دیاہے گریا وہ در اصل زبان حال سے اس جیقت کا احلال کردیا ہو گا اور ایسے کر برے خیال ہیں سٹ رع علیا سام نے ایسا فرما با ہے کہ جاں کہیں برعمت یا فرم میں داخل ہوں کے یا با نفاظ دیگر یہ اقوال جی شارع علیہ وسلم کی حوات شموے شارکتے جا پی گھر ہی بی حال ہا کہ نہیں کہی جا سکتی ۔ ورشکوک سے باکل ہاکہ نہیں کہی جا سکتی ۔ اور شکوک سے باکل ہاکہ کہی کہ نہیں کہی جا سکتی ۔ اور شکوک سے باکل ہاکہ نہیں کہی جا سکتی ۔ اور شکوک سے باکل ہاکہ کہیں کہی جا سکتی ۔ اور شکوک سے باکل ہاکہ کہیں کہی جا سکتی ۔ اور شکوک سے باکل ہاکہ کہیں کہی جا سکتی ۔ اور شکوک سے باکل ہاکہ کہیں کہی جا سکتی ۔

الله في ابت المراق المراق المراق المراق المراق المراق المراق المراق المراق الم معقوم و كرمرت أثب المراق الماق ا الله في المم يرفرض كى بعد سست عين كوئى السي سحى روايت فل ببائه جوقول المام كى محالفت كرتى بو اور بجر بحرى بم اس كو درخورا عنا المراق المراق على المحجود كوفن النسانى كى تعليد پر جيد رايس تومم سعد برمد كرشقى اورنام الدكون بوگا اور كل خدات قبار كرسلامنه بم كيا جواب ويس كه .

مبائز تقلید کی میم نسوریس جے کہ جوان چند نفلوں میں کھینچی گئے سبے ۔ اگرامت مسلم خلوسے اپنے قوائے نکریے کو اُزاد کرلے اوراپی آنکھوں پرسے نقعیب کے پردے مٹاکرا مسل تھو پر دیکھنے سکے قوبہت سی ففی نراعین تتم ہوم ایس ادر ندہی اختلافات کی خوانگیز فضا کسی قدرامن و سکون کی نوشگواروں سے بدل مبائے ۔

مسلد تقليد كے ليدوور راائم مسلم استخراج مسائل كاسب ييس كے دواصول ميں :

ایک تو یہ کہ انفاظ حدیث کالتبتے کیا جائے ۔ دوبرایہ کر فقہا کے اصول کوساخٹے رکھ کرمساگل کااستباط کیا جاسے ٹرعاً ان دونوں اصولوں کی ایمبیت مسئم ہے ۔ ہردور کے نقہا ہے چھقین کا طریقر ہی رہاہیے کہ وہ ان **دونو**ں اصول کا لحاظ رکھتے مے کوئی ایک کی رہایت زیادہ کر آگوئی دومرے کی بین ایسا کہی نکر نے کہی اصول کوبالکلیہ تزک کردیں البس کمسی ہویا نے حق کے سنے مترا مار تہیں سیے کہ وہ بامکل ایک ہی طرف جھک جائے ہیں اندائی ہے دو نوں فرن کی کام میٹیوہ ہے ، اور لفینین کروکائن کی بیتی منبوہ ہے ، اور لفینین کروکائن کی بیتی منبوہ ہے ، اور لفینین کروکائن کی بیتی منبوہ ہے ، ان دو فوں اصلول کو اگف انگ کرکے جائے اور ایک سے دو برے کی بھارت ہے ، جی کا داستہ بیت کہ ان بین نفرین کرنے بجائے دونوں بین مطابقت پیدا کی جائے اور ایک سے دو برے کی بھارت فرصلے کے بجائے دونوں بین مطابقت بیدا کی جائے میں کا جو تعرفیم برگا تبابت میں کا جو اس مرت اسلام دین کا جو تعرفیم برگا تباب میں اللہ کے داو بالے کی کوشش قریب قریب ترب بیکا زنا بت برگی ، اس محتاط اور سکیکا نہ نکہ کی طوت امام حن بھری جاری بین کا کرتے ہوئے فرائے ہیں ، ۔

اس ذات کی تعمیس کے سواکو فی معبود منیس که تمہا را استہ حدسے بڑھنے والے اور صوتاک و اپدیر سہل انگاری کے ، تہینچے سنتكروالله الذى لاله الاهرمبيرهم

مين الغالى وانعانى

وا نے دولوں کے بیج میں سے۔

مینی من کامرکز افراط وقفربط کے بتھ میں ہے۔ جواہل مدیث ہیں انہیں میاہئے کہ اپنے انعتیار کرد ہ مسلک کوجمتیدیں سلعت کی دالوں پڑچنن کولیا کو بین اس طرح جواہل تخریج ہیں اور مجتبدیں کے اصول پڑسائل کا استنباط کیا کرتے ہیں انہیں بھی جاہئے کہ حتی الوسع میج اور مریخ نصوص کو اپنے اصول اور دائے پر قربان نہ کریں اور نہ ایساطر لیقہ انعتیا دکھیں کہ فرمودہ نبوی کی صریح مخالفت کا انہیں بارا کھانا پڑے۔

کمنی محدث کے لئے یہ مناسب نہیں ہے کہ وہ ان اصول مدیث کے اتباع ہیں ہے واہم اور توفل سے کام مے جہبی پر انے محدیث ہے اتباع ہیں ہے واس کے بنائے ہوئے مرح ہے جہبی پر انے محدیث اور نشارع کی طون سے ان کے بنائے ہوئے آور محفہ فوانہیں کی جب سکتے اور نشارع کی طون سے ان کی صحت او فطعیت پر کوئی مندیش کی جاسکتی ہے۔ اس امول پر تی کے تشد و آمیز رویہ سے بسا اوقات مدیث اور قباس میں وور اسے شک کی بنا پر کمنی ہی محدیث اور قباس میں وور ان کی موادی کے دونوں کور دکر دینا پڑنا ہے۔ مثلاً انقطاع بادر سال کے دیک دراسے شک کی بنا پر الے محدیث ہی محدیث اور نا والی استناد عرب ان کور مرح ان مور سے کہ کی بیروی کو تی دور اس کا سلسلہ اسا دیا ہے اس مور سے کہ کی بیروی کو تی دور اس کا سلسلہ اسنا دشعن سے ہاں اگر محدیث وی مور سے کہ کسی قوی نفس سے نوار میں ہوئے کا بنا پر اسے مرج ع قرار دیا جا سکتا ہیں۔ میکن مدیث کو سرے سے متروک محمدیث کو سرے سے متروک

اس طرح ادباب مدیث کا ایک اصول یہ ہے کہ اگر ایک شخص کمی عدث کی روایترں کوعر نا زیا دہ معت کے سافت مختطر رکھنا ہے اور دو مرا ظاہری محت کی حفاظت سے آنا اعتباء نہیں کرنا توکھینڈ پیلے شخص کی ہردوایت دجواس محدث سے کی گئ دو مرسے داوی کی روایت پرمقدم اور مرجع انی مبائے گی خواہ اس دومرہ داوی کے اندر ترجی اور برتری کے کتنے ہی واضح دواجی کیموں نہیں جا کورک کی بیظاہر پرستی سخت ننفید کے فابل سے کون نہیں جا ناکھام دواۃ مدیثر ں کو بامعنی بیان کیا کرتے تقے، الفاظ ورون کے عفوظ رکھنے کاچندا ں رواج ستھا، پس ا دبی تصانبف بیں جس طرح اہل ادب و بلاغت ایک ایک محد سرون کے نقدم د تاخوا وراس کی وضع و ترتیب سے نکتہ آفرینیاں کیا کرتے ہیں ولمینا ہی فتمن منن عدیث ہیں برناحی کہ ایک کلمہ کی تقدیم یہ تاخوالفاظ کی نشست اور فاو اور واو میں حروف کے دقتی معنوی خصائص سے استدلال کا رخ متیبن کرناجب کہ عام روانیس یا کمھنے بیان کی کئی ہیں ایک طرح کی لئویت اور الفاظ کی ناروافلامی ہے۔ ورثہ تم د کھیتے ہوکہ ایک ہی روایت ہیں اس سند کے ساتھ دو سرا داوی ایک دوسرے ہی نفظ کے ورلید میں اس مند کے ساتھ دو سرا داوی ایک دوسرے ہی نفظ کے ورلید میں کا مغہوم ادا کرتا ہے .

متن احادیث کے بارے میں صبح مسلک ہی بہ ناجا ہے کہ رادی ہر کچے بھی اپنی زبان سے کیے اسے کلام بنوی کی ٹیڈیت سے مان لیامیائے۔ ہاں اگرکو فی اور توی معدیث یا ٹرعی دلیل اس کے نملات مل میاسٹے تومقدم الذکرکوٹزک کرکے اسے ہفتیا رکرن

ضروری سمے .

اکسی ہی وہ داری اور احتیاط ان فتہا رجی عاید ہوتی ہے۔ ہوائم عبتد بن کے اصول اور فیآدی کوسائے رکھ کوسائل کا استی کرتے ہیں، ان کے لئے بھی پیمائز نہیں کہ وہ و فیاج ہیں کے سارے مسائل کھمل انہیں اصولوں ہیں نلاش کیا کہیں اوران ہیں سے کریکر ہو کر ایسے افزال نکالیس جن سے نہ تو وائ کے المرکے اصول اوران کی تھر بچات سے کوئی دور کا تعلق مبور نہ علاء لغت ان سے بہ معانی مجھ مکیں اور زحوے عام میں المیساطر بقیہ سنی فہمی دائے ہو بلکے فنس اپنے ذہمین سے ایک علقت منعین کرلی جائے یا ایک ون مشا بہت تلاش کرلی جائے اوراسے قول مجبد مان کرصد بامسائل میں اس خود وافر پر علقت یا مشا بہت کو مصار حکم تھے الباجائے مشا بہت تلاش کرلی جائے اور اسے قول مجبد مان کرصد بامسائل میں اس خود وافر پر علق الب مالا ہوں کے اور اس کے اور اس کی تھے جائے والوں نے اس کے اقوال سے اور جمہد ان نے اس کے اور است اس سے پر چھے جائیں قوالوں نے اس کے اقوال سے اس کے تھے جائے والوں نے اس کے اقوال سے مسلے اس کے تھے جائے والوں نے اس کے اقوال سے مسلے مسیط کر رکھا ہے ۔

تخریج کا بیطریقه نهایت فیرزمردارا نه به تخریج تو محض اس وجه سع مراز به که وه در حققت مجتبد کی تعتیدا در بیروی سه دیکر اس کی فلط زیجا نی ادران که ۱۱۰ م کے اقدال کام کام کی تعتین امور نی محدمطابی امبارت و سے سکیس درنہ اگر تا کل کے کلام کارخ کسی طرف بو ادراس کا ترجان و مفرکونی اوررخ تعین کرے تو کہ تعنیز اور نرجان فی یا مقلول نہ تخریج مرم کی بلکہ کوئی اور بی جزیروگی .

اس کے علاوہ ایسے فقہ کواس بات کاخیال رکھنا جی بہت کروری ہے کہ وہ اپنے اصول کی پیروی کے بوش بیالیی مشندامادیث یا آثار کو نہ روکر دیا کریں تہبیں عام است میں مقبولسیت ساصل درم کی بیرمثال کے طور پر مدریث مقدا ، کولی آنخشور صلی الندعلیر وسلم نے فرایا ہے کہ :

سی بری بکری خرید اسی میس کادوده ده نیس بیلے سے روک ایا گیا تھا (تاکونریدارد حد کدیں آکر از دور کہ کہا گئار کے ساتھ واپس از دور دام ساتھ کا تواسے نین روز تک اختیار رہتا ہے خواہ کری رکھ نے بادیک صاح گندم کے ساتھ واپس

كردسے"

بیرمدیث متعدد طربق سے ثابت ہے اور ثقات نے اس کی روایت کی ہے لیکن اصاف نے چاکہ یہ امدول وضع کرکھا ہے کہ اگر داوی فیر فقیہ ہواوراس کی روایت عام معدل کے مخالف ہواور کو نظام قاعدہ ناباسکتی ہوتو سرے سے وہ مدیث متروک الممل موگی ، اس لئے باویج وصحیح اور مستند سرنے کے یہ حدیث ان کے نزدیک متروک الممل ہے کیونکہ وہ کوئی عام قانون نہیں بن سکتی اور داوی فیر فقیہ ہے .

یہ طربقیہ اساب متی کا طربقہ نہ ہونا جاہئے اس میں شرلیت پر ایک طرح کی حساست یا ڈیمیا تی سبے فران رسالت کا احترام بہرحال انسانوں کے بنائے ہوئے اصول وقواعد کی رھابیت سے بالاترسیے ، امام شافعی دعمتہ الشرعلیہ نے اس غلط دوی سے آ مرب بر

بكافيك ك الله فرايا ب :.

"جب میں کسی مسئلہ میں کوئی رائے دون باکوئی اصول مقرر کروں چررسول النصل النه علیہ وسلم کاکوئی فربان
اس کے خلاف بل جائے تومیری رائے کا لعدم سمجھوں رسول الند کا فربان میں اصل اصول ہے تقییر ب بہجی ا اب ہم بوجودہ مسائل میں سے تیمیرے مسئلہ پرجو قرآن وسنت کے تہتے سے متعلق ہے بحبث کرنی چاہتے ہیں۔
اسکام شرعیہ کی معرفت ماصل کرنے کے ہے کتاب وسنت کا جزئمت کیاجا تا ہے اس کے عنقف مدارج بیں مسب سے
اعلی مرتبہ یہ ہے کہ انسان کہ یافعیل احکام شرعیہ کی معرفت پراننا عبور مهومائے کروئوست فننیوں کے اکثر سوالوں کاجوب باساتی
وے سکے دورانسانی زندگی میں بیٹر آنے والے واقعات کا شرع صل معلوم کرتے ہیں اسے توقعت اورضام تھی سے بہت کم کام لینیا
بڑے۔ بہی مقام اجبّا دہے ، اس استعداد اور تا بلیت کے صول کے چندطریقے ہیں:

(۱) کمجی یہ استعداد احادیث میں خائر تفکر اور شا ذوخریب روابتیں کے تبتع سے صاصل ہمدتی ہے جیسا کہ امام اعدی تبلی کا خیال ہے لیکن یہ نہ مجھ دلینا کہ اس ملک کے حاصل کرنے کے لئے بس بی نفکر اور تبتع کا ٹی ہے بلکہ اس کے ساتھ ساتھ افسان کے لئے مذروری ہے کہ ایک ماہر لغت، وادب کی طرح موافع کلام اور اسالیب بیان سے پوری واقعیت کھتا ہوادر ایک وسیع اضطرعالم کی طرح یہ بھی بیانا ہو کہ انٹر سلف متعارض نصوص میں جمع و نطبیت کی صورت کس طرح پیا کرتے سختے اوران کے استعمال کا طرایقہ کیا بڑراکرتا تھا ،

رس کمجھی بہ قابلیت اصول کنے بچ کو پوری طرح ضبط کہ نے سے معاصل ہوتی سے لیکن اس کے گئے صرف ہیں کا نی نہیں سیے کہ انسان کسی امام کے اصول کو ساشنے رکھ کو استقباط مسائل کا طریقہ جان حاشے بلکہ بیرجی خردری ہے کہ احادیث اور آٹار کے ایک معتذبہصتہ پراس کی نظر ہوتا کہ استے معلوم ہوسکے کہ کھیں اس کا قول اجماع سے مکم اتو نہیں رہا ہے۔ بیہ طریقہ اہل تخریج کا ہیے۔

ریں ہی ترین ہوں ہے۔ بس بھراراستہ ویڈکورہ بالا دونوں راستوں کی پنسبت اعتدال کاراستہ کہاجا آئے یہ ہے کہ ایک طرف آدمی قرآق سنت سے اتنی آگابی رکمتنا سر کہ فقہ کے اصول اوراجها لی مسائل اوران کے تفصیلی دلائل کاعلم اسے باسانی حاصل ہوسکے دور ری طرف نعض اختہا دی مسائل برکائل دسترس رکھتا ہوادلان کے تام گوشوں براس کی نگاہ ہمة ایک قول کو دورے قرل برترج وے سکتا بودوگوں کے طریقہ تخریج پر نقد اور کھرہے کھوٹے کی تیم کوسکتا ہوخواہ اس کے اندر وسعت نظر اور ہو ہو کے و د نزا لگ اور وازم نہائے موالی جمار مطابق کے سفے مزودی بٹوا کرتے ہیں اس مقام بہ بہنچ کو اس کہ اندر وخد نقاب کے وہ کر جھیا بیس اللہ کے وہ کا بل سے واقعت ہو کہ کھیا بیس اللہ کو تعقیدی نظاہ سے دیکھیے اور وہ منقت فی بھیل اللہ کے وفائل سے واقعت ہو کہ کھیا بیس اللہ کی اور کھی وہ رہے مذہب کی ہے ہے اور وہ نقی کہ اور اعین اللہ کا تورک کر دے جوا کھیے متعقد بین خورسان کی کورک کر دے جوا کھیے مرک کھیے ہو کہ بھی بھیلے ہو کہ بھیل اللہ بیل معلوبائے ۔اس وج سے تم و کیلیت ہو کہ جو بھیلے ہو کہ بھیل کے دونوں قابل بھر بی و کیلیت ہو کہ بھیل اللہ بیل موالی کھیل اللہ بھر بھیل اور کھیل کے دونوں قابل بھر بی و سامت کی اور کھیل ہونا شرط لا زم لہیں سے تو کھیرسان کی کھیت تو کھیرسان کی کھیت تو کھیرسان کی کھیت کی اور کھیل کا مقصود تو محض میں اس طریقہ کا اختیا کہ کا دونوں کی کھیت کی در اس بے تعقیق کا مقصود تو محض میں اس طریقہ کا اختیا کہ کہ اور دونوں کا کو دونوں کی کھیت کی در اس بے تعقیق کا مقصود تو محض کی کھیت کھی خوالے مقال در کھی کی در اس بے تعقیق کا مقصود تو محض کی کھی خوالے محصول کی سے بھیل کا در دونوں کا مور کھیل کی خور کھی کا در دونوں کا کو دونوں کا کھیل کی در اس بے تعقیق کا مقصود تو محض کی کھی خوالے کھیل کے دونوں کا کہ کھیل کی خور کھی کا مقصود تو محض کی کھیل کھیل کی کھیل کے دونوں کا کھیل کے دونوں کے دونوں کے دونوں کی کھیل کے دونوں کا کھیل کے دونوں کا کھیل کے دونوں کا کھیل کے دونوں کا کھیل کے دونوں کے دونوں کی کھیل کے دونوں کی کھیل کے دونوں کے دونوں کے دونوں کی کھیل کے دونوں کے دونوں کے دونوں کے دونوں کے دونوں کی کھیل کے دونوں کے دونوں

ر ہ گئے وہ لوگ تو انتی گہری نظر نہیں رکھتے اور نہیں اللہ نے انتی فہم دبھیرت عطانہیں کی ہے کہ فرآن وسنت بر غور کرکے لبلور نود مسائل کی جیان بین کرسکیں۔ انہیں جا جیٹے کہ اپنی (ندگ کے عام معالمات بیں خاصب مروج کے ان طرقیل اور فیبلوں کو دبنا نہ بہت تحبیر جنیں انہوں نے اپنے آیا فراجا دکے سلسلے سے اخذ کیا ہے لیکن جو وافعا ت معمول شہوں بلکہ اہم اور تا درالوج د محوں ان میں اپنے کسی قریب کے مفتی کا آباع کریں اور قضایا بیں قاضی کے معلم کی تعمیل کریں۔ بس بی دن کے لئے سب سے معنون راہ سبے۔

رں کے گا۔ اس خیال برہم نے سرند مب کے تعربم اور حمد بدعلا محقیق کو پا با بیدے اور تنام آئٹر مذاہب نے اپنے بیرووں کو اس کی دمدیت بھی کی ہے۔ البیواقیت والجوا ہریں ہے:

ا برسین منی الدفت فرایا کے نقے کہ جشف میری دلیل سے واقف نہ ہوا سے میرے قول پرفتویٰ دینے کا کو فرمی اللہ میں اللہ کا کہ وقتی میری دلیل سے واقف نہ ہوا سے میرے قول پرفتویٰ میری ویٹے کا کو فرمی نہیں نیود امام موصوف حب کوئی فتوی دیا کہتے تو کہتے یہ المان اللہ میں بہتر سمجے کہ اختیار کیا ہے۔ اگر کو ٹی اس سے بہتراورا حسن رائے میں بہتر سمجے کہ اختیار کیا ہے۔ اگر کو ٹی اس سے بہتراورا حسن رائے میں اس کی رائے صائب اور جی سے زیادہ قریب ہوگی'' کرے تو بھے ہماری دائے سائب اور جی سے زیادہ قریب ہوگی''

" مام مالک رضی الدّون کہا کرتے تھے کہ ہرشخص کے اقرال دوقعم کے ہوتے میں کچولے لینے کے تا بل ادرکچی روکر دینے کے قابل معرت ایک ذات اس کلیہ سے مشتی سے اور وہ رسول النّد کی ذات

مسلم اوربیقی نے امام شافعی سے روایت کی ہے کہ وہ و باباکرتے تقے جب کو فی صدیث پایسعت کو بہنچ بالے تواس کومراغرب عجود ایک دوسری روایت میں الم مسلمانی قال نقرل جربتم یہ دکھوکدمرا تول مدیث بنوی کی نما نفت کر ہاہے تواحادیث برحمل کمرواورمراقول دلیار پروے ارو ایک روزالم مزنى سە آپ سفى فرايا كە دېرە يىم مېرى بىروات كى كورانى تعلىد نەكرو بىكىدندات خوداس بىل خوركرايياكروكىياك دىن كا معاملەت :

المام احمد ابی بین کا قرال ہے کہ افتہ اور رسول کے مقابا میں کسی کی رہے کوکوئی وقت ما مسل بنہیں جم ندمیری تقلید کردواور دکسی امام کی ہیں جم المبدوں نے کتاب وسنت : سے اسمام دین کی معرفت ما سل کی تم جی من صل کرو ، کسی شخص کو فتو ٹی دینے کا اسحقا ق تبین تا وقینکہ و ، تمام افعہ کے دان میں وہ تمام المرتب کی مرفا ہیروی کی جو ، اگر اس سے کو ٹی الیسام سند بوجھا گیا سیس کے متعلق اسے معلوم ہے کہ ان میں وہ تمام المرتب کی مرفا ہیروی کی جو اللہ اللہ میں تو وہ ایس کی تعرف اللہ اللہ اللہ مجتبدیں کے ہرفا ہیروی کی جو گئے ہیں تا ہوگا باللہ اللہ اللہ میں میں تعرف میں تعرف اللہ اللہ اللہ میں ہیں تو کہ بسکتا ہے کہ نمال امام کے زدیک بیمان زب اور نمال کے نزدیک نا جا نزدیک نا جا نزدیک نا جا نزدیک اللہ اس ماشے اور نمال کے نزدیک اللہ اللہ سے یہ تو کہ بھی اور کی کوچھوڑ کرکسی ایک راہٹ کو اختیار کرکے نوٹی دے دے والا آئکہ اس رائے اور خدیمب کے دلائل سے بخو تی یا خو بیون

"امام البر پوسف اور ز فروخیر وعلی، سے منقدل ہے کہ جب تک کو ڈی شفس برمعلوم نزکر لے کہ ہم نے پرالے کہاں سے اخذ کی ہے اس وقت تک وہ ہمارے اقرال برختونی دیننے کاعجاز نہیں''۔

معصام دبن میسعت سے حب کہا گیا کہ آپ دام دبو ملیفہ کی طاوں سے اکثر اختلاف کرتے ہیں قدا بنہوں نے جواب دیا کہ دس کی وجر کھلی ہو ٹی ہے انہیں جو نہم اور دقت نظر حاصل تھی ہیں حاصل نہیں وہ ڈوب کر جن گہرائیوں سے حقائی نکال فات ہیں دبان سے بماری کمڑور نگاہوں کی دسانی نہیں ہوسکتی اور ہمارے لاہم انہیں نہیں کر بغیر سمجھے و جھے ان کے اقدال پرفتوٹی دبن'۔

" او بگرالاسکاف البلی سے پرجھاگیا کہ کیا ایسے شخص کے منے جا ہے شہر کاسب سے بڑا علم ہوجا ٹرہے کہ خوتی دینے سے رکارہے ، بنہوں نے جواب دیا کہ اگروہ نما لم درجہ اجتبا در کھتا ہو توجا نز نہیں ۔ لاگوں لے کہا کہ درجہ اجتبا دک صاصل ہوتا ہے جواب دیا کہ حب ایک شخص مسائل کے تام ببلوڈں پر نگاہ رکھتا ہو، اور مستمنیں کومعقول اورتسلی کیش دلیلوں سے خاموش کر سکے تو وہ جبتید ہے"

ابن المصلاح کا قرل ہے کہ اگر کوئی شافتی البی حدیث پائے جواس کے مذہب کے خلات ہوتو اسے اپنے علم اور تفقہ کا کرنے لینا جہ ہٹے اگر وہ اپنے اندراجہا دمطلق کی یاضاس اسی ایک بمسٹلہ میں اجہا دکرنے کی لیوری استعداد پائے تواس کے فیٹے مزدری ہے کہ خود کرنے کے لیداس حدیث بڑعل کرے اور تقلید کا خیال ترک کردے مکبن اگروہ اپنے کواس بمقام سے فرد تر محسوس کر رہا ہے اوراجہا وکی طاقت سے لیے ہمرہ ہے مگر خود وکرکرنے کے لبد کو ٹی معقول دبیل زیانے کی وجہ سے حدیث محسوس کر رہا ہے اور اجہا وکی طاقت سے بلے ہمرہ ہے کا حات کی داخ ہے اس کر خالفت جی اس پرشاق گزدری ہے قوجی حدیث ہی کا اتباع کرنا جا ہے لیے انتخاص اوران م کے اس برحمل کیا ہم کیونکہ اس موریت میں دو مرے امام کا اتباع ارام شافعی کے بجائے کسی اوران می کے اس برحمل کیا ہم کیونکہ اس موریت میں دو مرے امام کا اتباع ارام شافعی کے اتباع کا قائم متام ہوبائے گا جیدا این الصلاح کی شائے

ہے ادرامام نودی فی اللی اللی کوشن ادر جنمار قرار دیا ہے .

چر تھام ٹر جسے ہماری مبابلانرا ورمتعصبانہ ذہنیتوں نے اختلاف اور شقاق کی رزمگاہ بنالیا ہے۔ و دفقہا کاہامی انعقلاف ہے حالانكهان اختلافات میں سے اكثر وخصوصاً بن میں صحابہ بھی مختلف مقے اور دو نوں طرح كى رائیں ان سے منقول میں مثلاً تشريق اور حیدین کی تکیروں کا اختلات، فکاح محرم ( حج کے ملے احرام باغرہ لینے دالے کے جواز کا اختلات، ابن عیاس کے تشہداورابی سود کے تشبد کا اخلات ، مسم النداور آمین کو آئمہشریا بیند آواز سے کینے کا اختلات وفیرہ فی نفسہ آپس میں یہ کو ٹی اساس بائین رکھتے میں اور خان کی اصل شرونیت میں المرسلت کا کوئی اضلات ہے بلکہ اختلات جرکچھ ہے وہ محفن ایک دو مرسے پر ترجیح دینے میں ہے بر تھی ا نتے ہیں کہ یہ تمام ندامب کتاب وسنت سے مستبط میں لیکن جو تک بیٹر خص کی نظر تحقیق اور قوت اجتبا و مدا گاند سواکر تی ہے اس وجسے جدندمیب دوسرے کے نزدیک مرحرع نھا اس کے نزدیک داجع اوراولی ابت ہما اوراس نے اسے امتیار کر لیا . مثال کے طور پر قرآن کولوا در دیکھیو کہ فرار ایک بی لفظ اور اَبت کی قرات میں کس قدر مختلف ہیں ۔ بہی صال علما فقہ کا ختلا کا ہے ، چنابخہ اکٹرابنے اختلات ، کی لیل کے کہی کرنے ہیں کہ صحابہ کرام می کی یہ دانے بھی فتی اور وہ بھی لینی وہ کمی آ بس میں اختلات دائے رکھتے تھے پھالاتکہ وہ سب کے سب بدابت کی روشن شاہراہ پرتھے .کون سیمیجوان کے کسی فرد پرکجروی اور سفٹ نری کی نحالفت کاالزام عابد کرسکتا ہے بیمی وج ہے کہ علماء حق مسائل اجتہاد پرتسام ارباب افتاء کے ننون کوجائز سمجتنے اور تضاة كفيسلوں كوتسليم كرتے أفين اورلسا اوقات اپنے مامب كے ملات جي كل كر نے رسے بيں جنا بخرتم اس وقت كے اختلانی مسائل کے بار دیش تمام المرتزب کو دیکھو کے کہ وہ مسلد کو کھیلا کربیان کرنے اور تمام اختلافی بہلولوں پر دوخنی الماسنے کے بدر یہ بھی فوا دیتے میں کہ بر میرے حیال میں احوط طریقہ سے یہ رائے مخارجے تیمیرے نزویک زباد دبیندہ ہے اور مجھی بول كجتے بين كَه يم تك حرت يهي حكم بنجا سبئے: س كے شواہ المبسوط ٱثار څخراً ورا نوال شافغي تيں ليے شار موج دميں بيروه مبارك دور تھا سب دین کامیشم صاف شفاف وزاع کے مہلک برائیم سے قریب قریب پاک تھا اور اجتبادی اختلا فات مامر ملت کے من مقراض کاکوم نہیں دے رہے تھے لیکن اس کے لید تعصب کا طوفائی سیلاب آیا نظاموں کی وسعت کم برد نے ملی لوگوں فے بقیہ اختلافی پہلوؤں سے سرف نظر کرکے ایک مہلو کولے لیا اب اختلافات کی فوعیت ہیل سی مزری انہیں ہے سے مہیت دے دی گئی اُن کی آڑمیں فرقبر سنی وجو دمیں آگئی لوگوں کا ذو ف تحقیق حمود سے بدل گیا اوروہ اینے انمہ کے اِسْتیار کر دہ ساک برسخی سے جم گئے۔

اور پر ایستی معداد سعد بینے انمر کے ندام ب پر میشہ قائم رہنے کی تاکید منقول ہے سویہ باتو ایک رجمان فطری کی بنا پر ہے کیونکہ ہرانسان اپنے بیٹیواؤں اور بزرگوں کی مختار اور پندیدہ بیزوں کو بڑی قدراور محبت، کی نگاہ سے دکھوتنا سے بہان کہ کہ ہم عام رسوم ورواج کے اندر بھی اس برجمان فطری کا مشاہدہ کرسکتے ہیں ۔ یا پھراس کی وجہ بیا ہیے کہ وہ اپنے طوامین کے دلائل کی غلمت اور قوت سے مرحوب بھے اوران کے خیال میں یہ دلائل ہیت ہی مفبوط اور نا قابل تروید نفے ہیں اور اس قسم کی اور وجہیں بوسکتی بیں لیکن فیمل وہم اوراس قسم کی مرشاری میں امہراں نے یہ کامات کیے محف وہم بکد مرامر بہتان ہے۔

روایت میں ہے کہ امام الولیسف اورام محکمہ تحدیدین میں خلیفہ ہارون الرمنید کی رعاثیت سے صفرت ابن حباس کے مذہب کے مطالق کلیمیری کہا کہتے تختے حالانکہ ان دونوں اماموں کا مذہب اس کے خلاف تھا ۔

ا مام شاقعیٰ نے مقیرہ امام الوشنبی فرکے قریب فیر کی نماز ہری تو محض ان کے لحاظ اورا دب سے وعالے قنوت کو ترک کر ویا۔ اور فرما کہ لبسااومات ہم اہل حواق کے مسلک پر حج مثل کر لیتے ہیں ۔

ا مام ان (امام الوبولسف) كم متعلق البزازية ميں ہے كه آپ نے تمعیک روز حام بین شل كيا اور لوگوں كونما زيرُ صافی۔ نماز بڑھ كرجب لوگ ادفعراد حر متنز بروگئے تو آب كواطلاح دى گئى كہ حام كے كفوش بيں ايك مرابرُ اچ يا موجود ہے امام موصوت نے يہ سن كر ذما ياكہ توجيد اس وقت ہم اپنے مدنی جھا يُوں كے مسلك بِعْمل كم تے ہيں جب با فی دو قلہ كی مقدار ہيں ہم تو وہ تجسس نہيں ہمة ااس كامكم ما وكثير كا برجا تاہيں''

امام خیندیؒ سے پوچھا گیاکہ اگرایک شافعی المذہب آدمی نے دو ایک برس کی نماز بھیوڑ دی ہو اور اس کے بعد و آھنی ندہب اختیار کرلے تو عیروہ کمس طرح نماز کی قضا کرے آیا ام شافٹی کے ندہب کے مطابق یا حفی نڈمب کے مطابق جراب دیا کہ جس ندہب کے مطابق اس لیے نضا کہ لیاجا ٹڑے بیٹر طبیکہ اس کے جواز کا اعتقا ور کھتا ہو۔

جائ الفتا وی میں ہے کہ اگر کسی تنی نے یہ کہا ہے کہ اگریں فلاں فورت سے نکاح کروں تواس پرطلاق اس پرطلاق اس پرطلاق (بعنی نین طلاقیں دیں) چھراس نے کسی شافی المذہب ففیہ سے فتوی پوچھا اوراس نے جاب ویا کہ اس پرطلاق نہ چہرے کی اور تبہاری پیقیم بغومانی حائے گئ تواس مسئلہ میں امام شافٹی کی اقتداء کرنے میں اس کے لئے کوئی مضافقہ نہیں۔ کبونکہ اکٹر صحابے کوام کی تا ٹیداسی مسلک کوچاصل ہے۔

المام محمدٌ تن ابنى امالى ميں فريا ياسيے كذا كركو في فقيه ابنى بيرى كوان تفطول ميں طلاق وسے كر إنت طالق المتبدلان

وداینے بزمیب کے مطابق ایسی طلاق کوتین ملاق لینی طلاق بائن سحجتا ہو کیکن قاضی وقت فیصد کردے کر برطلاق ترجی ہے تو اس کے لئے ترحبت کرنے کی گنجائش ہے:

جند سائل اور بیر من کی اصلیّت کے بارسے بیں ایک عام روجیب غلطفیمی پیدا ہوگئی ہے اور ورحقیقت بھی غلط فہمی موجود اختلات کا مرحیقِر ہے ہم انہیں بہاں مجملاً بیان کرنام استے بیں:

الرمنيف الرمام المرسين رجم الترك اقرال من و دان اقرال من ير ترجول اور فنادى كى مو فى مو فى كتابول من من سب كى سب المام الرمنيف الرمنيف الرمنيف الرمنيف المرسين رجم الترك اقرال من و دان اقرال من يرتيز لهي كيت كه فلال قول ان المركا واقعى قول به اور فلال قول ان المركا واقعى قول به اور فلال قول ان المركا والمعتاوي كوسائ وكوري كوبيد من مستبط كيا كياب اور يرجان كمابول من على تعنى بم المحري كذا الموحية فلا كذا المحتاوى كذا كوبي كذا الموحية فلا كالم الموسية فلا كذا المام الموسية فلا كامنا و والمن المولي والمولي المسئلة على من هب ابن حنيفة كذا (امام الموسية كامنا و والمسئلة على من المولي المام المولية كامنا و والمن المولي والم المولية كامنا و والمن المولي المولية كامنا و والمن المولية كامنا و والمن المولية كامنا و والمن المولية كامنا و والمن كامنا و والمنا كامنا و والمناكات كام

اس طرح معیش ارباب علم و شخصت اس و تم میں مبتلا میں کہ مذہب سننی کی بنا اہنی حدل بحثوں پر قائم ہے جو البسطوء البقاید اور التیتین کے صفی ت بیل پلیلی ہوئی ہیں وہ نہیں جاننے کہ ان کے ذہب کی بنا ان مجنٹول پرنہیں سے بلکراس طربی مجھٹ وجدل کے بانی در اصل معتزلہ ہیں جسے متاخرین نے اس خیال سے اختیاد کر کیا تھا کہ اس سے طلبہ کے ذہب میں تیزی اور دست بدیا ہوگی اگر جران کی تمنا باراً ورنہ ہوئی اوران کے اس طرز عمل نے دماخری کو جلا اور وسعت دینے کے بجائے انہیں لے بھیسرتی اور تعصنی کی تنگنا ٹیول میں گھیر کرنا کارہ نیا دیا ۔

بر اس جگه ان اویام اور شکوک کی تردید میر گفتگونهیں کر فی جا جتے کیونکداس باب کی تمهید میں جرکچی ہم بیان کرچکے ہیں اس کی روشنی میں ان میں سے اکثر کاخود کخر د ازالہ ہرجاناہے۔

" خاص ا بنے مکم میں خود دا منع اورمبیں ہے اس کے ساتھ کو ٹی تشریحی بدان ملی ند کیا ہوائے گا! "كسي عكم برانها فداسس معكم كانسخ بيه" مناص كى طرح عام جويطعي بيدا

"كثرت رواة لازمه ترجيع نبين"

چاغ لاه

" بغِرِختيه راوي كي روابب اگرامسول و مياس كے نملات مبر قو واجب العمل نہيں".

معنور مرزط اورمفهوم وصف كاكوني التبارنيين".

اس م کے بہت سے اصول فقدیں ایسے بیں جن کی تعیین و تفریع سے اٹر کوکرٹی تعنی نہیں ، اورا لیے اصولوں کی محافظت کرنا اوران پردار د بہونے والے احتراضات کو بڑے تکلفات کے ساتھ رفع کرنام منقلین کاطریقیہ ننا-ان کی ى فىفىت و مدافعىت بمارى تۇج.كى حرف اس قدرمستى سىرحبس قدران كے خلات ليمول تامدونفتى كى -اگران پروارد بيونى والد الا اصاب كاجراب ديني مين تكلف سے كام لياجائے جيساك عام لوگوں كاشيود سے توكرني وجرنہيں كدورم امول کواس جونش حایت سے فروم رکھامانے.

اب بم جند مثاليس دے كراس عنقت كودافنح كرنام ستمين.

(1) ان تحذات نے بر اصدل فرار دیا ہے گئی لفظ خاص رہنے مکم میں خدوواضح سے کسی تشریحی بیان کراس کے ساتھ ملی نه کاجائے گانبہ قاعدہ دراصل منقدمین کے اس فعل سے نکا لا کمیاہے کدانپوں نے آیت واستحدوا ورکعوا کی بنا پراماز میں صر*عت رکوع و یجدد کو فرض فراد دیا اور ا*قلینا ان کوفرض نہیں عُصرایا ورا کی لیکہ صدیث میں یہ ارشا دسم جرد تھا کہ آ دنی کی کُماز نہیں جوتی جب کک وہ رکوح و سجو دس اپنی پیٹھ کو اوری طرح عظیرائے نہیں ۔ اس ایک معالم میں متقد مین نے جوسلک اختیار کیا، متاخرین فیراس سے ایک قاعدہ کلیہ وضع کرلیا. مگر دیکھو کرمتعد دمعا المات میں وہ تو د ابینے مقرر کئے ہوئے اس قاعده كوكس طرح تورث بي .

آبت وامسعوبرؤسكمر بير عض مربرس كرف كاعكم ب. اس كى كوئى مدمقرنيين كى كى ج وامسعو كانفظناص بيت قاعده خركوركي دُوسے جا بيٹے تھا كر سركے سيح كي مطلق فرضتت كا فترى ديامياناً كيكن صفير بهاں اپنے اس تاعدہ کی بابندی ہیں کرتے اوراس حدیث کی بنا پرجس میں مذکورسپے کہ انتخبور ملی افتدعلیہ وسلم نے ناصیہ کامسے فرطاط مسج کے لئے سرکے چینفانی حسد کی حد مقرر کر دیتے ہیں۔ سوال بر ہے کہ بیاں حکم خاص کے ساتھ اس کی نشر کج کو کھیل

تراک کا علم ہے اور لفظ خاص کے ساتھ ہے کہ زانی اورزانیہ کو کوڑے مارو ندکورہ بالا قاعدہ کا اقتضا تھا کہ شادی شد و اوریفرشادی سب کوکوٹرے ہی مارنے کی سزادی جاتی۔ نگریہی احتاف مدینوں کو اس آیت کا بیان مانتے ہوئے خرماتے ہیں کہ غیرشا دی شدہ کو توکوڑسے ا دے جائیں میکن شادی شدہ جرم کوشکسار کیا جائے۔ کیا یہ نعفعاص *سے سات*ھ تشيركح كاالحاق ننبي آیت آلسارف والسارفة فاقطعی اید بهدا میں معلقاً چرکا اِقد کا شنے کا محکم ہے۔ قاعدہ مذکور کے معابق میاہنے تعاکد ایک میسید کی ہج ۔ ی بریجی باتھ کاٹ ڈا لام با ، لیکن اپنے مقرر کتے موٹے اصول کو بالاے طاق رکھ کر انہی تفوات نے دس دوم کی شرط مگائی اور عدیث کو آیت کا بیان قرار دیا .

طلاق مفلظ دینے کے بعد شو ہراگراز مرفومطلقہ کواپنے آمکان میں اناجا ہے قرقراً در سختی تنکح ذرجا مجرہ کے انفاظ کے ساتہ حکم دتیا ہے کہ بیر حرف اس وقت ہو سکتا ہے جبکہ اس کے ملاق دینے کے بعد کوئی دو مراشخص اس مورت سے نکاح کرچہا ہو اس حکم کا افغط میتی تنکح انخاص ہے جواپنے متنا دف مفہوم میں ایجاب وقبول کمہ محدود ہے۔ بس آیت سے حرف اتنی شرفائلتی ہے کہ وہ مورت کسی دو مرسے مردسے نکاح ممنی ایجاب وقبول کر ایکن نقبا اضاف نے مدیث تحتی تن وق عسیلتا ہ وہ ن وی وق عسیلتات کواس حکم کا بیان تسلیم کرکے نکاح کے ساتھ بر شروع بھی کہ دہ دو مراشو ہراس مورت سے جاع بھی کرے۔

بنا وُان مثالون مين اصول الخاص مبين لا ليحقد البيان كاكتنا عاظ كياكيا بيه ؟

اب) قرأت نما زیم متعلق نص قرآنی فه اقدور و ما نیسی احدن القتران بین ما تیست کا عموم جا سبا ہے کہ سرتا ہی اور جہاں ہی قرآن پڑھ لیا گیا نماز مرحائے گی ا، رمدیث لاصلوۃ الاجفائحة الکتاب کا ظاہری مفہوم جا سبتا ہے کہ سورۃ فاتخدی قرأت بر رکعت میں فرض ہے، لیکن قدمائے آیت کے عموم کو اپنچ گھ رکھا اور حدیث کو اس کا محقق مدنا نتے موئے فتوی دیا کہ قرأت فاتخ فرض نہیں ہے، اس طرح کے لعض اورا قوال سے متاخرین نے ایک کلی اصول میستنبط کر لیا کہ العام تعلی تاکھناص " بین لفظ عام کی اپنے حکم اور مفہوم میں فاص کی طرح تعلی ہوتا ہے، اس کا عموم تصبیص کا تھی نہیں بکہ وہ ایک میتقل حکم کی برتا ہے۔

اُس اصول کانفاضا نفاکہ آیت 'فسدا استیسدامن المہدن ی کے عمرم کو محقطعی مان کرکہا جاتا کہ برجمیو ٹی ٹری بدی جرحی بآسا نی میسرآ سکے ، قربانی کے کام آسکی ہے کیونکہ فسا استیبسوا کالفظ عام ہے ، س نے اس کے مدلول اور تقعید و میں مجی عمرم لور وسعت کو باقی رکھنا جاہئے کیا یہاں نفط عام کی خلعیت نماص کی طرح تائم رہی ،

اج) اصرل فقرکی ایک محکم دفعہ برجی ہے کہ لاعبوۃ بھفہوم المشوط والوصف " بینی اگر کو ڈیمکم کمسی خاص موتع پر دیا گیا ہو تواس حکم کے اطلاق بیں اس خاص موقع کی تصویمیات اور ٹراٹط کا اختبار نہ کیا جائے گا۔ برقاعد ، دراصل سلف کے اس سلک سے نہ کا لاگیا ہے جو انہوں نے آیت کفس لدرلیستطے مندکہ طولاً " کے بارے میں اختیار کیا ہے ۔ اس آیت کا ظاہری مغہوم بر سیے کہ جولوگ آزاد حورت سے نکاح کر لے کی استطاعت نہیں رکھتے اور لوجہ نا داری اس کے ہزاجات کے شکفل نہیں موسکتے وہ کو ٹھی سے نکاح کرسکتے ہیں میکن متعدیں نے اس شرط عدم استماعت کو قید جواز زیا نتے ہوئے ذی استطاعت اور صاحب مقدرت انسان کو بھی لونڈی سے نکاح کی احبازت دے دی ۔ ان کے اس فتوی سے مندرج بالا امول منفہ طرکہ لیا گیا .

لیکن اونٹ کی زکواۃ کے بارے میں یہ لوگ خرواس امول کو قوڑ ویتے ہیں بض کے الفاظ (نی الابل الساتھ کے ذکوۃ ) ہیں جن میں بہی تبدشرط مذکورہے امول مذکورہ کے لحاظ سے جائے نشاکہ سائم اور فیرسائم ہر فوع کے اونٹوں میں زکوۃ فرض قرار دی جاتی اوراس لفظ السامنسہ کے مفہرم سے حکم کو تیر زکیاجا تا گرالیانہیں کیا گیا اور مرف چرنے والے اونٹوں میں زکواۃ کی فرضیت کا فتویٰ

ديا*گيا* .

(ح) صدیت معراة رجس کی تفعیل پہلے گذر جکی ہے ، بین اُلم ملعت نے یومسلک اختیار کیا بھااس کے بیش نظر متافرین نے یہ کلی اصول بنالیا کرجب کو ٹی ٹیر نقبہ راوی کسی الیسی حدیث کی روایت کرے جرقیاس سے متعادم ہر تی ہوتوہ ہ واجب العمل نہ ہوگی ۔ مگرا نہیں واضعیں ، صول نے مدیث قبقہ کو چرقیاس بھی سبے اور غیر فقیہ راوی کی روایت بھی واجب العمل با نااور فتوی دیا کہ نماز میں با واز طبند سینے سے نماز گوشنے کے ساتھ ساتھ وضو بھی گوش جانا سیے حالانکہ وضو قبقہ کو کو گور ایک نعلی معنوی اب تاک والرہ نما اس میں نہیں اُسکا ، اس طرح ، فطار صوم کے بارے میں بھی بیر اصول بس بیشت ڈوال دیا گیا ، ظاہر ہے کہ جب کھانا پینا روزہ کو سے اور خواجہ کا باب والی کو امنوں نے ایک والیت محدیث تیاس کو امنوں نے ایک والیت محدیث کی وجہ سے ترک کردیا جو خطا وت قیاس کھی ہوئے وقتیہ راوی کی رواست کھی .

صاحب نظر کے ملئے بیرچیدا شارات کا فی بین ور ذاس کے شوا بہتے شار میں جو بتاتے میں کدا ن اصولوں کی تعیقت کیا سید اورخودان کے وہنمعین نے کس طرح ان کی نمالات ورزی کی ہے ، چیر حبب اس خلات ورزی پر اعتراض کیا گیا تواس کا جواب انہوں ح جن تکلفات اور سخن پر وریوں کے ساخذ دیا ہے ان کی واستان کھی ہر ناظوان کی کتابوں میں و کیھوسکتا ہے۔

مسئلہ کی اصل تحقیقت بالل لے نقاب ہوسکتی ہے اگر تم مرف ایک بی قاصدہ کے متعلق علاء محقیقین کی تصریحات دیکھ الدوہ فرنے بیس کو شرط فقا بہت والے اصول بیں دو فد مہب ہیں ، ایک توصیلی ابن ابان کا ہے جن کے ٹردیک فیروادی کی روایت ضابط اور عادل مرسنے کے باوجو دخلات قیاس ہونے کے موری بیس برسندیں ناواجب افعل سے اورا کشر متافزین نے اس رائے کو افتیار کر ایا ہے ، دوسر ا خدم بدیس دام کرتی کا سے جن کے زدیک خرواصہ کے تیاس پر مقدم ہونے کے لئے راوی کا فقیہ ہونا شرط نہیں ، حدیث بہر حال قیاس کے مقابلہ میں دوسر ان سے دیا بجہ وہ صاحت افغلوں میں فراتے ہیں کو ،

کے مقابلہ میں واجب الاتیاع ہے ۔ بہت سے ملاء نے اس دوسری رائے کو مان سے بیا بی جو دوسات افغلوں میں فراتے میں کو ،

سے تاریخ اور کی جو دوست میں موریک ہونے کے ایس میں ان سے بیا بی خواجہ فوجوں میں دوسری دوستان کو ایس موری کو ایس کے دوستان میں موری کو ایس کے دوستان کو ایس میں کو دوستان کی کو دوستان کے دوستان کو ایس موری کو دوستان کی کو دوستان کو دوستان کی کو دوستان کو دوستان کی کو دوستان کو دوس

" به قرل دینی نول اول) بمارے اُنمہ سے منقول نہیں ہے ان سے قویہ نفول ہے کہ خروا حد تیاس پڑھیم بوگی کیا تم نہیں دیکھتے کہ انبوں نے محبول کر کھانے سے روزہ نر ٹوشنے کے متعلق حضرت ابو ہر پڑھ کی روایت کو واحب اضما تسلیم کیا ہے بحالانکہ روایت خیاس کے خلاف تھی بیان تک کہ امام ابومینیفہ کنے صربحاً فرمایا کہ اگریہ حدیث نریمو تی قرمیں تیاس کو انعتیار کرتا!"

خودان متاخرین کااکٹر تخریجات میں مختلف بونا اورایک دوسرے پراعتراض کرنا ہمارے خیال کی ایک نا قابل **تروید** شادد ہوں

حالانکہ وہ نیاس سے جی کام لیتے ہیں اور مسائل کا استباط جی کرتے ہیں. مانے اوراہل الرائے کا مغہوم ان تمام سے حداگانہ سید اہل الرائے کہتے ہیں کہ ان لوگوں کر جنہوں نے بہور ملین سے متعلق علیہ مسائل کے بعد فروقی اوراضک اور خیاں کام کے اقوال مسول کو سامت و کہ کو ترخ کے دوست کر انداز موکر اصول اور خیاں کی مدوست جزئیت کو است نے رکھ در ترکی اور متعلی اور خیاں کی مدوست جزئیت کا لیا اور دوایات و آثار و سن کی طرف مراحبت کرنے کے بجائے زیادہ نزید دیکھتے ہیں کہ بیمسلافتہا ، کے ظہراً میں اس کے دفت نصوص و آثار و سن کی طرف مراحبت کرنے کے بجائے زیادہ نزید دیکھتے ہیں کہ بیمسلافتہا ، کے ظہراً میں میں میں کہ بیمسلافتہا ، کے ظہراً میں میں کہ بیمسلوفتہا ہیں کس مسئلہ کی ملت اس بیں پائی جاتی ہے ان کے مواج بیمسلوفتہا ہوں کا میں جدنے اس سے کام لینے ہیں اور در آثار صحابۂ اوراقوال آلجین سے جیسے دام واقودا و در این حقیق اہل سنت کا گروہ ہے جیسے امام احدوامام اسمان و

یہ بحث اگرچہ استیفیل واطنا بے ساتھ حنوان کتاب سے خارج کی میکن اس کے یا وجود ندہبی مرقد آرائیس کی مرجدہ م خلفشار اور حقیقت حال سے عام بے نہری کو دیکھ کر ہیں نے صروری مجھا کر عدل و آوسط کا لفظ حوال منبظامر رہیں کم ہرگیا ہے۔ اس کو افزوظ و منفر پیطا و رقصب کی المجنسوں سے نکال کر ارباب نفارے سامنے بیش کر دوں عدل لیند اور حق طلب کے عظ میم کافی ہے۔ متعصب کے لئے بچھی کافی نہیں .

وربناالرحمن المستعان علىماتصفون

 $\bigcirc$ 

حضرت حسن سے روایت ہے، کہ رسول النہ صلی النہ علیہ ولم کی خدمت میں ایک مدعی مع ایک ملزم کے حاضر ہم ا ، اور فریادی کہ مزم نے اس کے ایک عزی لائٹر کا دیا ہے ، جرم کے نابت موجانے کے لعدنی کے معلی النہ علیہ ولئے کہ دو ہو گئے۔ اس نے دھی سے جھیا، کہ کیا تم خون ہم ہا کہ راہنی ہوجائے گئے ، اس نے دش میا کہ نہیں ، آپ نے فرایا، کو ایجیا جم کو لیے جاؤ ، اوراسے قبل کر دو ، مثل معات کر ناہا ہے ہو اس نے کہا ، کہ نہیں ، تب آپ نے زبایا، کہ ایجیا جم م کو لیے جاؤ ، اوراسے قبل کر دو ، مثل اس سے لئے کر جل وی ارسول اکرم معلی اسٹو علیہ وسلم کو اس کے جائے کے لیدجا خری ہیں سے ایک خص نے جم م کو تشک کردیا ، تو وہ نو دھی ایک محال کے سال موجائے گا ، یہ سن کرص خری ہیں سے ایک خص نے فرا جا کر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشا و منعت ہی نے فرا جا کر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشا و منعت ہی مدیل اللہ کا آواد کر دیا ۔

### مرلاناابين أسن صلاحي

## إسلامى رمياست سين فهمى اختلافات كاحل

آگرچ ہمایے ملک کے مختلف فقی مذاہر ، کے ہرواسلامی نظام کے مطالبہ پڑتفق ہیں ، ان ہم سے کسے نے بھی بخواہ وہ اس ملک کے اندکتی ہی اقلیت بھی ہوں کہ دون اندلیشوں کی بنا ہراس کی مخالفت بنہیں کہ ہے ۔ بلکھنج تکرو ہوں کے سواجش عقا کہ می افزات و کھنے دائوں قرق کے بھی میں مطالبہ میں سواجش کو اس کو تھیں ہوں ہے اس کی مخالفت آپری اس کے خالفین آپی رفتے و دائیوں سے ان ہیں سے امیری سے اس میں مواجع میں اس وجہ سے بیٹروری معلوم ہو تاہے کہ فقی موا مارت ہیں آبا کے مجمع اسلامی حکومت کا جو مزاج ہو تاہمی اس کو واضح کرویا جائے تاک کا واضح کرویا جائے ہو گھیں کہ واضح کرویا جائے تاک کا واضح کرویا جائے گئی کہ وقت کی بینا ہراس کی تامیر کر را موقود ، آپی اس کو واضح کرویا جائے گئی کہ وقت کی بینا ہراس کی تامیر کر را موقود ، آپی اس خلط فی تھی کی بینا ہراس کی تامیر کر را موقود ، آپی اس خلط فی تھی کو وقت کی بینا ہراس کی تامیر کر را موقود ، آپی اس خلط فی کہ وقت کی بینا ہراس کی تامیر کر را موقود ، آپی اس

چراغ *را*ه

کے لئت خداد درسول کے نام پراس سے فرمد لیا ہے۔
اس میں شربہنیں ہے کہ خان مان داخر ہے ہے۔
اس میں شربہنیں ہے کہ خان من داخرہ کے بعد کہ سان ہو کو متوال نے افراد کی اس جدیا دی آذادی کو بسیا ادقات سسب کرنے کی کوششش کی ہیں۔
اس کے مید ہسے نے شارکہ اور وی کے جوان وہ ان مقالم کا شکار ہوئے ہیں۔ ہیں سے ایم کرنے کو بھی نشا نہ ستے ہیں گئی ہے اور حکومتوں کے مراکز اور بادشگا
کے ورباد خیات کو جوں کی سازمنوں کے دائے ہے۔ یہ ہیں میکن یہ سازری ہا بین ہی یات کے سب سے ہیں کہ اسلام سے بھی مسلک ہوگی کے داخل اور میں میں جو مسلک ہوئے اسلام کو بھی اسلام کی کوئر میں انہوں کے انتحاد ہوئی ہوتاں کے لئے اس امرکا امنی مسلک کوئی میں ہوئی ہوتاں کے لئے اس امرکا میں خوار کھیا تھی کہ دیکارہ وہ تھ کے مختاب اس امرکا میں خوار کھیا تھی اسلام کے کوئر کھیا تھی کہ دیکارہ وہ تھ کے مختاب اس امرکا می خوار کھیا تھی کہ دیکارہ میں اسلام کوئر کے ذہر نیان پر بالج برحض دیے کہا وہ تھی کہ دیکارہ وہ تھا کہا تھیا کہا تھی کہا تھی کہا تھی کے انہوں ہے۔

اس وریة به کومت پین عرف کے نے جو قانوں بنائے کی ملک کا نظام ہی قانون کے مطابق چلے گا۔ عدالتیں ہی فانون کے مطابق مقدات کے فیصلے کریں گیا در مرتبہ کو ان نیسدیں کی بے جون در پر انفیل کو فی بیس ایک شخص کوئی الیساس کی جا بیت میں زبان اور قلم کی قرت بھی استعمال کی جا بیت میں زبان اور قلم کی قرت بھی استعمال کے گا جو دی مرز زبان کی اطاعت کرتے ہوئے اس بات کا سے کا کہ وہ موس سلک کو زیادہ قوی اور زبادہ مدل ہے کا دہ موس سے ایک میں کیا ہوئے مدل ہے کہ استعمال کے گا دہ جس مسلک کو زیادہ قوی اور زبادہ مدل ہے کہ بیت ایک لئے کہ وہ کو مت کے احتمام دقوا مین کی اطاف سے بہت سے کھی گا کہ وہ کو مت کے احتمام دقوا میں کہ کے خلافت راست ہوئے کہ اس بات کہ ہے کہ مسلک کو زیادہ قوی اور زبادہ مدل سے جہت سے لوگوں کو اختمام میں مسلک سے جوزی مندان میں کہ کے مشاب اختمام کی اخترامی میں مشاب ہے ہوئی مندان میں کہ کے مسلک کے مشاب نازگا دو تھے۔ بہت سے لوگوں ہے حضرت عنمان رضی الشرعہ ہے ہی مسلک سے جوزی مندان میں کہ کے مسلک کے مسلک کے دیار میں افران اور آجی مسلک کے مسلک کے دوری مندان میں کہ کے مسلک کے مسلک کے دوری مندان میں کہ کے مسلک کے مسلک کے دوری مندان کے کا دورائی کے مسلک کے مسلک کے دورائی میں دیار میں ان کے دورائی مسلک کے مسلک کے دورائی میں مسلک کے دورائی میں دیار دورائی مسلک کے مسلک کے دورائی میں دیار میں کہ کے مسلک کے دورائی میں دورائی میں مسلک کے دورائی میں دیار میں دورائی کے درائی میں دورائی میں مسلک کے دورائی میں دورائی کے درائی میں دورائی کے دورائی کے درائی میں دورائی کو صفرت عنمان دورائی میں دورائی میں مسلک سے جواضات کا دورائی میں دورائی میں دورائی کے دورائی میں دورائی میں دورائی کے دورائی میں دورائی کے دورائی میں دورائی میں دورائی کے دورائی میں دورائی میان کے دورائی میں دورائی میں دورائی میں دورائی میں دورائی کے دورائی میں دورائی میں دورائی کے دورائی میں دورائی کے دورائی میں دورائی کے دورائی میں دورائی کے دورائی میں دورائی میں کے دورائی کی دورائی کے دورائی میں دورائی کی دورائی کے دورائی میں کے دورائی کی دورائی کے دورائی کی دورائی کے دورائی کی دورائی کی دورائی کی دورائی کی کو میں دورائی کی دورائی کی دورائی کی کے دورائی کی دورائی کی دورائی کی کی دورائی کی دورائی کی

المحمية

یای پابندی نظام اورآ دادی دیائے کی برکت ہے کہ خلافت را سترہ کے دور میں ملک کا نظام پورے استحکام کے مراعة قائم رہااول فکو اجتہا ہے کے وہ سا دامواد بھی ہی نماہ میں فراہم ہو گیا ہی سے بعد میں اسلامی فقہ کی مختلف عمار میں تیار ہو میں ایک جے اسلامی حکومت کے مزاج کا مہلی تقاصل بھی ہو تاہی کہ لوگ نقلید کی میں مشوں ہی سے آزاد ہو کو نکر واجتہا دسے کام میں لیکن کوئی گردہ اگراس کی خواہش کے خلاف تقنید کی بند شوں بحد مرب مجلوا ہوار میتا لیست کر اجتہاد سے استعنی ہے کو لیے پاؤں میں تقلید کی بیڑیاں ڈال ہے۔ عامة الناس کا کوئی کردہ تقلید کی بند شوں میں بندھ اہدارہ کرمی تندگی کے مقردہ دن کسی نہی طرح پورے کرسکت ہے میکن ایک مکومت، اور دہ بھی اسلامی مگرت تقلید کی جند شول میں بندھ اہدارہ کرمی تندگی کے مقردہ دن کسی نہی طرح پورے کرسکت ہے میکن ایک مکومت، اور دہ بھی اسلامی مگرت تقلید کی جند شول میں بندھ اہدارہ کرمی تندگی کے مقردہ دن کسی نہی طرح پورے کرسکت ہے میکن ایک مکومت، اور دہ بھی اسلامی مگرت

مائنی برب جو حکومتیں کسی تعین فقد کی تعلید کے اصول پر قائم ہوئی یا آج جس اصول پر قائم ہیں یہ جیجے اسما می حکومت کا نوئینیں
ہیں بھی تعین فقہ کو نہ تو کتاب دسنت کا بل فراد یاجا سکتاہے۔ اور نہ فقہ کے ختلف ایم ہیں سے کسی الم کورسول الشرکا درجہ دیاجا سکتاہے۔
اس کے اس کے اصور کی حکومت کی کومت کو جا اسلامی نظر یہ ملف تہ سے تادا قفیت کا نیجہ ہے۔ اسلامی سلف ت کے لئے یہ بنیادی شرط ہو کہ اس کی اساس براہ داست کما بے سنت اور اجتماد و شوری پر ہو۔ یہ محمنین س کے بالکل برکس یا توہ ساصول پر قائم ہوئیں کہ چومتی سے کہ اس کی است کہ جو ایک کی باش زول کی اکثر بہت جی فیتی مذہب کی باین بعتی ہی کو پولے مذہب حکومت کی باین بعتی ہی کو پولے کہ کا مذہب بنا دیا گئی۔ یہ دونوں باتیں اسلامی نظر یہ سلطنت کے خلاف ہیں ۔ اس اسکر پر ہم ہے ابن کتاب اسلامی دیا سرت میں مفصل کھنے کہ برای دوسے یہاں دھی ہے۔

اس تفقیل سے بات داضع بوگئی کدایک اسلام محومت اول توان جزوی یا توسے کوئی تعرض ہی بنہیں کرتی جن کا تفلی افزادی۔

زندگی سے جونا ہو۔ وہ اپنا براہ واست تعنی صرف ابنی اموارسے رکھنی ہے جواجہا عی اور سیاسی زندگی سے تعلق رکھنے ولئے ہوئے ہیں ۔ ٹانیا وہ

ان امور میں بھی معاملات کو کسی خاص ذائد یہ نکا مسے دیکھنے کے بجائے براہ واست کتا ہے ان مہولوں سے رمنہائی حال کرتی ہے جن پر

متام مملانوں کو افغاق ہے۔ اس طرح ایک اسلامی ریاست کا ہر شہری ہی بات میں بالکل آزاد ہونا ہوکہ وہ اپنی انفرادی زندگی کے دائرہ میں جس منبی دکھا ہی مسلک کو ترجیح دیتا ہے اس کو افغیار کے دیئر طبیلے مہل دین کے انزرس کے ایم گھڑائش مرجد دیو۔ دہتا ہے مسائل آوان کے

مائل اور اس طرح آزادی ہر شخص کو حاصل رمزی ہے البت جب حکومت میں ایک بہلوکو اختیار کردیتی ہے توا طاعت ہر شخص کو ہی کی باتھ ہے اور اس طرح آزادی دائر تھی اوجود کسی اختیار میں گئے انٹر بنہیں وم بنی ب

# پاکسان برائده می فانون نفاذ کی ملی مابیر

777

( پاکستان میں اسلامی تافن کے اجراء کامشلہ اس ایک جملی مشلہ کی حیثیت سے ہمارے لئے سے اس دفت اس امری سندید هزورت ہے کہ بمارے اللہ تعنیل کے ساخت مسلمہ کا جائزہ لیس اور ملک میں اسلامی تا فون کو از سرفو جاری کرنے کے لئے جن تعلیم کے افتیار کئے جانے کی صفرورت ہے ان کی نشا آر ہی کریں - مولانا سیدا بواعلی صاحب مودودی فی حالے کا موردی اس سوال برا نے خیالات کا اظہار فرایا تھا اور ہم اس تقریر کو مندرج فرصفات میں ورج کررہے میں -- ایٹریش )

مد ربیر کا اصول اگریم نی اوقع اپنے اس تخیل کو کامیاب دیکھنا چاہتے ہیں تر ممیں نطرت کے اس آئی ناعد نے شفائل مدرج کا اصول اورس قدریک ُرنیا ہر گا اتنا ہی وہ نا پائیدار ہوگا۔ ایک متحکم اور پائندہ انقلاب کے لئے یہ بائکل صروری ہے کہ وہ زندگی کی ہر جمیت اور میں بیویس پُؤرے نوازن کے معاقد کا روز کا میزنا کہ اس کا ہرگوشہ دو مرسے گوشہ کوسہارا دے سکے۔

فران اور مدیت کے فافر مطالے سے میں واضح طور بین موم مرجانا ہے کہ آپ نے یہ کا مکس زینب و دریئ کے سافنہ
کیا تھا۔ درانت کا فافون سے مہم میں موادی کیا گیا۔ نماح وطلاق کے قوابین رفتہ دفتہ سے نہ ہجری ہیں جاکر کمل ہوئے۔
فرجداری قوانین کئی میں تک ایک ایک دفعہ کرکے افذ کئے جاتے ہے ہی ان کہ کہ مشد میں ان کی کھیل ہوئی۔
کی جدفی کے لئے تبدیج دفتا نیا رکی گئی اور سٹ مہر ہجری ہیں اس کا تطعی انساد کو دیا گیا۔ سود کی بُرائی اگرچہ کمر ہی اُں صاف اُن بیان کی جا جا جی ہی اس کے لئت بندنہیں کر دیا گیا۔ بلکہ ماک سے پورے میں شی نظام کو بدل
مرجب سے سائج فی میں وطال میا گیا تب کمیں سود کی قطعی حرمت کا قافل نہ جا رکا ما ماک ایک ایما رکا سائے اور میں موالی ایک بھا رکا سائے اور میں موالی ہیا گئی ۔ یہ کام باکل ایک بھا رکا سائے مورد میں محدود میں مورد کی مورد کی مورد کی ایک جا ہے اور میں مورد کی مورد کی مورد کی اور ویزید مال کی معدل ندیے۔
کی خدادی کھو دور ، مجرا کی ایک این طرک مورد سے سے عارت کو اٹھا امرد اور برک اے کیا اور ویزید مال کی معدل ندیے۔
کی خدادی کو مورد ، مجرا کی ایک ایک ایک کو کہ میں سود کی معدل اور مردور جو کیے ، ذوال نے ورب مال کی معدل ندیے۔
کی خدادی کو مورد ، مجرا کی ایک ایک ایک کو میں سود کی مورد کو اٹھا امرد اور برک اے کیا اور ویوند مال کی معدل ندیے۔
کی خدادی کو مورد کی مجرا کی ایک ایک کو میرد جہت سے عارت کو اٹھا امرد اور در کیک اور کی کا دورد کی میں کی دورائی کی مدین سے میں کی خدادی کو میں کو کھورد کی مورد کی کی ایک کی مدین سود کی میں کو کی کھورد کیا گئی کی کھورد کھورد کی کھورد کھورد کھورد کھورد کھورد کھورد کی کھورد کی کھورد کی کھورد کھو

بدا فركاره وعارت مكل كروي عن كاخاكداس كي ذمن من فقا -

ا نور کے زمانہ میں خور میں مقال ایس کا ساوا نظام برل ڈالا تھا ؛ نسین ان کی عوصت سے پیدچ سات سوہر سے بہاں کا پُروا نظام بدل ڈالا تھا ؛ نسین ان کی عوصت سے پیدچ سات سوہر سے بہاں کا پُروا نظام بندگی اصلا می نظام زندگی اصلا می نظر برتا ہے کہ انگریزی احمد انتقام میران احمد انتقام بدل احمد انتقام بدل احمد انتقام انتقام انتقام انتقام بدلت ایک انتقام بدلت ایک انتقام بدل انتقام بدل انتقام بدل انتقام بدل کا ایک انتقام بدل کا از انتقام کا کاران کا انتقام بدل کا انتقام بدل کا انتقام بدل کا انتقام بدل کاران کار

اب ارم ببال براسوى فاؤن مارى كرا عاست بي تو مارك من مي الكريزى مكومت كم ميرسا رفيترا اب آرم ببال بجراس ای مارن جاری در بیابی بیران بال بیران بازی بیابی بیران بیابی بیران بیرا ادراس كے عمل سائل سے ايك برت دراز تك بقيل دمنے كے باعث ال ندر ب عبان م يكا ہے كداس كے فارخ التحييل وكول مي ویک نی ہزار کے اوسط سے جی ایسے آدمی نہیں نمل سکتے جو ایک مدید ترقی یا فتر ریاست کے بچ ا ورقب شریط بنا نے مباسکیں - دوسری طرف موجودہ نظام تعلیم نے برآدمی نیار کئے بیں وہ اسلام اوراس کے توانین سے بالک بے بہرہ بیں اوران میں ایسے بھی خال خال بی بائه جاست بین حن کی دامنیت بی کم انکم بسس تعلیم کے زہر یا خات سے مفوظ دہ گئی ہو۔ پھر موڈیر مو مورس کم معلل رہنے کی وجہ سے بماراتا وني ذخبره مي زاف كرتنارس البحا خاصا يحيير رو كلياب اوراس موجوده ووركى عدالتي صروريات ك من كاركد مبنايا كاني ممنيطا بتا ب - اورس سے بڑی بات یہ سے کو ایک طویل مرت تک اسلاق اڑے آنا وا ور انگریزی مکومت کے بابع رسمتے رستے مارے اخلاق ، تمدن، ما رزت معسنت اورسبوست كانعشداصل اسلامي لقشے سے بہت محتلف برجها ہے واس مالت میں مک سے قافی نظام کویک گفت بدل دیا ۔ اگرامیا کرنا ممکن بھی ہو۔ بینجہ خیر نہیں بوسک ، کیوں کھ اس مورت میں زندگی کا نظام اورقا نونی نظام دونون ایک ، وسرے سے بیگانہ بلد ہاہم تصادم میں کے ۱۰ درالیسے قانزِ نی تغیر کا دی شریر کا حدایک بو دے کوامیں اُب وہما اورالیں ذمین میں کافینے سے مڑا کرنا ہے جواس کے مزاج سے کوئی منامبت ندر کھتی ہو۔ لہذا پر اِلّل ماگئے پرہے کہ حس اسلام د تغیر کے مم طاعب ہیں وہ اپریج كرماغة بر اور تافي تبريليال انواق تبليم معاضرت ، تمدن مبيشت اورسياست كى تبريليول كرماغة متوادل طريقه سه كى مائين. مكن تدريج ك السمنفول وربجائ مود إلك مع اسول كربا من كرم وك اس إت كين من اسلال ا بک علط بہانہ کرنے کر کوشش کرتے ہیں کدرورت قریباں ایک فیروین ۔ بکد زیدہ معم الفاظ میں ایک بعد دین۔ ديا ستسېي تادم بون چاسيے - يورمب اسلامي ما حل نياد جوجائے گا تو و و اسلامي رياست يعي قائم بوجائے گي جواسلامي فالان حادى كرسك ا وه مرابرا بك نامعقل بات كيت بي اين سے وجت جمل كديدا حول تياد كون كرے كا چكيا بك بعدين دياست

ید بات اگریمی ہے تو بیراس تعمیر کی را ہیں بہلا قدم بیر ہرنا جائیے کہ ہم آبنی اس ریاست کو ایجی کیک انٹریز کی مجھوڑی ہر کی کا ذار بنیا دوں پر نائم ہے میلان بنائیں اور اسے سلان بنانے کی اُکینی صورت یہ جھے کہ ہماری دستورسا ذائم بلی با تامدہ اس امرہ اعلان کرے کہ: -

> ۱ - پاکستان میں ماکبت فدائی ہے اور ریاست اس کے ناکب کی حیثیت سے فکی انتظام کرسے گی -۲ - ریاست کا اساسی فافون شروست فداوندی ہے جو حوصلی الشروليدو ملم کے وربعرسے بيات نبی ہے۔

م عام المحلية والمين مو شريت سي تنعادم موقع مي بدريج بدل ويد عام من كيد ورائنده كونى ايسانا فون نه بنايا جا سك كا جد شرويت سيمتعادم موتا مو -

ام- راست این احتیارات کے استعال میں اسلامی صدددسے تجاوز کرنے کی مجاز زہرگی -

یردہ کلر شہاوت ہے۔ بین ائینی ذبان ۔ بینی وسٹور مار انہلی۔ کے ذریعیسے ادا ارکے ہماری ریاست ملان موجائے گی۔ اس اعلان کے بعدی می طور پر بارے والے ویزیدوں کو بیملوم ہوگا کداب انبیکس تفصداوکس کام کے لئے اپنے نائندے ختب كرف يس عوام بن علم دوانش كى لا كه كى كى ، گروه اتنى كه و جمه هزور ركھتے بيرى انفيس كى كام كے ليكى طف رجوع کرنا چاہیے اور ان محصورمیان کون وگ کس مطلب کے سیسے موزوں ہیں آخردہ اسنے ناوان تو نہیں ہیں کہ علاج کے لئے دكيل اور مفدم روط في كے منے واكثر كو تلاس كريں وہ اس كو لمي كسى زكس مد كب مائتے ہى بين كد ان كام بتيول ميں إيما نداراوم خدا ترس کون ہیں، میالاک اور دنیا پرست کون . اور مثر پر ومنسد کون ۔ حبیا مقصد ان سے ساسے مبتا ہے ویسے ہی آدمی وہ اکسس ك من است اندرس وصور نك الماست مين -اب كان كما ان كما مات يقصداً ياسى منها كدا تهيل ايك دينى نظام جلاف مي سنك آدمى وركار مين - بيروه اس كي جلاف واليه أخر المكس كرف كيون ؟ مساب وين اورغير إخلاقي نظام طك مين قائم تفا إوراس كا مزاج من کے دی بھاتیا تھا۔ اس کے لئے ویسے ہی اومیوں پولکس کی تکا وانتخاب بڑی اور انہی کو رائے وہندوں نے جُس کر پھیج دیا۔ اب اگریم ایک اسلامی دیاست کادستورنا بس اور وگو ہے سا منے سوال یہ آ میائے کہ اس نظام کوچلانے کیے لئے انہیں موزق ا، وی منتخب کر منصر ہیں، قدچاہے ان کا نتخاب کمال درجہ کامعیاری زبو، مگربہرحال اس کام کے بیسے ان کی تکامیں فساق و نجاز، در در بمغربی کے مینین برنہیں بڑیں گی۔ وہ اس کے بیسانہی لوگو ہی کو تلاش کریں گئے بواطلاتی اُدینی اور کلمی جنگیات سے اس کے اہل ہواں گئے۔ بس ریاست کوسلمان بنا نے کے بعد تعمیر جات اسلامی کی راہ میں دومرا قدم برہے کے جمہوری انتخاب کے ذریعہ سے اس ریاست کی زمام کارا یسے وکوں کے بالفیرین تقل بروج اسلام کر جانتے ہی ہوں اور اس کے مطابق ملک کے نظام زندگی کو ڈھان ہا ہے ہوا۔ اس كے بعد تمير الدم يدم كانباعي زندگي كے فناهند يبلون كي بمركير اصلاح كايك منصوب ( عمل بى لا ف ك يعدر إست ك نمام درائع دوسال استعمال كشد عاش تعليم كانظام بدلا عاف دريديد، رسي استيما وخطابت لی ساری طافین وگول کے بنیالات کی اصلاح ادر ایک نی املامی زمینیت کی تخلیق میں صرف کی عبائیں معاشرت اور تمدان کو نشخے <sup>ما</sup>لخِر ہیں ڈھا سے کے بیٹے ہم اور با قاعدہ *کوسٹسٹ* کی جائے ہول *ہریں ،* پوئیس بہل ، مدالت اور نوئ سے بتدریج ال مناصر کرخارج کیا جائے ہوپرا نے فاسفانہ و کا فرانہ نبی ام کی ما دان دُنعساً لی پر ڈھل کرمو کھے بیٹے ہیں ،اور ان نشے عنا صرکو کام کرنے کاموقع ویا جائے جواس اصلاح کے کام میں مددگارین مسکتے لیں۔ ماشی نظام میں بنیادی تبدیلیاں کی جائیں اور اس کابوراد معانی مجربا فی بزندواز ا ورجدید فرنگیا نرغیا دول پربل و با ہے، اوج واللم نے میں نیسی نگستا ہوں کداگر ایک صابح اور مذبر گردہ اقتدار سے منصب بر فانزجو اور ملک کے دیار سے وسائل اور تکومت کے وریفظم ونسق کی طاقت سے کام سے کمریا قاعدگی کے راتھ اصلے ایک سوچے مجھے منصوب میل منروع کردیے وش سال کے اندان ملک کی اجماعی زندگی انقط بالکل بدل ڈالام سکتا ہے، ادر مجیسے جيسے برتيد بي دات موتى جائے الكي ميح قرارل كے ساتھ ساب قرابين كى قريم وتين الداسلام قرابين كے نفاذ كاسد لمد ماري موسك ہے ایہاں کک کہ بالآخر ما بنیت کا کوئی قانون ہما دے ملک میں باتی ندسہے اور اسلام کاکوئی حکیم نا فذہونے سے مذرہ مبائے۔ ابی مام طور نیا نون اسلامی کے بیفتمیری کام ایک کے قان نظام کو بدینے ادر اسلامی کے توانین کوماری کرنے کے اور نظام کو بدینے ادر اسلام کے توانین کوماری کرنے کے یے ہیں کم ناہوگا جس اصلاح پر دوگوام کی طرف الجی ہیں اشارہ کڑکا ہی ں اس کے منسلین ہم کو قریب قریب برتعبۃ زندگی ہی بہت سے نعمیری کا کو نے ہیں کہ کہ کے خطاط اور نوامی نے ہوارے تدن کی حمارت کے ہرکوشے کوٹراب کر کے چھوٹھا ہے جسکین اس وقت مجری تقریر ایک خاص موضوع سے منسق دکھتی ہے اس سے دولرے گوشوں کے تعمیری کام سے قطع نظر کرکے ہیاں بیک مرضاس کلم کے مشتق کچھ موش کروں کا جو بھی فاف ن اور نظم ہوالت کے منسلیم کرنا ہے

ین اس سلسلہ کی پہلی تقریم میں مون کر کہا ہوں کہ چھی صدیوں ہیں دنیا کے ایک بہت بھے سے سے بہسلانوں کی جس تا تسلطنتیں تائم ہوئی تھیں اس سلسلہ کی پہلی تقریم میں مون کر کہا ہوں کہ تعلق اس کہ ہوں ہو تے تھے بلکہ ایک اعلی در در کا تعدن ان تائم ہوئی تھیں ان سرب کا قان نقر اسلامی ہی حاس اس کہ ہوں ہے نہیں کہ منطبق کیا تھا ایک والا میں نقیا اس کا موسلوں کے ایک ور سرب کی منطبق کیا تھا ۔ انتمال نے توجہ مرب ان کے تعلق سے انتہاں کہ موسلوں کے ایک ور سے محسن ویوا نی و فوجداری تو ایمن کی نہیں ، در موجہ وہ نہیں کہ تائم میں ان کے تعلم سے المیں اور میں مالوں کی تورین ان کر ان کا مرحل العد کر کے ایک قانون دان آدمی ان کی تورین الاتوامی داد سے بینے رہیں اور دیا موجہ وہ نہا نے کی تانونی کہا ایک کہ ہم ایل معلم کے ایک کروہ کو ان بزرگوں کے چھوڑ سے جھے نونیز کا جائزہ لیجنے پر مامورکہ ہیں، اور وہ موجہ وہ نہا نے کی تانونی کہا ایک کہ جم ایل معلم کے ایک کروہ کو ان بزرگوں کے چھوڑ سے جھے نونیز کا جائزہ لیجنے پر مامورکہ ہیں، اور وہ موجہ وہ نہا نے کی تانونی کہا ایک کہ حل طرز پر اس تمام کا آیا مدمور اور کو مرتب کرڈ الے موراس کی تونیز کا جائزہ لیجنے پر مامورکہ ہیں، اور وہ موجہ وہ نہا نے کی تانونی کھا ہوں

خىدىمىيت كے ساتھ سپنے كتابيں ترايسي ہيں تن كوارد د زبان مين تقل كريسيانها يث ضروري ہے:-١- الحكام القرآك ربين كما بين جبينات العربي اور تَرَطُبَي -إلى كما بول كامطالعة برارسة فاوني طلب كوتراً ل مجيد سے احكام مستنطار نے كى بهتري ترميت دسے كا-ال بي قرآن كا تمام انكاميكا كى تغيير كى كمئى ہے احادیث اور آنا بصابيس ان كى جۇنشىرى ملتى ہے استيقل كياگيا ہے .اور مختلف الميذم جربايين نے ان سيجا عكا نکا نے ہیں اضیں ان کے ولائل سمیت مفسل بیان کردیا گیا ہے۔ ب- دور البيتي و تيرو كتب عديث كي نشر عول كابت بن اسكام كي علاده نظائزاد رَشْر بي بيان كالجي بهتري مواد ملتا سي الن يل خاص طوريه بركتا بي اردو مي منتقل جمه ني المبين :-نتح البارى ادر عيني -منجاري بيبه ندرى درمولا ناخىمى إحمد صاحت عثمانى كى فتع الملهُم-عون المعبود اور بنرل المجهود-ابرواقوير شاهدلي الندرصا حب كي تُمنَّوني اور مُصفّى ادر مرجروه و ورك ايك يمند وساني . موظ*ایر* عالم كَي أَوْسِرُ المسالك -لمنتقى الاضارمبر مولا نامحدادرلس كاندهلوى كى العلبق القبيرة مشكرة يب المام طَمَامِي كي مشرح معاني الكَّنار. علمه الاتارس سا۔ اس کے بعد اللی نقدی ال بڑی بڑی کہ اور کو نینا جا اسے جواس علم کی احباء ترکننب کا درج کھنی ہیں۔ ان می خصوصیت کے سائقەربەكنا بىل اردويىي خىقىل بورنى حيا ت<sup>ا</sup>بىل،-الم مرْضى ك المبسوط اديترح اليالبجير - كانتا بي كا لع الصنائع - إن كا نفة حنفى بيه كى نىنخ القدىر مع بدايه -اورنتاوى عالمگيرى-كناب الاسم يشرح المهندب المننى المختل ففەنتانىي پە المدوّنداد ورُكِيا أَم كمّاب . ع كا إلى علم انتخاب كمين-فضر ما لكي مِبِه ابن تُكامركي المَغَنيُ ا ففنر ملهلي بير ا إن تنومسر كي المحلي فقه لماسري يد ابّن رُتُ كَى بِدَابِيدَ الْجَتْبَا - اورعلما برمنه كي مرتب كرية ه الفقه في المذابب الأثب مكدان سسار ليعتيد نيزاين القيم كي را والمعاديس سعده حصيري فافرني مسائل مصطفق أين. المام او يرست كي كماب الخراج ليجلى أوم كي الخراج البيعابيدا تقاسم كي آباب موننديوم مسأمل بربه الاموال بالل مريجي كي آيمام الوقف ومباطى كي احكام المعاريث -

به بچرتیس اندول فانون ا در مکمت نشرن کی کمی چند ایم کمه اور کو ارد د کا جا مریبها اینا جا بیشتهٔ اکدان کی مددست بهارے اہل قافران میں املامی فقه كالميعي فهم إدراس كى روح مع كبرى واقفيت بهدا بو ممير سينيال من اس موضوع برير كما بين قابل أتخاب مين -

ا يرجز م كى اصول الاحكام - علامهاً مدى كما الاحكام لاصول الاحكام يخفري كى اصول الفقد شاطبي كى الموا نقات - إن القيم كي علاً

الموقعين -اورشاه ولى الله صاحب كى جمتراليَّدالما لغير ــ

ان كما إلى كم تعلق بمين مرت إنهاي نهيل كوا بي كم عض ال كة ترجيه ادد و ذبان بي كردًّ السيري بي اكم ان كيمضا مين كوموجوده ندمانذكى قافرن كناول كحدط فيربوا زمرف مرتب لمجي كونا بوكاستف عنوانات فالمرليف بول كمك بمنتظرمسا لل كحدايك ايك عنوان کے تحت جمع کونا ہوگا، فہرمیں بنانی ٹریں گی اور انڈکس تیا رکرنے ہوں گے۔ اس معنٹ کے بغیر پدکتا ہیں آئے کل کی صرف یات کے مید برری طرح کاراً مدن ہوسکیں گی۔ ندم زمانے کا طریق ندویں کھے اور تھا در اُس ز مانے بی نافر نی سائل کے بیے اُنے مختلف معنوانا سن بھی بید انہیں ہوئے گئے جننے آئے بیدا ہر کھٹیں بٹال کے طور ریدہ وگ دیتوری تافدا در بی الاقوا می قافل سکے بیے کوئی الگ نام نہیں رکھنے تنے بلکہ ال کے مسائل کو وہ نکاح ، تزاج ، جہاد اور بیراث کے ابواب میں بیان کرتے تھے۔ توجداری قالون ان کے کارکرڈ الگ عنوان ندنشا، بلکراس کے مسائل معدود دبنا اِرت اور دیانت کے ختلف عنوان میں تعلیم کرو ہیں جہا تے نفیے ۔ دیرا بی قانین کولیمی اینوں نے الگ مرتب نہیں کہا تھا بلکہ <sub>ای</sub>کہ ہم *بھوئٹ قوا بن میں مہرت سے عنوا نامت کے تولت اس کوجھ ک*ر دیا تھا۔ ا لبات ا ودمه *است.بات وخیره نام ان کے لج*ل نر تختے ۔ اس سلاکے سائل کودہ کٹا ب البیوع کما ب الصرف مکنا ب المعشاد براہ ور كتاب المزارعدوينير بمنوانات مكے نخت بيان كرتے كنے۔ اس طرح قاؤن ننها دت، ضابطة ويوانی مضابطة توجداری، اورضابط تعلق وغیرہ میدیداصطلاحیں ان کے کا نہیں نی تصب -ان توانین کے سائل ان کی کتابوں میں ا داسیا نفاصی اکتاب الدیوی اکتاب الاکوری كمّاب الشهادت اوركمّاب الاقرار وينبره تنوانات كيتحت طنة بيل- اب أكريركها بيريجول كي تول أردوبيرمشقل كرلي يمائمي تو ان مد كاسخة فائده الله نامشكل ب مصرورت ب كركونا فنى نظر كصفوا الده إلى علم ان بركام كري اور ال كى ترتيب بدل كران كعموا وكوجديد طرز برمرتب كروالس-اور بالغرض اگرير بهت زياده محنت طلب كام نظراً ئے قو كم از كم اتنا قرضرو يجاج اع بسيكها با كى خىرىيى بورى بارىك بينى كے سائھ بنالى جابى ، اور مختلف تىم كے اندكس بنا و يفيے جابى حن كے ذركيبہ سے ان بي مسأكل كا مَاثَى كمنا إسان بويباستے۔

اس سلسله كادومرا إم كام يرب كدومردا رعلمار اورماهري بافون كي ايب ايسي مبلس مقرر كي مباطيج املاً کے تافی اسکام کوجدید و وکی کتب فائن کے طرفر ید فعدوار مدون ( Codify ) کے میں پی بیلی تقریبیں درضا ست کے سائند یہ بات آپ سے عوض کر بیکا ہوں کدا اوی لقط سے قانون کا اطلاق ہراس قول برنهیں برتا بوکسی فقیمیدیا امام مبتهد کی زبان سے نکل جو یاکسی فقی کتاب میں مکھنا بڑا ہو۔ تافون صرف جار جیزوں کا نام ہے:۔ ا كونى عكم توقرآن مين التدتعا ك في في ويا او -

م کمی قرآ فی حکم کی تشریح و تفصیل ایکوئی مستقل حکم برنی صل الندملید دسلم سے نابت ہو۔ م اسکوئی استنباط اتفیاس امتہا دیا استحسال میس پر امت کا اجماع مور یاجہور علائکا ایسا ننز سے ہو جسے ہماں سے ملک کے سلماؤں

کی مغلیم اکٹریت تسلیم کرتی رہی ہے۔

م - اى تىبل كاكونى اسارس بر مارى ملك كال بالله وعفد كالب اجماعى باجمهورى فيصله موجائد-

ہمان ہیں وہ دی بیدا ہوں کیا ہوئی ہے۔ اس کا اس کو اہم ان کی ایک جا توت ایک جائے ان کا میں کا میں ہوئی ہے۔ اس کا مری تجویز یہ ہے کہ ہوئی تار تعمود ہی نیمدوں سے بختے جا بٹن ان کا اضافہ ہماری کتا ہے اکبی بمی کمیا جا تا رہے۔اگراس تشم کا ریک مجلز اس کام میں جائے تدامس قالوں کی کتاب وہ ہوگی، اور یاتی تمام نقبی کتا ہیں اس کے لیے منزی Commentary کا مجاوی گریٹی سیزی سے اندوں میں تافون اسلامی تنفیذ اور لاکا لجول میں اس کا فیام شام تھے۔ اگراس کا میں اس کے لیے منزی کے ا

قا فرن تعلیم کی اصلاح اسپراضوری کام یہ ہے کہم ایٹ بات کافن کاندیم کا سابق طریقہ بدل دیں اور ایٹے لاکا مجوں کے فا فرنی تعلیم کی اصلاح انساب اور طریق تربیت میں ایسی اصلاحات کریں جن سے طلب اسلامی تافذان کی تفیید کے بیم علی اور

اخلاقی، دوفرانینینولسسے تبار توسکیس ـ

س اس وفت نک جوتعلیم بهاری تالونی در سکا مول میں وی جاری ہے وہ ہمارے نقط نظرسے الکل ناکارہ ہے۔ اس سے فاسط مجاری ہے دار سے فاسط کے فوض نظے دا سے طالب علم صرف ہی نہیں کہ اسلامی تافون کے علم سے سبے بہر ہ ہونے بیل بلکدان کی ذہفیت ہی غیراسلامی او کار کے ماریخیں ڈھل جاتھ کے اور ان کے اندراخلاتی صفات ہی دلیے ہی دلیے ہی دلی ہی ہیں برسور نوبی ہی ہیں ہو مغرفی نوبی ہیں ہو اس کے اور ان درسگا ہمال ہی اس میں معیاد کے نقید ہیں اگر ہے گار ہے ہاں وہ اور کی فراہم ہی نہر سکیں گے جو ہماری عدائتوں میں قامنی اور فقتی کے معیاد کے نیے کے لائق ہموں ۔

معیاد کے نتیجہ بدید الحسف کا اُن ہموں ۔

ماریک نوبی کے کے لائق ہموں ۔

اس مقصد کے سیسے ہوئٹجا دیز بمیرسے ذہن میں ہیں وہ ہیں آپ کے ساسٹے ہیٹ کرتا ہوں۔ دوسرسے المی ملم ہجی ان برغور کریں اؤ ان ہیں اصلاح وامنا ندفرائیں تاکہ ایک انجھی تا بل عمل اسکیم نوسکے۔

مور می زبان کے ساتھ ساتھ میں موردی مے کہ قانون کی تعلیم شروع کرنے سے پہلے طلب کو قرآن اور مدیث کے براہ ماست

اس معاطیع کی مجیس ابتدام چندسال نک کی شکلات کا سامنا کرنا ہوگا کیونا قرآن دھ بیٹ سعددا تعن گؤیویٹ بالیکیں گے، اور اس کے بیے شاید میں لاکا لیوں کی میں اس تعلیم کا بی اشظام کرنا پڑسے گا مکریا کے بال کریوب ہماری عام معلیمی انسادھات بارآ درجومایش کی قرآسان کے ساتھ یوضا بطر بنایا جا سکے گاکہ لاکا لیوں میں صرف دی طلب وائد کے سکنے ہیں براتھ برا مخصوص معنا میں کی تینیت سے بدک بی سامے کو بکیے ہوں اور فرونسرے مضامین کے طلب کو ایک سال زیدان معنا میں ہے صرف کرنا ہو گا۔

مہ ۔ تعلیم کی اس اصلاح کے ساتھ مہیں اسینے لاکا لجد لی بی طلبری اخلاق تربیت کا بی ناص انتقام کرنا ہوگا۔ اسلامی نقط پر نظر سے لاکا لیج میا لاک دکمیل بننس مرس نے جبطریت اور بدکر دارج تبار کرنے کی فیکھری نہیں ہے۔ بلکراس کا کام آزا ہیے قاضی اور معتی بریا کرنا سے جہانی قوم میں ابن برت وکروار کے کماظ سے بندترین لوگ ہوں ہجن کی راست بازی اورعدل وانصاف برکا لی ہما کہ کیا جا سکے ہجن کی اضلاقی سا کھے ہم شہر سے بالا ترجو ۔ یہ وہ جگرہے جہاں سب سے بڑے کر نواز تومی برہم بڑگا ری اورا حساس وہرواں کا معدد دورہ ہونا جا ہے۔ ہمال سے نظنے واسے طلبہ کواس سند کے بھیے نبا درجونا سپے بھس مرکبی قائنی تنزیح اا مام الم جینے ذاراں مالک کا دور دورہ ہونا جا ہم المحکم کا نمی تبار ہونا جا ہم المحکم کے اس سے نظنے والے بھے ہیں ہمالی المحکم کے اس بیار ہونا ہے۔ ہمال ہمالی المحکم ہمالی ہمال

عدالتی فظام کی اصلاح ایم تافن کے اجراکی ضاطر زبین مجود کرنے کے میں اینے علائق نظام میں بی عدالتی فظام کی اصلاح امبرت کھ تبدیلیاں کرنی ہوں گی سائن سلسادی جیدن مجسون تفصیلات کو مجد ایک میں داو مجزول کا خاص طور پر ذکر کردں گاہو، سامی نقطة نظرت بہت ایمبرت رکھتی ہیں۔

پیش و کالت کا افسلام ایک، بکر تا پرسیا ما پیشته و کالت کا ہے جو موجودہ علائی نظام کی بدترین تراجر ایس سے کہا جا مکتا بھی جائے ہیں ایک، بکر تا پرسیا سے بدتر تیزے ۔ اخلاقی اعتبار سے اس کے جوائیں ایک دن نہیں کہا جا مکتا بھی جینیت سے معدالتی کام کی کوئی تعیقی مفرورت ایس نجیج اس کے بجا شے کس دو مرے مناسب طریقہ سے جوائی کام کی کوئی تعیقی مفرورت ایس نجیج اس کے بجا شے کرج بناک ہر بیشہ عادی ہے تماری سے معدالمتول میں امالی قانون اپنی مصح البرٹ کے ساتھ مباری ہی نہیں ہورکت ۔ بکہ اگر کہیں خدائی قانون کے ساتھ بہاں دہ بازی گری میں کہی مان ان ان کے ساتھ دوئے جارہی ہے تو محب نہیں کہم انفعان کے ساتھ ایان جی کوئی جینیس دائم البرنیا یہ تصوری کے کہا کی جائے ۔

 اسلام اس چیشدکومی دارش کرنے کے بیے تاریس ہے، اس کے نظام پی اس کے بیے کوئی مگرنہیں۔ پر اس کے مزاج اور اس کی رورج اور اس کی روریات کے اسکل خلاف ہے بھیلی وس بارہ صدیر سی آدمی سے نیاوہ

کولیسٹ فیس کا انسداد میں کے انتہام ہ کی داخلان کو اسلامی معیاد پر لاسف کے لیے ایک اور مزودی املام یہ میں مسلام سے ہم سلمان مغربی تسلط سے پہلے تھی اسٹ انہیں ۔ ئے نئے راسلامی خانی ہریت معربی موند گرال ہے کہ ملا است داور کی داوری کی خدمت انجام میٹ کے بی شے انعماد نکی ایکان بن کر رہے جہاں سے کوئی خفی ہمیر دسیٹے بنیر مینس عدل حامل ندکوسکتا ہوسا ویجہال سبے زرانسان سکے بیسے ہی مقدر ہوکہ کلم سیسے اور واونرپائے ہم بھا ہے ہیں کہ انگریزی وہ سکے۔ ساتھ اس کی بدیادگا دھی دیخلست ہوا ورہاری معاقلتیں کھیرسے اس اسلامی معیار برنائم ہوما بڑر جس کی دُوسے انصاف ربانی ایک یجارتی کا روبا رہیں بلکہ ایک معاورت اورا یک خوصت سیسے نورجے ۔

اس كے جواب میں مدیا تیں عوض كروں كا -

ایک پیکساملامی نظام میں اپنے فیریج ٹیسے عدائتی تکھے کی خرودت باتی ندرہے گی جیسے ہوجود ، حالات نے ناگزیر بنار کھا ہے۔ پیشتر دکا لیت کا افسداد مقدمہ بازی کم ہمیت کم ردے گا اور تقد مات کا دولان ہی آج کل کی برنسبیت ہمیت ہمیت کے طبیا تھا تا، معافرت اور میں شدت کی اصلاح میں مقدمہ بازی کو گھٹا نے میں ہمیت کچھ مدنگا ہوگئی اور ایس اور سیاسے کی امکان کے تربیت اور اطاق کار کی اصلاح سے میں جوائم کی تعداد میں ہمیت کمی مدانق ہو مجائے گل مہیں طرح ہمیں اسیلے نظام مدالات سکے لیے استعادیم فی او مجمود میں احدوثری کا دمنوں کی حاص تعداد میں ہمیت کمی مدانق ہو مجائے گل مہیں اور اسی تسیدت سیسے عدالاترں سکے دو سرسے مصادت ہمی کم جوجہ ہیں ہمیں سے معداد میریں املامی لظام ہیں بخواجوں کا مدید ارتباع ہو ایک تبدید سیسے عدالاترں سکے دو سرسے مصادت ہمی کم

کے جناوی ٹرائفن میں سے ہے۔ خاتم کا م م دینے بھادنے میں جومیرے نزدیک اس ملک میں اسلامی قانون کے اتراء وافاد کوئمن با نے کے بے رفیبل خاتم کا م کم کران م کرنے بیٹر میں میں سے مزدیک اس ملک میں اسلامی قانون کے اتراء وافاد کوئمن با نے کے بے رفیبل

ما من طالب و تاؤن کے سامان کا تمان کا من کا بھائی ملم امن ب اور وہ نگ ہو عدالت و تاؤن کے سما مات کا تملی تجرب کھتے بی وں بوف فران اور دخیں مکن کر فیے گوشش کریں ہی مجسا ہوں کہ میری ان گذار شاہت سے وہ سوز اس ایک کا کسیستانک سکتی ہو محت ہوں کے مواملات قان کے نفاد کو اب مکن ہی نہیں سیجنت الفیل ساوے ہوگیا ہو گاکہ ہے کام کس طرح ہو سکتا ہے۔

سله فالمابهان وكرب محل فراد كاكر صفرت و فرخ كداما فدس اكات مراز كوف كميتر بين بيج مفارت العمان بن ربيت بالله ابني مذالات بين مسلسل جاليس من واضع بالقدو حرست من المستدرج ، صرف الربيد كمان كمياس ميد عد كوفي شاخر أياى بهن والاستان ميد بهنو السر سعري في اوقي بير بعد معارت و المرسك و الدمنا فت بين بي معارت الربية كمان كان بايد دايك سال السال وكيال ا

ان كدما مفقيل كم يعين وتفاط العديق الركم ،البعد المسليل على بإشامسلا

اس معدندوندكيا ماسك تبيكي كريمي طور رب المام كالدائل كمير كور الشريقي ماسكاكيا جائي وتقدمه بازي ستدركم إرجال ب-

اوراس کی عملی ما ایرکیایی - سکی جداکه بیلے وف کرمیجا بول، ونیایی کسی بیزی تعییری بغیراس سے مکن جمیں سید کو اس کوجا نضوا ہے۔ امداس کی خوا مش اوراوا دو در کھنے واسے معارموجود بول، دراس کی تعییر کے سیسے صروری دسائل وذوا کے ان کے واقعیل جول یہ دوفول چیزی جہاں ہم بہنچ جابش وال سب کچے بن سکتا ہے بنوا استجدی یا شوالد –

 $\bigcirc$ 

ایک مرتبر نمید دارون الرستید کے دل میں بر تمنا بہدا ہو فی کر صفرت بلی رضی الند عند کی زیارت کرنی میلم مینے اچنا مخروہ آک کی خدمت میں ما حربوا اور پر جھا است آب ہی ذا ہد وقت ہیں علا

محفرت نے بواب دیا" میں لاہدنہیں ہول یہ اددن دلا" مجے کھے دایت کیشے یہ

حضرت نے فرمایا، یعدل کریم سب سے پہلی چیزہے جس کاموال اللہ تجدہے کرے گا اور اسے نہ مجول کر خدا نے تغیر جس مبلد بر جشمایا ہے بہاں معفرت الدیکر مدار تی بعید چکے ہیں، لہذا تیرا صدق ان ہی کے صدف کی طرح ہدنا با ہم ہے اور معدت تر فارون کا مجی بیٹھ چکے ہیں، لہذا چیکے ہیں، لہذا کھی میں مبلی بھی مبلی بھی مبلی ہیں کہ اور معفرت ملی کھی ہیں ہوان ہیں متصارت برسے ہائیں ہوان ہیں متصارت ملی کھی الد وجہد ہیں جساست ہوسے ہیں، لہذا کہ مہل کھی الد وجہد ہیں بھی مبلی ہیں البذائیرے اندر میں مدل کا ملکہ اور کھی کھی الد وجہد ہیں بھی ہواں میں فال سے ایک

لدون درشدید کاکہنا ہے حضرت بنی کے ان کھات نے مجھے مہنت منع پہنچایا اور ان کی یہ باتیں مبرے ول میں راسخ ہو کشیں۔



# صد شم

# بحث ونظر إسلامي فانون أورعمبرنو

- علامه مراقبال أن المراقبال أن اصلاحي
- واكثر مصطفيا المدرزفا واكثرا تنتياق صين وليني
  - مفتی محمد شفی م دانا ظفر احدال الله م دانا طفر احدال الله م در میدالله می در الله الله می در می است کے بروہی
- والنز عمر المداللة ﴿ الصَّالَةِ مِنْ مِنْ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ ● مولانا عبد كما الله عبد ربا بادى ﴿ مولانا كمغايت حمين مجتبد
- قاكثر شمر وفيت الدين ♦ مولانا سيدا بوالاعلى مودودى

ه اللام اور تفكرمت دو بشروال ببيا تي بي-و ونوں میں سے کوئی علی ایک دوسرے کے بغیر دُرِست نہیں ہوئیآ ۔ اسلام کی مثال ایے عارت کہ ہے اور مکومت گویا اس کی تعمیان ہے جس مار كى نبياد نىز ، و وه عمارت گرىماتى سىھ اورىس كالدن تگهبان زېږوه لوط ليا ما يا تا جه ۴ بني الرم صلى الله سليه وتلم

## حَرُفِ الْعَازِ

آئ عالم اسلام ایک نے متقبل کے دروا زے بدستک مے راجے بھل بھلان مالک مغرفی سامارے کے پیکل سے آزاد ہورہے ہیں اُن کے سانے تعیر وقع نے نے نے مسائل اُبمر سہ بی - ان بی سب سے اہم سلدیہ ہے کہ آئندہ ان کا ملی قالان کہا ہو؟ بدایک نہایت نبیادی سوئس ہے - ارمستقبل کا اعمید مہت بڑی حدیالی سوال کے میچے مل بدہوگا۔

سیاسی آزادی کے معامق سابق سلمایوں کا یہ مطالبہ بھی دوزروز نوت کپڑرہا ہے کہ خداکی شراعست کو قاعم کیا جائے اوراس ہی قانون ہر لمک بیں نا فذہو غویمائے لمک میں اس وقت یکی آواز ہرطرف سے اکٹوری ہے۔

یرصورمت حال مسلمان مفکرین کے لئے لحد فکری فراہم کرتی ہے۔ اُن کا فرض ہے کہ وہ قوم کی رہنائی کریں اور بڑر تیں کہ تشکیل فؤکا کام کس طرح ہونا چا ہیتے ؟ اس کی مغروریات کیا ہیں ؟ اس کے تقامنے کیا ہیں ؟ بیکس فوجیت کی حدد جہد کا مطالبہ کرتا ہے ؟ ، بیس کیاکھا اقدام کرے ایر سے ؟

اسی بنیا دی صرفردت کوسان رکھ کرہم ہے اسلامی قانون اور نعیران اور بریہ سمبوری مرتب و یا ہے۔ اس میں چند سوالات پیر مالم اسلامی حانون اور نعیرانی علم کے فیالات بیش کے جا ہے۔ اس میں چند سوالات پیر مالم اسلام کے مشا امیرائیل علم کے فیالات بیش کا اس محترم شرکار نم کے تنو مل سے محن بین کو ان کے تعاون سے ہم موست کو دیں اور ہم محترم شرکار نم مے تنو مل سے محن بین کو ان کے تعاون سے ہم معلم میکا کوسلان اہل ملم آنے کمی طرز برسوری سے بین اور ہم میان کو دواس مسلم میں گاک سے فور کررہے ہیں اور ان کی فکریں محسوس کرتے ہیں اور ان کی فکریں میں کرتے ہیں کہ دواس مسلم بی میں میں میں اور ان کی فکریں میں کہ کے سے فور کررہے ہیں اور ان کی فکریں میں کہ کے سے فور کورہے ہیں اور ان کی فکریں میں کہ کے سے فیر کی کوئی ہے۔ بیٹری کیے کہ کوئی ہے۔ بیٹری کیے کہ کوئی ہے۔ بیٹری کیے کہ کوئی ہے۔ بیٹری کے دواس مسلم بی میں میں کوئی ہے۔ دواس مسلم بیٹری کے دواس مسلم بیٹری کی دواس مسلم بیٹری کوئی کوئی کوئی ہے۔ دواس مسلم بیٹری کے دواس مسلم بیٹری کی دواس مسلم بیٹری کی دواس مسلم بیٹری کی دواس مسلم بیٹری کے دواس مسلم بیٹری کے دواس مسلم بیٹری کی دواس مسلم بیٹری کے دواس مسلم بیٹری کی دواس مسلم بیٹری کوئی کر دواس مسلم بیٹری کی دواس میں دواس مسلم بیٹری کی دواس کی دواس مسلم بیٹری کی دواس کی دواس کی دواس کی دوا

خورشبيدا حر



(١) ـــاسلام كانصورت افون كياهه - ١٩ (۲) \_ آئي کی نگاد میں اسلامی ذندگی کی تشکیل و تعمیر میں قانون کا کیا حصرے ؟ اسلام اس سلسله مين متانون كاكيارول متعين كرماسيء (س) - فقهدام المعيمين بودكا اصل سبب كمياسيد، (م) -- اسسان قانون كى تشكيل عديدكن طرح ہوسكتى ہدے آتيه ڪينميال مين د-🖚 ۔۔۔ اس کی شکل کما پوسکتی ہے ؟ اس كالازمات ارزتما ف كيابس و (۵) \_\_\_ پاکستان میں اسلامی فانون کے نفاذے کئے کیا اقدامات ضروری ہیں- ،

## عَلَّامِهُ عَمَّالٌ عَلَامَهُ عَمَّالٌ عَلَامَهُ عَلَّالًا

1 اسلام كاتصور فالون

اسلام میں وین اور دنیا دوالگ الگ دوائر حیات ہیں اور ایک کام کے دنی یا دنیوی ہوئے کا فیصلہ نواہ وہ کام کنتا ہی دنیا ہے متعلق کیوں دہ ہو۔ اس رویہ ہے تعین ہوتا ہے جاس کی طرف اختیار کیا جاتے ۔ اِفاظ ویکر کمی فعل کے دنیاوی یا دنی ہوئے کا فیصلہ وہ وہ بی بین فرکتا ہے جہا کل فیرم تی ہوتا ہے ۔ ایک نعل و زیادی "اس وقت کہلائے گاجب اسے ابدی حقائق ہے کی سرخ تعلق ہو کر کیا جائے اوراگواس کا عبد بھر کر کھیا تھا ہوئی تا موبی تو وہ یا ۔ دنیاوی تا موبی اور مالک تا اوراگواس کا عبد بھر کر کھیا جائے تو وہ ذہب بن کر دکھا تی تی اور اگر اس کا میں ہواتی ہے دیئی ندہب وسیا ست اس ایک ہی اور اگر اسے دو سرے نعط نواسے و کھیا جائے تو وہ ملکت اور سیاست ہوجاتی ہے دینی ندہب وسیا ست اسلام میں ایک ہی طفیقت ہیں خواد در ان ہو کر دی ہوئیں بلکریدونوں ایک اندور تو ہیں کہ دورے بی خواد اس کی فلے از اس کی انسور تو ہیں۔ اور واحد صیات ہے وادر اس کی فلے یا ذبیا و اس کی تو حیث اس کے ایک دورے ایک میں نظر تیں سے جو اور اس کی فلے یا دو کر جب ایک می تو میں کہ دیا ہو تو سال میں نظر تی سے جو اور اس کی نظر نوا ہوں کو دیا ست کہا جاتا ہے وہ اسلامی نقط نوا ہوں کو انسانی معل شرہ کے ان ہی خصائص کو اور کو میں شکل اور کا رفر اگر لے کا ذراجہ ہے اور اس نصب ایوں کو انسانی معل شرہ کے ان ہی خصائص کو اور کی کو شیت ہوں گائے دیکر والے کو دیا سے کہا والے اور کا وراحد ہو اور اس نصب ایوں کو انسانی معل مقرہ می کا ان ہی دورائی کو انسانی معل میں وصالے کی کو میں شکل اور کا رفر اگر لے کا ذراجہ ہے اور اس نصب ایوں کو انسانی معل مقرہ میں قالب دیں وصالے کی کو شنس ہو کھا ہو

"اسلام یں انفرادی اوراجما کی معبیت دولاں کے صود مقربیں اورانہی کا نام خربیت ہے۔ میرے عقید سکی مدے بلکم مرسلمان کے عقید کی روسے ان صدود کے اندر رہنا باعث نلاح اوران سے تجا وزکرنا بربادی ۔ ۔ یتصادم صرف اسی صورت میں بہیا ہمتا ہے ہی کران صدود سے تجاوز کیا جاتے ہے

له خطیات اسلامی المبیات کی تشکیل حدید صفر بر ۵ اسسست سکله ضعا بنام تاخی نذبراحد • اقبال نا مرحلدودیم صفحه ۲۸۰

و قالون ادرجات اجماعی

اسكندرد چنگیز کے التحول سے جہاں میں مو بار ہوئی صغرت النا ال کی قب چاک !

تاریخ اسم كا بے پسیام ازلی ہے صاحب نظرال ! نشخ قوت ہے خطرناك اس سیل مبک سیرو زیس گیر کے آگے منال دنا ہوتو ہے نہر بلا بل سے بھی بڑسد كر ہر دہ رہ كی خواظت یں تو ہر بر كا تر باك ال

وخرب کلیم)

درشریست سنی دیگر مجو غیسرضو در باطن گربر مجو

این گهُر را خود خذا گهرگراست ظاهرشن گهربلونش گهراست مسلم مِن فیراز نثریست «یچ نیست ۱ هل سست چز مجست، پیخ نیست

نسردراشرع است مرقاب یتی پنشه ترانعب مقالات یتین

> ملّت از آین حل گیرد نظام ازنشام محکے خیسنرد دوام

تدرت اندر ملم او پیدائے

ہم عصا وہم ید بیٹا ستے

با توگویم سترِ اسلام است مشرع خرع آفاز است دانجام دست شرع

(رموزیے تودی)

شارع آین شنای فرب درشت بهرتوای نمختر تدرت لاشت از عمل آبن عسب ی سازدت جائے فرب در حہاں انداز و ت فستہ إشی استوارت ی کند پخشتہ شل کو جارت ی کند

(دموزسیےخودی)

ا جمود کے اسباب

معدر جدویل ارباب وطل کی ہنا پر دہ و مہنیت پیدا ہوئی میں نا اون شریعت کوجا مہنا دیا ۔ ارمعتزلہ کی تحریک ادران کے پیداکر دہ فکری انتشار سے بیچنے کی کوشش

مہاسیوں کے دور میں معتزلہ کی تخریک رونما ہوتی اوراس کی دجہ سے بڑی تندو کلے بحش پیدا ہوئیں ، مثلاً خلق تران کا مشلہ یا معتزلہ کا رویہ حدیث سے تسلق نفام نے تواحا دیث کا قریب تر یب انکار ہی کردیا۔ نقبا سے اس تحریک کوامت میں انتظار پیدا کرسے کا مرجب بھیا اورا سال می معاشرہ کو انتظار سے بچاہے کے بنا ابطار تا ان کو سخت گر ہنا دیا مور قسوف کے افزات اورائی کے بیدا کردہ نیا کئے

تسوف کے فیراسا ی نظام کے مودا در فرد غرخ آ ہشدا ہدہ ملت کو زندگی کے عملی مسائل سے بیگا نر بنا کر نظری رقیصولاً موضوعات پی الجھادیا ، ابتدا میں حقیقی تصوف نقیما کی نقلی موشرگا فیوں کے خلاف ایک تیامت تھا کمر بعد یں اس سے ایک ایمی خلسفہ کی شکل اختیار کرلی جو کر او خیالی کا منظہ اور معتوار کا ہم زگ تھا ۔ نیز ظاہر و المن کی تحضیص سے زندگی کے خطام ہی پہلوسے ہے احتیا تی اور ہے التھاتی کا دچا ن رائخ کردیا ۔ نرک و نیا کے اس سلک سے آگے جل کو مسلمانوں کی منگاہ سے اسلام کے سیاسی اور تمدنی گوشے کو بھوا پنے اندر بڑی اہیست رکھتا ہے ، کی سراو عبل کردیا ۔ ووسری طرف اُس سے اسلام کے دینی مافیت اسی مسلمی کی دو محلف نعتی خاہد کی تقلید کرتے دہیں

#### بهدندمال بغداد ادرسياس الخطاط

ان سمب پطرہ بیکہ تیرموں صدی سیوی میں بندا دیر جوسلالاں کی جیات علی کامرکز متعا ۔۔ بولناک تباہی آگی اور
ان تباہ کاریوں نے ایسی کی فضا قائم کردی۔ اس لے مقت کا شیرازہ نششر کردیا اور نقبائے قدم کومزید انتشار ہے ، کیا ہے
کے ملع تمام تی جہات معاشرتی زندگی کی کیا نیت اور یک رنگی کو محفوظ کرنے پرلگا دیں ۔ ندرتِ فکرکا وروائ بند کر کے
اکھوں سے معاشرتی نظم کو بچائے کی کوشش کی اوراس میں کوتی شد بنہیں کردہ اس باب بیں بڑی ہے کہ می محاسب میں بھی سے ۔ اس سے کہ ما کمی نظم زوال آور عناصر کی ایک مدیک روک متمام کریں دیا ہے۔ لیکن ان کی نگا ہوں سے بد

امراد مجهل را کرکمی توم کے مستقبل کا انحصار جامتی نظم پراتنا کہیں مرتاجتنا افراد کی قرمت وصلا جست پر اور ایک بخت گیر جامتی نظم میں انفرادیت پوری طرح نشرد ارتعا رئیس پاسکتی ۔ لہذا زوال اکدرمنا صرکی ردک شھام کا موثرط ربقہ مرف ایک ہے اور مدید کہ: ۔

قیم بیں اصماب نظرادر بخدوخزیدہ افراد کو بہیدا کیا جائے یہی دہ افراد بیں جوزندگی کی گہرلیئوں کے سرمستدراز کھوستے ہیں ۔ وہ ا بیسے معیار زیست ساشنے لاتے بیں جن کی روشنی بیں ہم حالات کو دیکینے اور تدبیریں کو بردیے کارلائے کا عمل پورا کر سکتے ہیں بیدہ

@ اسلام نعه کی تشکیل جدید

اس و فقت سخت منرورت اس بات کی ہے کہ فقد اسلای کی ایک مفعل تا سیج کھی جائے۔ اگر مولانا شبلی توزدہ ہوستے تو یں اُن سے ایسی کتاب کھنے کی ورخواست کرتا ہوج وہ صوبت بیں سوائے آب کے ۔ بعنی سولانا مسدسلمان ندوی مما کا اس کام کوکون کرے گا۔ بیس سے ایک رسالدا جہا دیر کھھا تھا گرچ کھ دیعن اسور کے منعلق خود مطمئن نہیں۔ اس واسطے اس کواب تک شائع نہیں کیا اآب کو یا دہوگا ہیں ہے آب ہے بھی کئی امور کے " حلتی استفرار کیا کھا کہ ہند وستان کی جمعیت العلل کی توجاس طرف عزوری ہے ۔ آب چ نکہ اس جمعیت کے صدیبی اس واسطے آپ سے درخواست ہے کہ اس کام کو متقل طور پراپنے فی تھیں یہے : ندوہ کے دیگرار کان فی فادغ التحصیل طلب کو بھی اپنے ساتھ کی کے تاکوتوں اسلام کو فقد اس لای کی انسل حقیقت سعلوم ہوئے تھ

آئیں دیو بندا در مکھنؤ سے ایسے وہی اور طباع لوگ نتخب کرسے چاہیں ہوتا لان کا خاص زوق رکھتے ہوں۔ چونکہ تا لان محدی سرتا سرتعیری تشکیل کا ممتاج ہے۔ ہم کوچا ہیئے کا نمیں اصول فقہ وقالان سازی کے اصولوں کی تعلیم دینے کا بھی اور شابد اقتصاد یات اور اجما عیات کی جاسے تعلیم دینے کا بھی فردت پڑی آئے۔ اگر کپ چاہی واگ کوایل ایل بی بنائی اور پھر آن سے کہا جائے کرسیا می فار اسلامی اصول نعنہ کا اتنا، وفیرہ مضایان کے کچوں میں شریک ہا میں معنی کو والت کا بیٹھ افتوار کرسے کی اجازت دی جائے ، کچھا ہے آپ کو تا لائی راسری کے ہے وقع کرویں۔ اس ملک بی تالان محدی جس طریقے سے عمل میں اور با ایت تا سف اگریزے ۔ اور بعنی وثرواریاں ایسی ہیں جو مرف مجلس قالات سازی کے نیام سے دور ہوگئی ہیں ہی جو مرف مجلس قالات سازی کے نیام سے دور ہوگئی ہیں ہیں۔ سازی کے نیام سے دور ہوگئی ہیں۔ سے سازی کے نیام سے دور ہوگئی ہیں۔ سا

ے۔ یس علمار کی اسبلی کے تیام کا مشورہ و وں گا جس میں وہ سلمان وکا اس بھی نما مل ہوں جو نقد سے وا تعف ہوں ۔اس کامقصدا سلام کی ضافحت و سست اور تھدیو ہولیکن اس طور پر کر نبیاوی اُصولوں کی روح قائم رہے ۔اس جماعت

سله مخيص وترجمة علبات منحه ٩ مراتا ١٥١ -

سه خط بنام مسیر ملیان نددی مورخد ۱۸ را یک سنت الماءا قبال نامه حلد اول صفه مهمه شده میکیم بر است تعلیم می گرویونیوسشی .اقبال نامه حلید دیم مسخه ۲۷۱.

کودستوں مندحاصل ہوتاکہ کوئی قانون جومسلمانوں کے پرسنل لاہرا ٹرانداز ہرتا ہواس ہمیل کی منظوری کے بغیر قانون حزم قانون خرین سکے ۔اس تجویز کے مفرطی فائدہ کے ملاوہ ہیں ہے ہمی یادر کھنا چا ہینے کہ زبان حافراد اور اس میں مسلم اور فیرسلم شامل ہیں) کوانجی اسلام کے قانون اوب کی جنی بہاتھت کا اندازہ نہیں رخصوصًا سراید وارانہ وہندیت کی افرار مذاب وہندیت کی دنیا کے سلے جہاں افلاتی اقدارا متعمادی مسائل سے الگ کی جاچکی ہیں ۔اس سم کی اسسبلی کا قدار احتصادی مسائل سے الگ کی جاچکی ہیں ۔اس سم کی اسسبلی کا قدار اسلامی اگسول کے سیجھنے میں بہت رو دیے گا بیلھ

۔ " مسلمان مالک یمی روح جمہوریت کی بیداری اور رفتہ رفتہ مجالس قالان سازی تکلیل ایک فال نمیک ہے ۔ دور حاصری ، جب کہ اُمت میں مخد آخت ہے خوال پدا ہوگئے ہیں ۔ افغ ادی اجتباد کے مقابلے میں خوالی اجتباد دایسنی افزاد کے متعابلے میں بیخ اسلما لاس کی مجلس تالان سازکو تفویض کیا جائے ، زیادہ مضیر ہے اس محاس جدید دوریں اجماع کی یفتکل سب سے مرزوں ہوگی ۔ اس کا ایک فائدہ یہ بھی ہوگا کہ قالاتی معا لماست پران فیرفن ار باب لبیرت کو مجمعی اظہار خیال کا موقعہ مل جائے گا جن کی فظر علی پہلو پرزیادہ گہری ہوتی ہے ۔ یہ ایک طرفیہ ہے جس سے ہم اپنے فظام تا لان کوجمود و تعطل سے بجات والا کواس میں زندگی کا نیاخون دوڑا سکتے ہیں ادعا ہے دوبارہ ترقی کی ماہ پر گا مزن کر سکتے ہیں ایعا ہے کہ ایک ہیں ۔ فیکن اس طوبی کا یک افتیا دکر اس میں زندگی کا نیاخون دوڑا سکتے ہیں ادعا کہ دوبارہ ترقی کی ماہ پر گا مرت جب کہ ایک ہیں ۔ فیکس اس طوبی کا یک افتیا دکر نے میں ہندوستان میں چندوشو اریاں پر پیا ہوں گی اسے کریا امر شہ ہے کہ ایک فیمسلم اسمبلی کو اجتماد کا یہ افتیا دریا جا سکتا ہے یا علاق

۔ سمبالان کی مجا لرہائے تالان سازی ملمارکواس کا ایک اہم اور موٹر جزیرنا باہے اور وہ اس کے رکن کی حیثیت سے توانین شریعت پر آزاد بھٹ وقیص یں معاد نت اور رہنا تی کریں ۔ احکام شریعت کے نعین یں فلطوں کے سدا ب کہ موٹر طراق یہ ایک ہی کھراصلات ہے کے سدا ب کہ موٹر طراق یہ ایک ہی کھراصلات ہے جس سے اس کا واڑہ دستھ ہوجائے اور معبیدا صول تالان سازی کو طلب کے درس کا لازی جزد توارد لیا جائے ہیں جس سے اس کا واثری ورسیع ہوجائے اور معبیدا صول تالان سازی کو طلب کے درس کا لازی جزد توارد لیا جائے ہیں

<del>\*</del> \* ----

سله خلبزصدادت عُسَلگه حرف اقبال صخر ۱۸۰ طه خطبات سیسخد ۱۹۳ نشه خطبات سیسخد ۱۹۷

#### داكير مصطفى احمد زروت

پرونسيرسور يا لوينورستى دشق

یں مختصرًا ایک ہی مسئلہ کے متعلق کمچہ عرض کرنا پند کردن گا ۔۔۔ اور وہی میری بھاہ بیں سب ساہم مسئلہ: بینی آئندہ اضیاط کی صورت کہا ہو ؟

ہ فنی بیں اجہاد کے شعلتی جواصل علی ہوتی وہ بہتھی کہ اندادی اجہاد کے خطرات و مفاسد کے بیش نظر وجا س دور میں خاص طور پر رونما ہوئے گئے تھے ، خود اجہاد ہی کا در وار ہ عملاً بند کر دیا تاکہ بات بگرفیے نہ یائے ۔ حالا نکہ اس مسلنے کو بند کردینا کسی طرح بھی سناسب نہیں تھا ۔ اس کا نیتجہ یہ ہوا کہ اسلامی شربیت اور اس کی نشہ جمود کا شکار ہوگئی ۔ آئ وہ وقت کی بہت ہی صورتیں پر ری کریے سے قاصر ہے ۔ اور اس بین رندگی کے آئار مفقود ہوگئے ہیں ۔ اس سے ہم مجھتے ہیں ۔ کہ اجتہاد کے مفاسد کا علاج اجتہاد کی تخریم سے نکیا جا با بلکہ اس کا مجھے علاج یہ تھا کہ اس کی ضطیم لؤکی جاتی اور اسے افراد کے باتھوں سے نکال کرجاعت کے میر دکرویا جا تا اور دیمی وہ طریقہ ہے جو ہیں آئے والے دور میں اضار کرناچا ہیں۔

پس اگریم شریعیت کی روت اور نظر اسلای کی زندگی کواجتها و کے زراجد والیس لاناچا ہتے ہیں اوراس کا است بیس جاری رہا واجب مجتے ہیں۔ اوراگروہی وقعت کی بے شار مشکلات سے عدہ برآ ہوئے کے شری صل پیش کرنے کا تنہا راست ہے معرض جی میں تقیق کی گہراتی اور ولیس کی نجتگی ہو۔ جو برقسم کے شکوک وضبهات اور طمین و تشنیع سے دور موں۔ اور جوجی میں تعقیدی 8 شوں اور حق سے بنا وی کرنے والی مقلوں سرکیلنے کی کیسال صلاحیت ہو نواس کا اس ایک ہی دراجہ ہے۔ احدوہ یہ سے کہ اجتہا دکی فرا جہا دکودے وی حاب احدام سے معامرے اور حمزت اور حمزت اور حمزت اور حمزت عرفارون رضی المتر منہا کے مہارک دور میں سیا۔

اس کاطرلیتہ یہ ہے کہ دوسرے علی اور لغوی اواروں و اکٹیریسوں) کی طرح ہم نمتداسلا ی کا ایک اوارہ قائم کریں۔ جس میں تمام اسلای ممالک کے وہ شہورہ بنیتہ کار نمٹہار شریک ہوں بوشری علوم کے ساتھ ساتھ دور حاصر کی روشنی سے بھی بہرہ مند ہمل اور ہی میں سیریند وکروار اور صلاح و توٹوئی کی بھی تمام فو بہاں موجود ہوں۔

آس کے ساتھ ہی جدید علوم وفنوں مثلاً اقتصادیات واجماعیات اور قالان طب وفیرہ کے را سے العقیدہ مسلب ان اہر من مہی اس اوارے میں شامل کے جائیں تاکہ نقبار نئی معا لمات ہیں ان کی رائے پراعتا و کرتے ہوئے اس سے فائد اُو کھا کیر اس نقبی اوارے کے تمام ارکان باتی اور مشاغل سے فارخ ہوئے چاہیں ان کے لیے ایک و بیع کتب فاحر فراہم کیاجا سے ۔۔۔۔۔۔ اوران کے لئے انتصادی فراغمت کا اتبام ہوتاکہ وہ طما نیتِ فاطر کے ساتھ ایسٹے موضوع ۔ اجتمادے معامل العظم میں ا اوروقت کے پراس وشوار مستلہ پرجوان سے ہمٹ کاطالب ہو۔ اسلامی احکام منطبی کینے میں اپنی تمام کوششیں صرف کردیں ای طرح ان کے تقیقی مقالات کی اشا عت کے لئے کا ہنامہ جاری ہونا چاہیے ۔ اور فقۃ اسلای کا ایک مسبوط محموعہ بھی ۔ دوسری قوموں کی انسائیکلو پیڈ یا کے طرز پر مترب ہونا طروری ہے ۔ نیزاس اوار نے مختلف نقبی خراہ ہب کی اہم کتا ہوں کی ایک نئی نورست بترتیب ابحد شائع کو ان چاہئیے۔ تاکہ محققین مغرض استفادہ ان کتا ہوں کی طرف رج ع کرسکیں ۔ اس کے علا دہ اور بھی فتی مذات بن جن کی اجتہا دے سلے ہی عصر عاض کو موردت ہے ۔

یا مکیم بہت جے سرائے کی ممتاع ہے۔جس کے معول کی بس یہ دومویس ہیں -

(۱) تمام سلمان تو موں سے چندہ کے طور پر برسرا بر حاصل کیاجائے۔ لیکن موجودہ حالات علی برنامکن ہے۔ اس سے کرعوام اس کی اسپیت سے بے فہر ہیں اور مہذب طبقہ اسلام سے آئنی و کچسپی نہیں رکھتا ﷺ

(۲) ایک یا چند اسلای حکومتیں اس اسکیم کو اینالیں ادراس کے اے اپنے بحب یں رقم محصوص کریں اس معودت میں اس معودت کو پر اگرائے کی برمکن کوشش کرنا جاہیے ۔

— ŏ

حضرت عالثهُ فراتي بي:

تعبلہ ویش کی ایک نشاخ بی مخزدم کی ایک مورت ہے چوری کی ۔ قریش کواس کابہت خیال ہوا اور اکتفوں نے کہا کہ بجز اُسامہ کے کون ہے جاس بارے میں دسول المند سلی النزعلیہ کی ہما ہے گفتگو کرمنے کی جرات کرے ؟ کیونکہ رسول اللہ کے لاڈے ہیں ۔ چنا بخچہ اُسامہ بن زید سے حضور اکرم سے ساب بارے میں گفتگو کی ۔ آسیا سے خرایا ا

" اے اما مدکیا تو ضاکی مقر کردہ صدد میں سے ایک صدیں سفارش کرتا ہے "

پھرآپ کھڑے ہو کر فطب پڑ مما اور فسر بایا واور جس واست آپ یہ بیان فراسی سے آپ کا بھروسی ہورا مقالی:

اے وگر ا تم سے پہلے لگ اس بات سے بلاک ہوئے کرجب کوئی سعز ڈا دی چری کرتا توہ اُس کو چھوٹر دیتے اورجب کوئی غریب آدی چوری کرتا تو اُس کو منرا دیتے ۔ اور تسم ہے خداکی : اگر فاطمہ منظ بنت مخد مجی جدی کرے قد محداس کا با کھ قطع کردے گا

د بخاری )

<sup>\*</sup> كداس كام كم مزورى وسائل خوفرام كرك-

### مفتع حرته شفيح

مسددا إلعارُم كإي

جمان تک نفس تا نون کے تصور اور منہوم و مدلول کا موال ہے اس یں کی عقیدہ و خدہب کا دخل نہیں - ہر قرمب قیت
یں اس کا نصور ایک ہی ہے ۔ انت کا متبار سے قالان ہوائیے ضابطہ کو کہا جاتا ہے جس کے تحدیث یم بہت ی جزئیا
داخل ہوں اور محاورات عامد واصلاح حکومت یں ۔ قالان کی جو تعریف کی جاتی ہے اس سے کی کو کسی تعریف شرط کی
وجہ سے انقلاف بھی ہوسکتا ہے گراس کا اسلام یا فیراسلام سے کوئی تعلق نہیں ۔ ہاں وہ دورا ہا جہاں سے اسلام اور
فیراسلام میں فرق وا متیاز ہوتا ہے وہ منشا ۔ قالون صفتم است قالان اور تشکیل قالان و سنقید قالان اور منا اللہ کا روائی وفیرہ ہیں ۔

قالون اوراسلامی زندهی کی تعمیر

اصول اسلام اور رسول کریم سلی الترعلیہ کر اور خلفاء ما حدین کے تعامل سے جویز بدیم طور بر بحدیں آتی ہے وہ بہ با ا با سلائ زندگی کی تشکیل و تعبیر اِنظام اسلام کے تیام کے دوا صول ہی جن کو ایک گاڑی کے وہ پہتے کہا جا سکتا ہے جن کے بنیر کا ڈی نہیں چاتی ۔ ایک قانون جو بزور حکومت نا نذکیا جا آ ہے ۔ دومرے اصلاح ا خلاق وا عمال ہوتعلیم وربیت کے مختلف طربقوں سے حاصل کیا جا تا ہے ۔

ا سادی نظام حیات انھیں دولاں چیزوں سے پروان چرمطا ورونیا کے مشرق ومغرب پرامس مے حکمرانی کی اورجبان دولان میں سے کی ایک میں ضعف و کزوری یا اختلال بداہوا سی وقت برنظام معطل ہوگیا ۔

ان دونان اصول میں سے نانان کو تو عام دنیا ادراس کی حکومیں جانتی پہانتی میں ادر برقیم ، ہر ملک ، ہر حکومت بین بر ملک ، ہر حکومت بین بین بین اور برقیم ، ہر ملک ، ہر حکومت بین بین بین بین بین دو سرا اصول اصلاح اعمال وافعات کا اس کی توفیق بہت کم لوگوں کو ہوتی ادراس آخری ودرمیں کو ہوتی ادراس آخری ودرمیں تو حکومتوں کے اداروں میں اس کا کوئی مقام ہی نہیں ۔ بیاں تک کرآئ کے احتداریا فتر مسلمان کمی اس سبت کو کھیلا چکے ہیں۔

ویتی میں اس کا دسواں دسیجی اصلاح امال وافلاق پرخری نہیں کرتی -برائے نام کہیں اصلاح افلاق کا نام بیا ہی جاتا ہے تو وہ مسن افلاق سے دل گئی ہے کو کر دویش اور اپرا ماحل افلاق سوز مواوے ہراجار ہے اور مجمر افلاق فا خمل کی در میں اخلاق ہے اور مختیجا لان کی کر ماتی ہے تو وہ مسنی اخلاق ہے اور مختیجا لان کی کر ماتی ہے اور مختیجا لان کی کہ مختیز بال نے شنہ ناموں سے ہرروئے کا راتی جاتی جاتی ہیں ۔ اس عالم اور انسانیت کا چین وا طبیتان! می رفتار سے محتل مختیز بال نے شخص سے ملک کا کم معدوم ہوجا آسے وجہ ہے ہے کہ مند مین اخلاق واعمال کے تابع ہے ۔ جن لوگوں کے ماتھوں سے ملک کا تالان جاتا ہے جب اُن کے اخلاق واعمال کو رست منہوں گے تو قانون بھی رشوت، ناجا کر سفامش رشتہ واری اور مالان جاتیا ہے جب اُن کے اخلاق واعمال کو رست منہوں گئی وہ رسی میں کو کئی دور کہا جاتا ہے ۔ قرآنی تعلیمات کا ممال اور ترکیہ نفوس پرویا گیا ۔

ای کے ساتھ عام انسانی فطرت کا تحرب اس پر مجھی شاہدے کر محض وعظ دیندا درانسلاح و تربیت کی وعوت مجی نظام عالم کے سے کا فی نہیں مون ۔ شریدا در بوطینت ففوس کے لئے تا لان کاشکنید بہوال صوری ہے ۔ قردی اولی جس میں اسلامی تعلیمات کے کہ ہے رنگ نے عام انسالاں کو فرشتوں کے مقام سے او کیا کردکھا یا تھا اس بھی اگر چرکم ہی مہی۔ گرا میں مثالیں موجود بیں کہ جوائم کے الندادے لئے قالونی تعزیرات دعہ وسے کام دیاگیا۔

اسلاى نقدا دېجمود

نقد اسلامی بین فیقتاکی جمد و دنمیں رأ مول نعشے اتحت ہرنی سے نئی صرورت کے لئے وان و صنعت سے احکام کے است نیاط کاسلسلہ عہد نہوی سے بے کر قرون متاخرہ تک ہمیشہ جاری رہا ۔ او جی پر بہت کہ ان بھی جاری ہے ۔ البتہ پونغی صدی ہجری کی دوا ہم چنریوں کو فی طور پر ساسنے آئیں جن کی وجہ سے کچر انتظامی پابندیاں عا مدکرنا عزوری مجھا گیا۔

تاکہ ہر ہوسناک یا کم علم اپنے مزعو مائے کو نقدار الدی یا شریعت کے اصاح واروے کو است کے لئے گراہی کا سبب ندین جائے ہوئے ۔ پہلی چیزو یہ بوتی کو تو بات کو نقدار الدی علما ۔ اکست اور فقہ ار ملت کو اس ان بیا متحق جرد یا گا کھوں یہ است متحق ہا و دائے کہ و ایس کے احکام اس کی درت ہی تا اور مقروضہ موالات قائم کرکے قرائن و مندن کی رہشنی ہیں ان کے احکام کی علما میں جائے کا متحت ہری صورت کا حکم کی رہشنی ہیں ان کے اعکام کی جائے ہوئے کہ اس کے اس کے اس کے اس کے اس کے اس کے اس کی مرورت ہی زیادہ شریخی کردا ہ راست قرائن و مندت سے استنباطا کا عام کیا جائے ۔

ووسری طرف یہ مشاہرہ میں آیا کہ اجتباد واستباط کے سے دوچہزی کن انظم میں کہ اس کے متعلقہ علوم میں کہا مل مہارت دوسرے امتوی ودیا نت - چوتھی صدی کے اوا فریس عام طور پران دولؤں چیزوں میں عام اضحال محسوس کیا گیا اور یہ اندلیشہ بہت توی ہوگیا کر سول کر بم صلی اللہ علیہ وسلم الوں کوجس چیزے مورایا اور بجایا تھا۔ ا کہیں، مسلمان اس میں سبنلا فر ہوجائیں ۔ وہ برکہ آپ سے فرایا تھا کہ آخرز ما ندیل علم کم موحلے کا دو جہل پیسیل مجائے کا اگری وقت

ینی جا لموں کو اپنا مقدا بنالیس تے جن سے لوگ موالات

أتخذالناس دؤسابيا لإمكوإ

کریں کے اور وہ بغیر علم کے 'فتوے دیں گے نیتجہ میں کا ك نود بيى كرا مواك اور ووسرون كويمي كراه كريس ك -

فاذتوا بغيرمكم فشلوإ واضكوا

اس خطرہ سے آت کی حفاظت کے لئے چوتھی صدی جمری کے دورین علمار وقعہائے بدانتظامی حکم دے دیا کراب م عام طور پر لوگوں بس اجتہادی صلاحبت نظراً تی ہے اور نہی کسی اجتہا دعبدیکی صرفرت باتی ہے کھ کک است کے منام نقب سے تدوین فقد میں صرف اپنے زمانہ کے موجودہ سوالات ہی علی نہیں کئے بلکہ استدہ بیش آئے والے سنے مسائل کی ؟ ی صورتین فرض کرے ان کے جوابات بھی اصول فرآن وسنت کے تحت مرتب کردیتے ہیں اور مزید وسل کے سے ایسے توا یدونموا بط متور کردیتے ہیں که ان میں معمولی غورہ فگرسے مہری مزورت اور سے مسئلہ کا جواب بآسا فی معلوم كيا ماسكتاب-

و الله واست كا بيهكم كونى ششرى تمديد نهيس تعمى كه بنوت كي طرح اجتهاد بهى آينده كے مع منهم فرار ديں اور جس طررے فاتر الانبریارصلی الترطیدوسلم کے بعد و عربے نبوت كغروضلاك ب راس طرح اجتبا وكا وعولى مجى جرم و گناہ ظرر دیا جائے۔ نہیں بلکہ ایک طرف حدید انہا و کی عدم صورت دوسری طرف اس میں ہے اختیاطی کے توی خطرات کی بنا پر انتفام دین کی سندت سے سے یہ قرار دیا جائے کداب کوئی شغل انتہاد مذکرے۔ انتماما سے استنباط كئة موت احكام اورتوا عدى عدكام اربيكام ليناتجي ابكتسم كالجتهاوي سه جوبعيشة تعيامت " کے جا ری رہے کا ۔اس کے نشا سلامی میں جمود کا کوئی سوال نہیں جس طرح کے اجتہاد کی حزورت موجو وہے اس كاسليله برابرهارى ب-

اسلامی تا نون کی تشکیل کونی ایسا کام نہیں ہے جس کی ابتدا کے ہورہی ہو بکہ جب، سے دنیایس اسلام کیصیا ہے اس مو قانون اسلامی تغیرویش نا فذالعمل را ہے منته اسادی ہی پورا اسلامی قانون ہے بترون متاخرہ میں جبکہ تالان ملك كوموجوده طرزكى دنعات بساوصا من كاطرافية كلا توتركى معرشام وغيرويس فتداسلاى كقوانين کو اسی طرز بین طوصال کرتا نزن دیوا بی وفوج داری وغیرہ مرتب یج گئے ۔اور مالک اُ سلامید بیر بحثیبیت تا لان ِالتج ر ہے ۔ یہ کتا بی آج مجنی موجود ہیں ۔ المتبر معدودے چند مسائل ایسے مہول کے جن میں نئی صرور تول کے چین نظر مجمد فورو فکر کرے اسول شریعت کے تحت ان کے احکام مدد ن کرمے ہول گے۔

ا سرائے آئے اسلای قانون کی تشکیل کا رسید کیا سادہ طریقیا یمی ہے کہ علمارسلف جن کی عریب قرآن وسنست میں غوركرا اورأن كا حكام مجف كے لئے وتف تحييل اورجن كے تقوى وديا نت برجمى پورى است كاكلى اعما وہان کی علی کا وشوں اور کوششوں سے حاصل شدہ سرایہ کی قدر کی جائے اور جراسالا می توانین مقبار سلف محمرتب کردہ نقة اورا صول انتدكے عند مرتب كيم جا چكے أيد اورا تفين كو إكستان كے قانون كى نبيا و توارد يا جائے -كيونكر آج جم اكراس وخره ينطع نظركر كرا وراست فراك وسنت سائمام ماكل بين اجتهاد كاكام ايف ومد الي

قراول توبيه ايك تعسيل حاصل اور ب فائده كوشش به ووسرے دان ووعلم الح كوبي كية دائو في وائدن -

اب م من ایسے سائل اور معا لمات کورہ جائے گاجن یں ظہا دسلنے کے لیکتے ہوئے افکام کی تنیاز موجود دوریس شکل نظر آئی ہے یا وہ مسائل جو آئے نئے پیدا ہوئے ہیں اوران کا قالان کی لی کتا ہوں یں صار مُنّا موجود منہیں اس کے لئے بہترین حدید ہیں مائل جو آئے نئے پیدا ہوئے ہیں اوران کا قالان کی کنونیشن طلب کرے ان مسائل کو سب کے ساننے رکھا جائے اور یا ہی بحث و محیص کے بعد قرآن وسنت کی روشنی میں ان کے احکام کھے جائیں ۔ یا کنونیشن کے رما نے امل بھیرت علمار کے منورہ سے ایسے محتق اور کا ہو طمار کا بور اور بنا یا جائے جن کی علمی تحقیق اور کا ہمیت ہو کمسل اعتماد ہو۔ اوران مخصوص مسائل کا طل اس بوروکے والم کیا جائے اورجب یہ بورڈوا بنا کام بورا کر۔ اور اس کی ربورٹ بر عالم اس میں ماسل کرے بالا خرک کی فیصلہ کیا جائے ۔ اس طاس سان کی ربورٹ بری برا طاس کو سائے گا۔ دور میں عامل کرے بالاخرک کی فیصلہ کیا جائے۔ اس طاس من اور دیا ہے اس اسل ہو سائے گا۔

کونیش کی سورت ہویالہ را کی دولاں سورتوں میں اس کام کے سے دفورت، صرف،ان علم کودی جاتے جن کی علمی دسترس پران کی تصانیف یاتعلی ضدات سے شہادات مینے موجود ہوں بحض عربی زبان عبان کا کمی بلیت فارم پرتقریر کریٹے کے معیارے اس کام کے سے ارجان کا رکا انتخاب نہ ہونا میا ہے ،

قانون کی تروین کے بعد تنفید کاکام ایک ملی کام روجاناہے ۔جوصورت موجودہ حکومتوں میں ان کے اپنے بنا نے موجودہ حکومتوں میں ان کے اپنے بنا نے موجودہ کا لان کی تنفیذ کے سے انتقار کی بنائی ہیں۔

البته سوجوده ودر کا ضابطه کار رواتی اور تنصیرا نا گؤن کیمطریقهٔ خود بھی نهایت ناقن اورط لا فی جن بین بین کینیف مجھی زیادہ ہے، خرچ کھی اور قبل سازی کے رائے کھی اس ہے ان کو بھی تدریجا اس سادگی کی طرف لا نا ہیں جُرسائی قا بون کے خصاتص میں ہے ہیں۔



اہل سنت کے چاروں خاہب کے باہم اختلا مات اصولوں یادین کے نبیا دی معالمات کے شعلی نہیں ہیں۔ بکہ ا یاتو دہ علی زندگی کے جزدی سمائل سے شعلی ہیں یا قالانی کات کی تعبیرات سے یا اختلافات محفر تعمیب پرمینی نہیں، بکدائن کی بنیاد مختلف اطاد بیٹ وروایات پر ہے یا پھر ایک ہی روایت کی ختلف تعبیرات پر یا بدرج آفسد اصول تیاس کے مختلف استعال پر -اس اختلاف آرار کی وجہ سے اسلام کے تالانی لٹر بھریں بڑا قیتی اضافہ ہواہے اوران کا حقد قالان کو ایک بند باید نن بنائے ہی تہایت ہی نمایاں رہا ہے۔ 747

پُسد<u>ان</u>ے داہ

## في الشريخ تحويد الله

پردفیه رپیرس یونورشی و پیرس،

تعبورفالون

ا- میری والنت یم اسلای تعور کے مطابی تا لان سے مراد و وہ تورافعل ہے جس کی اساسی چیزی دی ربان کے زولیہ سے
امنان تک بنی ہی جو ساتھ ہی سرا سرستھول اور الزان کے لئے مغید بھی ہیں۔ چنائی جس چیز ہی حس ہی حس ہوتا ہے اور
واجب ہوتا ہے اور جس میں حن غالب ہو وہ ہی سموسی توارد یا جا تہہ ہے۔ اسی طرح جس میں تجھے ہو وہ حرام ہوتا ہے اور
حس میں تبح غالب ہو وہ کم وہ جو امر ممنوع قرار دیا جائے اسرف وہی ممنوع ہوگا۔ باتی ساری فیرمحدود سکوت من چیزی مہابی
حس میں تبح غالب ہو وہ کم وہ جو امر ممنوع قرار دیا جائے اسرف وہی ممنوع ہوگا۔ باتی ساری فیرمحدود سکوت من چیزی مہابی کو سال میں ایس میں بیا ہوتے معنوی کی مرافع کے ارتبادات بھی سارے کے سارے فرایش والد وہ بیارت وارد کے کے ارتبادات بھی سارے کے سارے فرایش وارد وہ بیارت دوا ورج کے زبان ایس کیا رہ کرا
میں ہیں ہو ہو تین کی عدم تعمیل پر کوئی سرانہ ہیں دی جا سکتی و نماز پڑ صورا اور فیج اور اس سے اس اس اس کہ دل میں مقید سے میں بیدا ہوتے ہیں ہیں ہوا ہو تھیں ہیں ہو اور کی سارے وہ سات وہ اس سے اس سے اس کی دل میں مقید سے میں بیدا ہوتی ہو سات اور اس کی دل میں مقید سے میں بیدا ہوتے ہو سکتا ہے۔
میل کی تعمیر میں خوالوں کا موسلہ میں ایک اجان سے دوسرا اجام کی کسند نے ہو سکتا ہے۔
میات کی تعمیر میں قالوں کا موسلہ

فقنه اورجمود

۱۳- نعشدا مسلامی پس کوئی جمودنہیں · انفرادی 'نتہایں جمود موسکناہے اور پرفتنہ کا قصورنہیں ۔

قانون *ئىڭ*كىل مىرىد

نق کی ہیں۔ یر نصوصیت دہی ہے کہ وہ علماء کی بخی چیزرہی ہادر صورت سے زاوراس نے نظام اجاع کو بھی غیر سرکاری اساس پر نام کیا جانا چاہتے نقبا کورائے تام کرنے سے قبل شناخت علوم ونون کے اہروں سے مشاورت بھی کرنی جا ہتے شلا بیک کے اہرین اور علم بھیت کے اہرین وغیرہ ۔ ۵۔ حرکت یس برکت ہے ۔ فاخ اعذمت فسڈ کل علی الله ۔

\_\_\_ × \_\_\_\_

" قدیم زیاح یں افراد کے ابھی مجھڑے طاتت آزیائی کے دریعے طے برتے تھے۔اب ہم ترقی کرے اس دؤید یں بہنچ گئے ہیں جب کرافراد کے درمیان یہ مجھگڑے عدائوں کے دریعے تا لان سے طے ہوتے ہیں۔لیکن توموں کے ابھی اختلافات یں جھٹلی قالان اب بھی رائے ہے ۔اب ہیں ترقی کرکے اس منزل پرکہنچیا ہے جہاں توموں سے جھڑے بھی عدالوں میں طے موسے لگیں۔

> چا دلسن داکین مدرامرکین با راهیموی ایشن

 $\bigcirc$ 

#### مولاناعبدالماجددريا ابادى

مدير بمعنت روزه سات درير كلحنوا

آپ کے سوالات بھائے فود مشکل اور تشریح المنب ہیں اور پھران کے بختہ جوا بات تو وشوار تر۔ سرسوال ایک مشتقل مقالہ کاطل لب ابہرطال دوسطری اللہ دو لننگی جوا بات ساخ ہیں:۔

()تسور قالون

بندول کی بدیت ورمبری کے ان ا فام الی - نواه برسویت نس انواه برورایدا شناط.

(F) قالون كاحصته

( ) بہت بڑا اور اہم حصر کہ بغیراس کے اسلامی زندگی ناہمی بی رہے گی ۔ قانون کے تحت اجماعی سے ای معاملاتی زندگی کا بہت بڑا حصد آبان ہدد اور اگر سلمان سے بلا مذر تومی یہ سازا صدعیو مدیا تو یہ آبی ہی بات ہوئی کہ ریش سے بیب ما ذق کے تورال سنج میں سے کچھ اجزار سے اور باتی مجیورو ہے ۔

ردبی اس کا قبلی آورممومی نفاند استخفار سرف حالارت کی معدد ی کی بنامیر این آزمل روکتا ب اور مغدری سند سرد بینه سالاری مخالف کی اجماع به جن کاشما الامور اورکتوت

يت نأسر مو .

(س) جمود کا سبب

فقهاکی عدر ۱۳۶۶ شول کی طرف سے ففلت اور بے فیری۔

چ مسلیل *مہ*دیا۔

ماحب نظروب بت نقهائ اسلام لل الميتيس ادر عبر بداد رائدي نالات كاپورا عائز مد كركتاب رمنت كي روشني مين أيك كمل و عان نعابط تياركري اورحكومت اسلامي اس الارارك

پاکستان اور اسلامی قانون: نبرودل پر ملک عرمی جیح دینی تعلیم و ترببست کی اشاعت عام اور منبر دوئم پر حکومت سے اس قالون کی تنقید کا مطالبہ۔

#### ڈاکٹرمج درفیع الدیس

والركراتبال اكادى كراي

مر نظریہ حیات کا ایک قانون ہوتا ہے حس کی پا بندی اس نظریہ کے ماننے والے خود اپنے اور بھا کر کہتے ہیں بہر خص ابنی نظریہ حیہ مانی نظریہ کے ماننے والے خود اپنے اور بھا کر کہت کرے ۔ بہر خص ابنی نظرت ہے بہر ہے کہ کہ کے خوب وزشت ۔ درست اور نادرست ، جا کزاورنا جا کزاورنا جا کر کا انتیا زبدا کر تی ہے۔ ہم وہ جو اُسے اس کے نذر یک خوب اور درست اور محمود اور جا کر ہونا ہے اور مہر جو اُسے اس کے نزدیک خوب اور درست اور محمود اور جا کر ہونا ہے والا مرب جو اُسے اس کے نزدیک خوب اور درست اور محمود اور جا کر ہونا ہے والا مرب جو اُسے اس کی نزدیک خوب اور نادرست ۔ اور ناجا کر تو اُسے ہوا ہے ۔ اس طرح بوائن کی مسلم برایک قانون سلط ہوجا تا ہے ۔ بیمی نظام کا لائن نظریہ حیا ہے کہ علی شمل ہوتا ہے ۔ تا ن طرح دو آسے ۔ بیمی نظام کا لائن نظریہ حیا ہے کہ علی نظرہ اور کوئی سزا مقر رنہیں ہوتی اور دو سلوہ جس کی خلاف ور زی کے لئے منہر کی کا مت اور نصب العین کی دوری کے طلاق نور دو سلوہ ہو تا ہے ہی تو تا ہی اس کے خوب العین کی دوری کے ماند کرتی سے دو ایس کے نفسب العین کی داری کے باتی ہوتا ہے ۔ بیکن مقدس سمجھ جاتے ہیں اور اُس کی سکتا ہوتا ہے ہوتے ہیں جو ضیع نہیں جاتے ہیں اور اُن پرعل اُس کا بعد نسکنا جاتی ہیں میاتے ۔ لیکن مقدس سمجھ جاتے ہیں اور اُن پرعل اُس کا بعد نسکنا جاتے ہیں اور اُن پرعل اُس کا بعد نسکنا جاتے ہیں اور مستور کے ہوت کا بستان کا دستور کو کو میں ۔ ۔ مثلاً ان تکاستان کا دستور کو کو میں ۔ دینا اُن انگلستان کا دستور کو کو میں ۔

اسلام کا مرکزی تصوریا نصب بعین توصیہ ہے جس کی صیح تغییم خاتم البنین صلی اللہ علیہ پہلم کی رسالت کے دربعہ سے ہوتی ہے ۔ اسلام کا نظام تا نون تو دید کے اُس تصور پر بنی ہے بصے صغور نے براہ اِست اللہ تفائی سے سکھا اور جس سکھایا ۔ لہذا اسلام کا بنیادی قانون وہ ہے جے صغور نے اپنے زیانہ بین نافذ فرایا اور جس کی نظری اور مسل

واتفیت نسائد بعد نسائد تا ریخ اور تواتر کے دربیہ ہے ہم کئی بہنی ہے۔

جب بھی کوئی دو یا جا عت کی فاصل نسر البین کے مطابی اپنی زندگی کی فلکیل اور تعریر کرنا چاہت توائی کے شروری جسم کرئی کی فلکیل اور تعریر کرنا چاہت توائی کے شروری ہے کہ دواس نصب البین کے مطابی اپنی زندگی کی فلکیل اور تعریر کرنا چاہت توائی کے ہے شروری ہے کہ دواس نصب البین کے تا الان پر تحق میں میں میں اسلامی زندگی کی فلکیل اور تعمیر کرنا چاہت توائی کے منز دری ہے کہ دواسلام کے بنیا دی تالان پر جس کی تعریف او پر دی گئی ہے بشرت اور تعمیل بیرا ہو۔ اسلام قالان اسلامی کی پابندی کو تو حید کے نصب العین کے حصول کا دربیہ قرار دیتا ہے۔ اسلام میں تالان کا رول بین ہے۔ ما اتا کھر الوسول فین دید و ما تھا کھر نیند ما شخصوا

#### و فقراسلامی میں جود کا اسلی سبب کیا ہے ؟

ا جتها دیم منی یہ بی کا سلامی تعلیات اور فیمادی اسلامی توانین سے حب صرورت نے توانین به سخواے کیا جائے اسلامی نفا ہوری پینچ کرنے توانین کا استخراج موتوف کرویل اسلامی نفا اور بند الب اس کے کورٹ والین کا استخراج موتوف کرویل کیا۔ اجتہا دکا وروازہ بھیٹھ ہے تا ہاں کے کورٹ کا موال ہے۔ نہ کسی کے کف سے نام بھارا ہے۔ نہ سے کسی کے کف سے نے فرمی توانین کا استخراج موف کسی کے کف سے نے فرمی توانین کا استخراج موف مورت ہی سے بوسکتا ہے۔ جب باک اسلام ہماری سیاسی اورا جنا می زندگی کا زندہ انعب بھین بنارہا ۔ اجتہا و ہوتا رہا اور نے اسلامی توانین وجو دیس آتے رہے۔ اور جب سے ہماری سیاسی زندگی دوسرے تسودات اور نظر کی مندس مشلاً شہنت ہوتا ہیں کی مزورت ہی ہے۔ ہمیں نئے توانین کی مزورت ہی توسوں نہیں ہوتا ہیں کی مزورت ہی توانین کی مزورت ہی تو میت نہیں ہوتا ہیں کی مزورت ہی ہے۔ ہمیں نئے توانین کی مزورت ہی تو میت نہیں کے توانین کی مزورت ہی ہے۔ ہمیں بنے توانین کی مزورت ہی ہے۔ ہمیں کے توانین کی مزورت ہی ہے۔ ہمیں ہے توانین کی مزورت ہی ہے۔ ہمیں ہے توانین کی مزورت ہی ہے۔ ہمیں ہے توانین کی مزورت ہیں۔

نہیں ہرتی ۔ اور نہ نئے توانین وجودیں آتے ہیں۔

اسلامی قانون کی شکیل جریدکس طرح ہوئتی ہے اسکی سکل کیا ہوئتی ہے اسکے لواز مات اور تفاضے کیا ہیں ؟

جیا کری سے اور بون کیا ہے اسلامی قانون کی جدیر تشکیل اس کی ملی صورت سے شدیدا ساس کے بنیر نہیں

سله اسلام کا قانون کیوں نہیں بارسکتا ادرکویں۔ بنانہیں چاہتے ایوسکطی ولاکل کیلئے میرسے اس خعمون کی طرف رجے فوائی جویس سے الاہورے میں الاقوائ کوکیم بیر پڑچھا تھا ا درجے ہورد سے طرسٹ کواچی سے مینوان " امن عالم میں اسلام کا حصہ کمسل موزش ہیں شاکھ کیا ہے۔ ہوسکے گی۔ اس قسم کا احساس اس وحت پیدا ہوگا جب ایک میم قسم کی ۔ . . اساقی ریاست وجود میں آ جائے گی۔
اس ریاست کی روح ور وال توحید کا نفسیالیین ہوگا ۔ اس کا منعمدیہ ہوگا کے سلمالاں کو انفرادی اورجامتی دو لا ب حقیقیں سے می تعالیٰ کے ساتھ زیادہ سے زیادہ محب کرہ اور اس کی رصا مندی کو زیادہ سے زیادہ حاصل کرنے کے لئے تیار کیا جائے ۔ اس کی کوشش بیہوگی کر اس کا ہرفرد توحید سے نفسیالیین کے ساتھ ایک والهانہ مجست اور عقدیت پیدا کرے۔ لہذا ہو ریاست ایک ابسا نظام تعلیم تا کم کرے گی جوان اغراض کو فیدا کرسے کے قابل ہوگا اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ سلمالان کی جا عت میں اہل علم وحکمت اور تقری اور تدین کی تعداد میں اصافہ ہوتا چلا جا ہے گا۔

ریاست ان لوگوں کی فدروقیمت کو ہجائے گی اور اپنے نظم ولئی کے کام میں ان کو دو مروں پرترجی وے گی میہاں تک کہ ریاست کے ہربڑے شعبہ کی تیا دست کے ہرکا ہرا افسر فورہی اپنی مزورت کے مطابق بینی اپنے گا یا بنوائے گا وہ اسلای فقہ حدید کی شکل اختیار کوئی گا۔

اسلای توائین کی رشنی میں جو وی توائین بنائے گا یا بنوائے گا وہ اسلای فقہ حدید کی شکل اختیار کوئی گا۔ اسلای توائین کی رشنی میدائیں ہوئیں بلکہ زمنہ رفعت محسوس ہوئی میں ۔ لہذا تا لان بھی رفعہ رفعہ سے اسلای اسلام عزورتی ایک میں تا لون میں رفعہ رفعہ رفعہ سے اسلام تالان اپنے میال کے مطابق اسلامی بناگر رکھ دیں تو ہ کی طور پر بربکار ثابت ہوگا۔

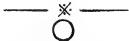
دومرے سرے کی سارا تالان اپنے فیال کے مطابق اسلامی بناگر رکھ دیں تو ہ کی طور پر بربکار ثابت ہوگا۔

﴿ إِكْسِتَانِ مِينَ اسلامي فَالوْن كَ نَفَاذُ كَ لِنَهُ كَمِيا اتَّدَا مَات صَروري مِين ؟ پاكستان عن اسلامي قانونك نفاذك ك جن اقدامات كى صورت به مان كا ذكراه برآ چكا به مِعَمَّرًا أَن كى فهرست حسب ذيل به : -

را ؟ پاکستان کوایک الیی میچ اسلامی ریاست بنانا جس کامنعدو دی به به کدمسلمان کوخداکی رضامندی کے مصول سے لئے عد وجید کرنے کی ترمیت وی جاتے ۔

(۱۷) پاکستان بس ایک ایسے نظام تعلیم کا وجودیں لانا جس کے بر ضعبہ کی روح ور داں تو حید کا نصب العین مورجس میں اسلام تعلیم مضاین ہی سے نقط ایک مضمون کی حقیمت نہ رکھتا ہو بلکہ جس میں بہضمون علم دین کی ایک شاخ کی حقیمت رکھتا ہو۔

رس حکومت پاکستان کے ہربڑے اور کلبیدی عہدہ پراہل علم دحکمت اوراہل تدین وتقویٰ کا تقرر۔ محدر فیع الدین



"ابل رد اکو جمور کردنیا کی کمی فرم کے پاس اتنا عظیم الشان اور اس قدر اختیاط سے مرتب کردہ قا لائی نظام نہیں ہے ج جے حبنا کہ عربوں ریخی مسلمالان) کا ہے "

بعسايغ راه

 $\bigcirc$ 

#### مَولاناامیں احسَن اصْلَای مہراکیش

آپ سے اپنے سوالات کے مرتب کرمے ہیں بڑی ہوشیاری سے کام ایران ہے گواب سے سے ایک لو تہمین درکار ہے ۔ بی سے ان پر مفسل بحث اپنی نئی کتا ہے "اسلای قالان کی بنیادیں " یس کی ہے یہاں آپ کے بین سوالات کے متعلق مختصراً اپنے خیالات میں چنین کرما ہوں لیکن ساتھ ہی اس بات کی وضاحت کروین منزوری بجستا ہوں کہ جو کھیے ہیں عوض کرما ہوں اپنی واتی حثیبت میں عرض کرما ہوں اوراس کا کوئی تعلق کھیٹن کی آیاء سے بہیں ہے ۔

🛈 جود کے اساب

ایک بڑی دہ بان کی بیٹی کہ سفر ب کہ لاد ٹی اٹران کے تحت بوا کھا رویں صدی کے اواخریں بوری طرح زور پکڑ گئے۔

موااسامان حکو توں ہے بھی نیراسلامی تو این اختیار کریے شروع کردیتے۔ ایک محدود ایر یا کے بوا اجتماعی دسیائی ندگی کے ہرگونندیں وضی تو این ونبیل ہوگئے۔ جن مسلمان المکول میں مغربی تو مول کا نملا تعالم ہوگیا وہاں تواسلامی قوانین کا بڑونیا بھی محض عولی مدرسوں میں بطور تیرک بی رہ کہیا۔ بی ہے انگریندوں کے ودرا قتداریس ایک فی فی درس کا ہیں بندگی کتا ہیں پڑی ہیں۔ اس زماندیں ہماری تھے میں یہ بات نہیں آئی تینی کہ ٹما واردورہ اور کاح وطلاق کے درس کا ہیں بندگی کتا ہیں پڑی ہیں۔ اس زماندیں ہماری تھے میں یہ بات نہیں آئی تینی کہ ٹما واردورہ اور کاح وطلاق کے جن ابواب کا مسرف کیا ہے ؟ جب طبعیتیں اس طرح کند ہوجائیں اور تا لا ن کی این اس کی اندرا حتم اور کا وی تا کہا ہو اور کی موہ ہوجاتا ہے۔ چہا گئد اس کے اندرا حتم اور کا وی لا کہا ہو اور کا دول کے اس کا اندے کا ندر بھی انحوں سے ہما بیاور پیدا ہو۔ یہ تو ہما در سے وی مداس اور ہما رے علماء کی کرامت ہے کہ ان مخالف حالات کے اندر بھی انحوں سے ہما بیاور ہیں کہ مو دولوں سے اجتماد کو ان کے نام بھی کو اور نہیں اس بات پر عور کریے کی زحمت کوئی صاحب بھی گوارا نہیں نہیں کہ مو دولوں سے اجتماد کی ادروازہ باکل بند کرد یا ہے لیکن اس بات پر عور کریے کی زحمت کوئی صاحب بھی گوارا نہیں نہیں کہ مو دولوں سے اجتماد کی اس عالمگر اندھیں۔ بی آ خواجہ ادکے سے حک کون سا باتی رہ گیا بھا :

اس کی دوسری بڑی دھبرور حیقت بہلی ہی و حرکا ایک قدرتی نیمب یہ ہے کہ ہال انفام تعیلیم و مصوں بی منعتم بوگیا سفید کمکی حکم ان ا بنی صوریات کے ہے بحور مرتے کر اپنے نظریات کی درس کا ہیں قائم کریں اور ان میں وہ طوم کھا آپ جن کو دہ علوم مجھتے ہیں با جن کی ان کو صورت تھی دوسری طرف جو لوگ اسلامی در دکھتے سنے ان کو اپنے اسلامی در شر کی صفاطت کی نسکر جوئی اور انھوں نے پڑلے طرز کی درس کا ہیں سبٹھا لیس یا قائم کیس نے طرز کی درس کا بول میں اسلامی علوم کا گذر نہیں نخذا اور بڑا سے طور کی درس گا ہوں میں نئے علوم حوام مجتے نئی درس کا ہوں میں بڑی پیخ پیا سے بعد اگر دینی

چسدان راه

تعلیم کو مچه بار حاصل موامهی تواس کی حقیبت اکبرمرعهم کی زبان بین با ده مغرب مین تفوزی سی زمزم سے زیادہ نه تعمی اس طسرے اسلامی مدارس کی اصلات کی تحریب کئٹ اگر معبف عزبی مدارس میں سے علوم سے لئے تحجید حکمہ محالی بھی گئی آوہی ا تنی که عربی خوان طلبه کی زبالال پر کچیه انگریزی الفاظ مجی چیزمد کئے . نده بی علوم کی براان کو مکف باتی اور مدحد بدعلوم وانکاد سے بہآت نا ہو سکے ۔ میں اس صورت حال براس عہد کے ان دولؤ العليمی نظاموں میں ہے کسی کو بھی لمامت کامنحق نہیں کھتا میرے خیال بس دونوں ہی ۔ کے چلانے والے اپنی اپنی حکمہ برمجور وبے تصورتنے - انگریز وں نے بونظام تعلیم قائم کمیااس کے اندر ہاری دینی تعلیم ایک باسل بے جواسی چیز تھی ۔اس کے نظریہ ادراس کے نظریہ میں بنیادی فرق محقاء کھرانگریزی درس کا ہول کا احول قرآن وصیف اور نعقدا سلای کی تعلیم سے سے اسنائی ناموزوں سے اجتنا زعفران کی کا شدت کے سے سحرات افریق کا کوئی بھتا ہوا مصد ہوسکتا ہے ۔اس طرح ہاڑی عربی ورس گا ہوں بیں انگریزی اور حد بدعلوم کو کھسائے کی کوشش بھی ایک سمی الا حاصل تقی ۔ انگریزوں کے تسلط اور حدید ورس کا ہوں کے سرکاری انتہام میں تعیام سے اُن درس کا ہوں کوالیس کس میری ے عالم میں ڈال دیا تھا کرانھوں ہے جن علوم سے پڑھنا ہے کا بیراا ٹھایا <sup>ان</sup>تھا ان ہی کی تعلیم سے ہے ان کوسسہ ما بید ماصل ہونا د شوارتھا کو اکروں نے علوم کی تعلیم و تدریس کا انتظام کر پایس - بہرطال یہ جو کمید موالس انقلاب کا ایک خدرتی نیتجہ تھا اجس سے ہماری قوم کوگڈرنا پڑا تھا۔ میں اس صورت حال کا الزام کسی پر بھبی ڈا بے بغیر صرفِ اس نیتجہ سے بحث کرنا چیا ہتا موں بونفام تعلیم کے اس انت مسے سا سے حسد میں آیا۔ وہ میتجہ برہے کہمارے بہاں جولوگ ی درس کا موں سے تعلیم پاکر پنکلے وہ دین سے بے بہو نکلے اور چھموں سے براتی ویس کا ہوں بی تعلیم پائی وہ اپنے گردوپیش کی ونیاسکے حالات ومسائل ے بالکل بے خبریہے۔ اس وجہ سے ان پس سے 'تکلے دالوں پی سے شکل کی سے کوتی ان نثراتھ پر پوا اُترسکا جوابک صاحب اجتها و بے بے صروری ہیں ۔ اگر گنتی کے چندا زاواس فابل ہوئے کہ وہ پیش آسے والے مسائل میں خربیت کی روشنی میں مسلما وزال كي مجيد رمها في كرسكين نوه ان تعليي نظامول بين ب كسي كالخمره نهيل عقد بلكه ومحص التدنعا لي كي نولين ورسما في اوراس کی خفی ہوتی و بانت سے اس فاہل ہوگئے کردین کی کچہ خدست کرسکے ممکن ہے کریہا سکسی صاحب کے وہن بیں یہ سوالی پیدا ہوکرا جہاد کا دروازہ بند ہونے اسباب تل سے ایک ٹراسب سلما نز ں کے اند چیند مخصو<del>می ایاموں کی تق</del>لید كارجمان بداموع الاوربورس تقليد كادين وشريدت الاجالا عبى توسه ؟

اس ہیں مشہ نہیں کو مُنگف نقبی گروہوں ہیں حَبیت ونسب نے بھی پیدا ہوکر شرانقسان پہنچایا۔ اس تعصب کے سبب ہرگروہ نے جن کی اجتہا دی رابوں پر ان کے سبب ہرگروہ نے جن کوا ہے ا ہے مسلک نقبی کے اندر مصور تجو لیا اور اپنے ایک وعلی اندان کی دوشی میں فورکر نا اور ان کے جنج وسقیم میں امنویاز کرنا با اسکل جھوٹر دیا۔ حالانکہ اس طرے کی تعیق و تنقید کی سب سے زیادہ تاکید ہا دیدا تمری نے تعیق و تنقید کی سب سے زیادہ تاکید ہا دیدا تمری نے تعیق بیٹیزر دوئ اجتہاد کو تا زور کھنے کے لئے بھی صروری تھی اور ملت کے اندراتھا تی وا انتحالی نظر مند کے مزاح اور ہما سب بزرگ ایم کی نہا تی ہر زور تاکیدا سندے اور ہما در بھراس طرح جگر نہا کی پر زور تاکیدا سن کے اور جود آخر سلما لوں کے اندر نقلید سے اس رجمان سے کس طسسرے حکم بنائی اور کھراس طرح جگر نہا کی کہ اب اس کو اس حگر بنائی اور کھراس طرح جگر نہا کی کہ اب اس کو اس حگر سے لئانا ممال ہور ہے ہو

میرے نز دیک اس تقلید کے پیدا ہونے ادر جڑ مکڑ ما سے تھے بھی جندا سباب ہیں۔ ونبیا کی تمام خرابیوں کی طرب بیغوانی بھی بتدر تک پروان پڑھی ہے ادرا س کے اسباب واضع اور معلوم ہیں ۔ بیں ان میں سے بعض کی طرف یہاں اشارہ کروں گا۔

اس کا پہلا سبب ہے ہے کہ اسلامی نظام اور اسلام علم سے زوال وانحطاط کے مبب سے ایسے لوگوں کا پیدا ہوتا کم ہوگیا ہوا جہا دکیا ہمیت رکھنے واسے ہوں ۔جب منعسب ا جہاد کی صلاحیت رکھنے والوں کی پیدا وارہی کم ہوجا تے تواس ام كوجدى ركف ادرسلمان يرابني شان اجتهاد كاسكة بهاك داك كما ب آق بهال تك مسلمان و ك ذہن كا تعلق بے حالات سے اندازہ ہوتاہے كركمى زبائدىمى بھى وہ اجتهادكے قبول كرسے سے بندنہيں ہوا۔ اجتها دكميند ہدے کی تاریخ بغداد کی برادی کی اروخ سے ملائی جاتی ہے۔لیکن الم ابن نیمیّ اس کے بعد اورسلمان حکومتوں کی لٹما شدیدا فرانفری محدوریں اعظے اورا نموں سے ایک عالم سے اپنے اجتہا وکا لو إستواليا ليكن ابن تيريم ایک عبقری منے۔ عقری روزروز بیدانہیں ہوتے اعلی چزتو یہ تھی کہ وہ وقت کے نظام کے اندروہ صلاحیت باتی ہوتی جس سے بلند یا بیاشخاص بدا مر سکتے۔ وقت کا نظام اس صلاحیت سے محروم موجکا نفاداس وجدسے صف اول کا شخاس بہت کم پیدا ہوئے اور درج دوم دسوم کے لوگوں کے بس کی یہ بات رہمی کروہ اجتہا دکر کے سلمانوں پر اپنااعمّا و قائم کر سکتے۔ اس كادومراسبب مسلمان كا اخلاقى زوال ہے۔اس اخلاقى زوال كصبب سے بطے براے و بين رفطين لوگ منت كحرالان كدر إرول محدالب مركة اوراك كى نوشنودى ومقصد برارى كمدلية المخمول العاجتها ماست فرائدور و مکھ اگران کے اندر ذائت اور علم کے ساتھ مد سیرت اور موا خلاتی بندی مجی موج و بوتی جومجتمد کے ا ایک شرط صوری ب توسلمان ان کا جنبها دات پر منرورا عماد کرتے لیکن لوگوں سے ان کی دین فروخی اور ونی سازی کے تناشے دیکھ کر سلامتی اس بس بائی کدان دنیا پرستوں کے اجتہادات مے بولتے ان اکلوں کی تعلید ہی ہر تناعت کوس جن کے ملم کی طرح ان کی میرت بھی مرکروٹی پر کھری نابت ہوئیک ہے۔ اس پہلوسے فرا کھا جنہا دمے مسلسل یں سیرت کی اہمیت پرخاص طور پر دور دیاگیا ہے ۔ وا تعدید ہے کہ آوی کا اطلاق تامل افتاد مرجو آواس پر ونوا کے بھی كى اېم معالدين بحرومه نبي كيا حاسكتا - بجراس معالمه بى اس پركس طرح بحروسه كيا حاسكتا بد جس كاتعلى دنيا ادراً فرات دونوں سے ہے ۔ آج مجمی فرر کیج توقع صقت ہم اس صورت حال سے درجار ہیں - بدیات مہیں ہے كرلوگ اجتها دكوكوئى كفرادر تعليدكوكوئى جزوايمان مجهة مي الرايد لوگ بي بھي توان كى تعدادىهت تعور ي ب املی چزیی ہے کہ اس را دیں جولگ اجتہا دے می بن کر کھوے برتے ہیں لوگوں کی نگا ہوں یس اُن کے علم کا کوتی وزان تائم ہوتا ہے راکن محے تقویے کا رلوگ جنبدے اندراام الوضیفہ الم ماکٹ ا مراحدی جنبل کی سیر تول کے پر تواہ صور فرقے مِي أورالم ابن نمييّر كي ويست ادرت وولي الدّر مم آفترس لل نس كرت مين واول للاش بين وه حق بحانب مين بين وآخمه مه ان لوگول کے اجتہادات پرکس طرح ا متا دکرلیں جن کووہ دنیا کی خاطر ہر چزکو فروضت کرتے ہوتے اپنی آنکھوں سے دیکھتے 9--- U.

P اسلامی قالان کی تدوین حدید

میرے نزدیک تدوین قالون کے کام کوئیتر نیز بنائے کے لئے سندرج دیل باتوں کا اتمام ضروری ہے:-

اہل سنت والجماعت کے اپہلی چیز ہے کرانل سنت مالجاعت کے تمام فرقوں میں رواداری کی میرو بدا بود لوك خنى ادر ابل حديث الى ادر شافى كى اصطلاحات ين بات تنمام فرقول بين روا داري ار ناجمور دي - نقد خاه الم الدهنية كي بديا الم الك كالم شانعي كي ہدیا امام احتیجین منبل حمی سب ہماری اپنی نقبیں ہیں ۔ یہ سب احمد میں مارے مفترکد امام ہیں ۔ان میں سے کمسی کے خلاف اکسی کے حق میں ابے ما تعصب میں ہیں نہیں مبتلامونا جائیے۔مبیح اُمول یہ ہے کہ منتلف مسائل میں حس کا اجتاً تعبى مين كتاب دسنت كنريا وه موافق اور حالات اور مصالح سے زيا وه مهم منگ نظر آئے ميں تاكيد بعي اس چيز کی ہے۔اجتہادی معاملات میں اسلام نے ہیں امام ابو خیفٹ اا مام شافعی کی پیروی کی بدایت بنیں کی ہے بلکہ اسس ا جہا و کی پیردی کی بها بت کی ہے جوکتاب وسنت سےزیادہ موافقت رکھنے والانطر آئے۔اس جزری تاکمیدان بزرگ مِیم ے بھی مرا نی ہے . اگر ہم تدرین فالن کے معا لمرین برروش اختیار کریے گواس سے کئی نبایت واضح فا تدے ہو <del>گے</del> اس کا ببلا فائدہ تو یہ موگاکہ ہمارے ملک کا قالان کسی شعبین فقد برمہنی جربے نے جائے براہ ماست اسلای قالان کے ما خذر مبنی موگا اور ہم اس کومیع معنول بی اسلام کے قالان سے نبیر کرسکیں گے۔اس کا دوسرافا مدہ یہ موگا کہ اس قالان پراس مک کے تمام سلمان وروں کوا مقاد ہوگا۔ اس کے خلاف کس فرقہ کے اندر تعصب یا برگرانی سے کوئی معقول دجہ ہاتی نہیں رہے گی کیونکراس کی نبیاد براہ راست ان چیزوں پرموگی جوبلوا شنانا تمام مسلمانوں کے در میان مشترک ہیں ۔ اس كاتيترافائده بيهو كاكريم ايك ايساسا بطر فالن مدن كرك بين كامياب بوجائيس كم جوموجده زماندك متسام تقا صنوں کوبہترے بہترطر نیٹہ برلوراکر سکے گا۔ کرونکہ ہاری اسلامی نعتہ بھٹیست مجدی بہترے بہترقال فی مواوثیت کی ہے۔ اِس کا چوتماناتده يه بوكاكواس طرح مم ا پني معاشره اورا پني نظام زندگى كوفر قدواداد تنصبات اوران بهت ى فوابيول سي پاك كرك يس كامياب موجايس كم ومهارا درج فنى صدى الحرى ك بعد يسلى بي اس سى يهل جارا معاشروان چرون ے الکل إكتمار

میری اس بات سے کسی کوی برگرانی نہ ہوکس ایسے لمک میں جس میں خنی نعشے پیرووں کی بھاری اکثریت ہے۔ اکتر میں جے۔ اکتر کے تا لان کوکوئی امیس نہیں دیناجا ہتا ہوں کہ تا لان کوکوئی امیس نہیں دیناجا ہتا ہوں کہ اس قسم کی کسی بدگرانی کو دور کرنے سے نے اس بات کو صاف کر دیناجا ہتا ہوں کہ اس فلک میں اگر ہم ضعی نعشہ کو دو مری بہت بڑی خرابی ہوگی ہو ہم ہ بینے کام میں پیدا کر بس گے۔ اکثریت کی نعشہ کو کسی حال میں نظر انداز نہیں کہا جاسکتا ۔ اگر ایسا کیا جائے گا تواس فلک کا تالو الکر عت کی نگل ہوں میں وہ احترام ندحاصل کرستے گا بواخرام اس قانون کے استحام کے سے مزوری ہے۔ میرے زوی کے میں طریق کاریہ کہا جہادی معاملات میں قانون کا اصل اخذ تواکشریت کی نعتہ ہوگیاں دور مری فقہ ہے کو کھوئی نظرا عداز مذکیا جائے۔

المرائی الموں کے الم المرائی الموں کے الموں کے الموں کا الموں کا الموں کا الموں کے الموں کے الموں کے الموں کے الموں کا الموں کے الموں کے الموں کا الموں کے الموں کا الموں کے الموں کے

عرف اور صلحت پر بمبنی احکام تبدیلی ہوجاتی ہے اسلام قالان کا بھی دائرہ ہے جوتنے رنی ہیں حالات کی تبدیلی کے ساتھ ان میں اسب وال تمبید ملی اس کے تنیز پر بردے میں بڑی برکت ہے۔ اس تنیز پری سے سلام قالان کا بھی دائرہ ہے جوتنے رنی بری سے سلام قالان میں وہ بچک پیدا ہوتی ہے جس سے وہ زان کے بدلتے ہوئے حالات کے ساتھ سازگاری پیدا کرتا ہے اِسلام قالان کے درمرے دائروں میں تبدیلیاں پیدا کرنے کی کوشش کرنا جس طرح بہت بڑا گناہ ہے۔ اس وج سے صوری ہے کہ بھاری فقی میں جو سائل ایسے ہیں ہو عرف و مصلحت پر مبنی ہیں ہم اپنے قالان میں ان کوان ہی صورتوں میں اپنا ہے کی کوشش ذکریں، بلکہ حالات اورمصالے کے تغیر کے لیان میں منا سب تبدیلیاں کردی جاتیں۔

﴿ بِاكستان بن قالون اسلامى كنفا ذك ي كما اقدا مان مزورى إي ؟

اس کے سب پہلے ہا ہے موجدہ نفام تعلیم کی اصلات موردی ہے کہ اسلای قانون جی تعورجیات اورجی عقا بدونطریات پنی ہے ہا راموج دہ نفام تعلیم اس بالکل خملف تعورجیات اوربائل تفاوتھا تعدید اورجا ما گار نہ ہے ہا راموج دہ نفام تعلیم اس بالکل خملف تعورجیات اوربائل تفاوتھا تعدید کا اورجا ملک ہی اگران ہی کے اور ہا مالای قانون کا برید ندر مگائے کی کوشش کریں گے تواسلای قانون کہی پروان دچڑھ سے کا بلک بہت جلدوہ اس زی رائی کے اور ہا کہ نوب کو دیا گیا ہے تواس سے میں اور اس آب و ہوا کو ناسازگار باگر و ختک ہوجا ہے قواس سے بیلے ایک طویل عومہ تک ان کے و بروں اور دہا غول کو ساف کہا گیا ۔ اور زندگی کے متعلق ان کے تصورات و نظریات ورست کے گئے ۔ جب ان کے ذمول اور دہا غول کو ساف کہا گیا ۔ اور زندگی کے متعلق ان کے تصورات و نظریات ورست کے گئے ۔ جب ان کے نظریات ورست ہوگے توال کی ساتھ ان کو تول کرتا ہے وال سے بیلے ایک طور سے بورک کے دورت کے گئے ۔ جب ان کو نول کہا جس طرح ایک بھوکا فران کو بیا سالوں کو نول کرتا ہے ۔ اگواس و بی توکہ کی معشوی طرفتہ ہے اس قانون کو ان پر مسلط خوال کو بیا تا تو وہ اس سے چھکا دا پا دے کہ سے زور لگا تیں۔

اگراس قسم کے تصادم سے بہاں بینا ہے اور یہ بینا ضردی ہے اتواس کے لئے سب سے پہلے ہارے نظام تعلیم کا اصلاح ہونی چاہئے اور یہ بینا ضردی ہے اتواس کے لئے سب سے پہلے ہارے نظام تعلیم کا اصلاح ہونی چاہئے اور یہ اسلاح اس حد آکہ ہونی چاہئے کہ ہارے تمام تعلیم ادارے خاہ دہ جیسے ہوں یا برائے ہماری نئی نسل کے زبان کو بکا رائے کی بجائے اس کو اسلای سانچہ میں دوسائے میں معروف ہوجا میں ۔ اس تعریفی کے داتے ہوجا سے داتے ہوجا سے کہ جدید تو نو کی جا سکتی ہے کہ اگرا سلامی قالان آیا تولوگ اس کا نیرمقدم کریں کے لیکن اگر صورت میں رہے جو اس دوست ہے کہ ہارے نعلی ادارے یہ کوشش تو کرتے ہیں کہ بچے جب نر بان کھولے تو پہلا ہی لفظامی کرنے ہیں کہ بچے جب نر بان کھولے تو پہلا ہی لفظامی کرنے ہیں کہ بچے جب نر بان کھولے تو پہلا ہی لفظامی کرنے ہیں کہ بچے میں اسلامی تا دون کے دو اور تک میں سکتیں ۔

پرای نظام تحلیم کی اصلاح اس طرح برارا حدید نظام تعلیم اسلای قالان کے نقط نظرے باکل فلط چل را جدید نظام تعلیم اسلای قالان کے نقان کے مقعہ نظرے باکل فلط چل را جدا الا بی اسلام اوراسلامی قالان کے نقان کے مقعد کو کچھ تقویت پہنچا ہے والا بیں ہے بہارا پر ان نظام تعلیم اگر چوالا سن کی انتہا کی ناموا فقت کے باوجود منبهب کی فدمت کے ہے تا تا تم را بے دیکن ایک عرصہ درازے اس کے اندرایی خرابیاں بیا ہو جکی ہیں جن کی موجود گی میں وہ مفید کم اورمعز زیادہ بے اس کی عام خوابوں سے مجھے اس وقت بحث کرے کا موقعہ نہیں ہے میں صرف اس خرابی کی طرف اضارہ کرنا چا ہتا ہوں جو اسلامی قالان کے نفاذ کی راہ یں ایک بڑی رکا دش آئی بھی ہے اوراگراس کی اصلام در بوتی تا تا تو در اگراس کی اصلام در بوتی تا تا تا در اگراس کی اصلام در بوتی تا تا تا در اگراس کی اصلام در بوتی تا تا تا تا در اگراس کی اصلام در بوتی تا تا تا تا در اگراس کی اصلام در بوتی تا تا تا در اس کی موجود معدد سے بھی در بوت بی بیا در ایک برای سروی ہے ۔

وہ خرابی ہے کہ مام طور پر ہارے دنی مدرس می فقہ کی تعلیم تقلیدے اصول پر دی جاتی ہے جو مدارس خنی کمتب فکرے تعلق رکھتے ہیں۔ وہ صرف تعلی مدینے کے ہیں اور مرف المی فلا سے تعلیم ویتے ہیں اس کے برعکس جو مدسے اہلی صدیف کے ہیں اور مرف المی صدیف کی فقہ پڑھا میں نا گرچ ہما ہے ملک میں اہلی سنت کے بہی دو کمت فکر موجود ہیں بسیکن دولاں ہی اپنے اپنے طرفیوں میں مہتب فکر کی فقہ کو سائر کہی اس بات سے ہے سے کہا ہے پوری اسلامی فقہ کو اپنی فقہ ہجا ور فرقہ واراز تعسب سے بالا تر ہور کر محض دلیل کی توت کی بنا ہما کی جو کو اور کرے ۔ فقع نظراس سے کہ موجود ہ زرانہ کی چریکو میں اس مقط نظر کے سواکسی اور فقا نظر کو تبول کہیں کر سکتا۔ ایک بڑی نبیادی خیفوں کہ اسلامی تالان کو حکومت کہ اسلامی تالان کو حکومت کا تالان کو حکومت کو تالان کو حکومت اسلامی تالان کو سائر میں اس ملک میں اس مقط نظر کے تبول سے مراسی کی اسلامی تالان کو حکومت میں اس ملک میں اس ملامی تالان کو حکومت کو تو سے کہ اسلامی تالوں کی اصلامی کی تعلیم دیں تاکہ طلاح کی میں بات کرئے ہوگی اور اس کی اصلام کی کو توں میں بات کرئے ہوگی کو توں میں بات کرئے ہوگی کہ مارے علی رہو تھی کہ اصلامی کی تعلیم دیں تاکہ طلاح کی میا تاکہ کو توں میں بات کرئے ہوگی کو تاکہ کی تو توں کی تو توں کی خوال سالمی تالوں نا فذہی کو توں میں بات کرئے ہوگی کا اور اگر بالامن تالوں نا فذہی کو توں اس میں بات کرئے ہوگی اور اس کی تعلیم دیں تاکہ طلاح کی تعلیم دیں تاکہ طلاح کو تو توں کی مخالفت در دو اداری میا اسلامی تالوں نا فذہی کی میا اور کی خوال اسلامی تالوں کی مخالفت کرہے ہیں ان کی مخالفت کے سب سے زیادہ دون تا کہ خورہ کی اس کی کہ کورگ اسلامی تالوں کی مخالفت کرے ہیں۔ اس کی مخالفت کے سب سے زیادہ دون تا کہ خورہ کی اس کی تارہ کورگ اسلامی تالوں کی میا دورہ کر ہوں کی میا دورہ کی جائے کی دورہ کی ہورگ کی ہورگ اسلامی تالوں کو توں کی ہورگ کی ہورگ دورار نورہ میں میں دورہ کی ہورگ کی ہورگ کورگ کر ہورہ کی ہورگ کر دورار نورہ کی ہورگ کر ہورہ کی ہورگ کر دورار نورہ کر ہورہ کی ہورگ کی ہورگ کر دورار نورہ کر ہورہ کی ہورگ کر دورہ کر ہورہ کی ہورگ کر دورہ کر ہورہ کی ہورگ کر دورہ کر ہورہ کر ہورہ کر ہورہ کر ہورہ کر ہورہ کی ہورگ کر دورہ کر ہورہ کر ہورہ کر

کردی ہے۔ مغربی انٹرات کی بینے کئی ایمات ملک می ائٹریزا پے طویل دورا تدار کے جوافرات ہارے و نہوں کے اید ر اور ہاری تنہیں و معافرت کے اور چھوڑ گئے ہیں وہ انگریزوں کے پطے جانے کے بعد بھی بہتور قائم ہیں لمید مسلکی حکم الاں کے دوریس وہ خربیت کم ہوتے ہیں یہ افرات اگراس طرح باتی رہن توان میں اوراسلای قالان میں قدم قدم پر تصادم ہوگا ۔اوراس تصادم میں اسلامی قالان ایک طرف ہوگا اوروہ قوم میں کرہم اسلامی قالان کا مطالبہ کرسے والی سجھے ہیں دوسری طرف ہوگی ۔انگریزی اقتدار کے زیرا اثر شراب ہوا، قص ومرود، بے حیاتی وجے بردگی، ریڈ ایوسینا،

ادر زنا کاری کی جوچاف مگے چکی ہے اس کوسرجودہ فالزن سے نہیں روکا جاسکتا، بلکران چنےوں کے متعالم بن اگر تنہا تالان آئے گا تو میں نہایت افسوس کے سائھ بنین گوئی کرتا ہوں کرد وشکست کھا جائے گا ، اور پیشکست نہایت بری شکست ہوگی ۔ان چیزوں کے مقابلین قالان سے پہلے پروپیکندمے کی طاقت کوآٹا جا ہتے اور برطاقت اسی زبروست ہولیجائے کران چیزوں کے خلا ف لو**گوں کے دلیل** بھا <mark>تی شرید نفرت بھیا ہوجاتے ک</mark>روگ ان کے خلاف قالون بڑاہے سے لئے قانون سازمل کوممبورکروی ا درجب اُن کے خلاف قانون بن کے آئے آواس کا سطرے فیرمقدم کریں جس طسرے مسلالان عاكس واندين ال برايون كه خلاف نواين كاخيرمقدم كيا تقاء

یکام اگرچ موٹرطونیہ بر لمک کے محرالاں اور اصلای جا متوں کے ایمی تعاون بی سے بوسکتاہے لیکن حکر الا ل کی طرف سے ہیں اس معا لم می کسی بھلائی کی امیر نہیں ہے ۔ان کی بھاری اکثریت انگریزوں کی معرت کے اخرے ان تمام برائیں کی حود کرویدہ ہے ۔اس کی ولحیسی ان چیزوں کے ختم ہونے سے نہیں ملک اُن کے زیادہ سے زیادہ فروغ پالع ے ہے۔ یہ چیزیں فروغ پایٹس توان کی عرت برمقی ہے اور اگر اید چیزیں نکا ہوں سے گرجائیں تو بیرمعا فرہ کے اندر کوئن رہ مانے ہیں راس دھرے اُن کے ماے کی کوشش میں اس مروه کا تعاون حاصل ہونا خلاف متل اور خلاف فطرت ہے ۔ یدگروہ برضا ان برائوں کے مٹاہے جہادی نوصتہ نہیں ہے سکتا البتدا گرمعاشرہ اتنا تبدیل ہوجائے کم کمی طرح مبى ان چيزول كوگواراكريد پرواضى نه موترجمبور موكري كروه مبى تصيار وال دے كا رئي بهكام أكركريد كاب تو إن جاعزں کے کرنے کا ہے جواس ملک کے اندر اللہ کے دین کونائم کرناچا ہی ہیں۔ان کے لئے اسلامی دستوراوراسلانی قالان کے مطالب سے زیادہ اہمیت رکھنے والا برکام ہے کددہ الک کے جہور کے اندران برایموں کے خلاف نفرت وہزاری بیداکریں ورند به خوداسلای قاترن کی راه .من اتنی بڑی رکاوٹ ہیں کدان کے ہوتے ہوئے کسی اور رکاوٹ کی مزورت

اسلامی قانون کے خلاف ان چزوں عے علوہ ایک نہایت قابل ترجہ چزیہ جی ہے۔ کرایک مت دراز ے اسلام اورا سلام قانون برخین کاکام بہت کم بواہے جو کھیے ہوا ہے وہ شبيلات كالزاله مجى زياده تر معذرت فوالم نرضم كان - أس تح برنكس اس دوران مي ودير

قوانین اور دو سرے نظاموں پر اتنا وسیع اور انتاقیتی کام مواے کہ ہما رے سے اس کانیجی سیح اندا زو کرنا مجی مشکل ہے اس صورت حال سے فقر تی طور پر اسادی قالون کی عزت وو تعدیت موجودہ زیا سے کے توگوں کے بو سنوں ہیں بہت مگھ ادی ہے ۔لوگ اس کو فرسودہ مسم کی ایک چیز سجھے ہیں ۔ اس کے متعلق جو مشبہ کیا عزا من مجی بیدا ہواہے اس کو دور کرسے کی بہت کم کوشش ہوتی ہے۔ اس وج سے اس سے موجد وہ زماع کے لوگوں کے وہنوں یں ایک عقیدہ کی طرح جوا میا ل ہے۔الی کتا بی سبعد کم تکھی گئ ہی جوان شہات وا وتراضات کو در کرے لوگوں کو اسلای قانون کا مجمع تصور دے سکیں واس وجرسے نہایت شدید حزودت اس بات کی ہے کہ اسلامی فالان کے منتقف پہلودں پرموجودہ زاند کے سلمی المازيس كتابي مكسى عائيس اوركتا بين عدينيعليم إفته طبقه يم التجي طرح بجيلائي جائين اكراسلامي قالزن ك الما

لوگل کی برگانیاں دور ہوں ساور جولوگ اسلامی قانق کو مجھنا اور بھمانا چاہتے ہیں اُن کے پاس بے عذر باتی شرہے کہ اس مقصد کے سے اُن کوکٹا ہیں نہیں میش ۔

ا سلامی قالون کے لئے پہلے اس کا در دوق سے مطالب کرے اس کمک میں اسلامی قالان کے نعافی ہے اس کو گوں کے اندر متبول بڑا یہ ایک خریک کی صرورت اس کے داراس کے خلاف کوگوں کے انبر متبول بڑا یہ در کرکے کے ایک زبر دست واس کے داراس کے خلاف کوگوں کے تبہات والتالفات در کرکے نے ایک زبر دست واس کو کہ کی عزورت ہے یہ تقریک اگرائٹی ادر اس کے خلاف کوگوں کے تبہات کا دارتو تع ہے کہ منبوط بنیا یدوں پر قائم بھی ہر جاتے گا۔ اور تو جے کہ منبوط بنیا یدوں پر قائم بھی ہر جاتے گا۔ اور تو جے کہ منبوط بنیا یدوں پر قائم بھی اس کا کام ہرگی تو نیمواس ملک میں اسلامی نالان کے لئے کوئی مستقبل نہیں ہے۔

--\*-

مسلان کی شان دارکا سیا بی ان کے دین وا یمان کاپر تو تھی ۔ وہ صرف الواتی کے میدانوں ہی ہیں تج مند شہورت بلک انخوں ہے زندگی کواس کی مشنوع صورتوں ہیں محرکیا اور ان کا اصل کا دام ہی ہے تھا کہ کمنوں عے تمام تھا تی جیات کواس ایک وحدت ہیں جوڑ ویا۔ جس کا نام تمان ہیں ہے۔ اس اتحاد وانغام کی اصل کا در باقدت اسلام می است ہو اصلام ہی تھا جس کی وجے منعدد اور شنوع وا مل ایک جاج نظام ہیں جوڑ کے اوجی سے ان کو تعدت ہا اسلام ہی تھا جس کی وجے منعدد اور شنوع وا مل ایک جاج نظام ہی جوڑ کے اوجی سے ان کو تعدت ہا تھی ہے گئی دہم آ ہمگی بیدا کردی - بجراصل حقیقت یہ ہے کہ اس سارے علی ہی قرت متحدہ کی حیثیت اسلامی قالون کو حاصل رہی ہے۔ بیدا کردی - بجراصل حقیقت یہ ہے کہ اس سارے علی ہی تو ت متحدہ کی حیثیت اسلامی قالون کو حاصل رہی ہے۔ اس قالون کو حاصل رہی ہے۔ مردمانی اور یک رکھی ہیدا کی اس نے ذو کی زندگی کو وحدت مرکزیت مورمائی ہی زائر ہے کہ کر ملا ان کے مردمانی اور کو تی اسلامی قالون کی وحدت مرکزیت اور تھی ہی تو اسلامی تا وی کو اسلامی تا وی کو جا سام معاشرہ اس سے دو اسلامی تا وی کی وجہ سے ہر علی ایک مردمانی کی وجہ سے ہر دو ر افران اور کو آ ہا کوئی بھی ہوں ۔ مردمان کا منعدہ ودراس کی وجہ سے ہر دو ر ان کا نذا وراسی ایک سان کو ہر پاکرتا ہی ہیں ہوں ۔ مردمان کا منعدہ ودراس کی اصل و مدواری اسلامی تا وی کا نذا وراسی ایک سان کو ہر پاکرتا ہے جو ضوائے افران کی دع ہے مغر کیا ہے ۔

دلغریّز کینوگل استعد ۱ اسلام ان درمودرن میشری

## داكمراشتياق حيسين قرشي

سابق دیرتعلیم حکومت پاکستان بہ بوا با ت انٹرولی سے ودید ماصل کے گئے ہیں میکن بوا بات محرم ڈاکٹرما حب نے دکید تے ہیں

اسلام کاتصورقالون کیاہے؟

اسلام کا تصور قالن بہت وسیع ہے۔ اس کا اصل تصور یہ ہے کچ اصول اور تعلیمات قرآن میں موجود ہیں اُن کا اطلاق زندگی پرکس طب رے کیا عاتے۔

اس کے میے سلمان نقبار سے بعض اصول پنی نظر رکھے ہیں۔ قرآن کو سیمنے یس صدیث سے بطور خاص مددلی ہے اور ، ، جال صدیث سے مدنہیں مل کی ہے اور ، ، جال صدیث سے مدنہیں مل کئی ہے و مال تعیات و اس اور بند کی ہے ، ، جال صدیث سے مدنہیں مل کا بہت بڑا صدیب دیکن دو سرے انحد سے اس سلمیں زیادہ احتیاط برتی ہے ۔ اوران کے فقہ کی ترتیب میں اس کا بہت بڑا صدیب دیکن دو سرے انحد سے اس سلمیں زیادہ احتیاط برتی ہے ۔

بے شارچزیں اسلام میں مہاے ہیں۔ یہ وہ چنیں ہیں جن کے بارے یہ کوئی واضح حکم موجود نہیں اور اگردہ اسلام کی مع کے مطابق ہوں توانحیس اختیار کیاجا سکتا ہے ۔

متعررً مرآن کی تعلیات کے زندگی براطلاق کانام اسلای فانون ہے۔

اسلامی زندگی کی تعمیر و تشکیسل میں قانون کا کیا حصہ ہے ؟ اسلام اس کا کیارول شعین کرتا ہے ؟
اسلام کے تعلق یہ بات بالکل واضع برنا جاہیۃ کروم مش قالان نہیں ہے اور اسے صرف قالان بمثالیک بہت بڑی علیم بگ ضیعت یہ ہے کہ قالان کا لفظ بہت ہرانا ہے اورسلمالاں نے اسے بہت کراستوال کیا ہے سلمالاں سے فقد کی اصطلاح آنعال کی ہے و تفقہ تی الدین پر بنی ہے ۔ تفقہ کے منی مجمعے اور جانے کے ہیں مینی ، سدم لو مجھنے کی کوشش ؛

ا سلام میں نعد کا تصریح ہے۔ اوراس میں اِ فلاتی تعلیات اورقانون دونوں آتے ہیں ۔ کینی وہ چنے یں بھی جی کوفرد تو واپنی اصلاح اور فلاح کے لئے اختیار کرے اور وہ بھی جن کو عدالتوں کے زودیہ نافذکریا جاتے ۔ قانون ای دو مرے حساکو کہتے ہیں -

قالان زندگی کی تعمیروشکیل میں صرف ایک حد تک ہی کام دتیا ہے ۔ وہ زندگی کے خارجی حدد دقائم کردتیا ہے تاکرہ ہ ب ماہ ند نہ ہوجائے۔ نیزقالان وہ ٹوصل پنے نواہم کرتا ہے جس بی اجما می زندگی شخت کی ہر اگرایک مثال کے زریعہ ہم اُن کے تعلق کو سمجنے کی کومشنش کریس تو زندگی پان کی مانندہے۔ اورقالان اُس افوف کی مانندجس میں بیابی نی بحراجائے۔ تا لؤن نظرف ہے اورزندگی مغلف

اسلام كانقسر مديدتص رك مقالم عن زياده وسيع ب - و ملى تصرب ادراس كى اساس افلات برب ادر حقيت ، بك

تالن اخلاق سے پیا ہوتا ہے۔ تا لاق سے اخلاق پیدائیس ہوتا۔ اسلام اورجد پرتعمد قالان میں مل اور جروکا فرق ہے ان می کوئی تنف دنہیں۔

#### (ع) فقدا سلای میں جمود کے اسساب کیا ہیں؟

ا س کے اسباب توسّعتد ہیں گراصل وجرا جمہاد متعید کا اصول ہے جب سے سلمان نقہارے اجتماد کا وروازہ بندکیا ہے۔ اورا سے متعید کردیا ہے نئی مزود تول کے مطابق ہارے قالون کا ارتقار رک گیاہے۔ اور وہ جود کا شکارہے ۔

بات یہ ہے کہ زندگی تعیر نبہ رہے۔ نے حالات ہوم پیدا موت رہتے ہیں اورالیی الیی صورتیں جنی آتی ہیں جن کا تصور مہی پہلے سے نہیں کی مارتیں جن کا تصور مہی پہلے سے نہیں کی جا اسکتا ۔ آمول آو ہینے بعض ہیں کیا جا سکتا ۔ آمول آو ہینے مطابق بدلنا ہوگا ۔ مثلاً آج کل بح کم شیل اور بین الاتوای رواج ہے اس کا اس سے ہو کی تصور نہ تھا ۔ اور جب اس لما ی مکوں بیں ان چزوں کی مزورت پڑی توا نموں کے قرآن وسنت سے مجد کرائ کوافیتاً کردیا ۔ کم مغرون تا لازن کوافتاً کردیا ۔

میری نگاہ میں مجود کا نبیادی سبب اجتہاد کو مقید کرسے کا نبیصلہ ہے۔ یہ میج ہے کاس کی بمی صلحتیں تھیں گریتے بہرطال دہے۔ جس کی طرف میں سے اضارہ کیا ہے۔

بن مرح الله می قانون کی تشکیس جدید کی کیا صورت ہوسکتی ہے؟ آپ کی نگا ہیں سے اوا زمات و زفا نے کیاہیں؟ تقرک آلیں چنے نہیں ہے جے کچدا کرک ایک مقام پر جیٹے کر مدت کردیں اس طرح قانون نہیں بناکرتے اور پیشکیل جدید کا بہت ہی فلط تعورے کہ چندا فراد ل کراس کی تدوین کردیں ۔ نفتہ کو اگر موجودہ مزور ایت زندگی کے مطابق لاناہے تواش کی بیشل ہیں ہوسکتی ہے کہ نام کو بیک وقت مدن کردیا جائے۔ اس طرح نیا نفتہ مدتون کرے نے نفتہ ہی پیا ہوں گے اور کوئی مقصد حاصل دہوگا۔

#### میری نگا ہیں اس کی سیح صورت یہ ہے کہ

- جب کوئی نیامسند پیدا موتوآس و تعت تعنقه کمیا جائے اور قرآن و منت کی روشنی میں اس کاعل تلاش کیا جائے۔ اس طح مور خستم ہوجائے کا اور نئی حرکت رونما ہوگی ۔ ہارے تا این کا سازا ارتقارا سی طرح ہوا ہے ۔ ہارے ہاں فعد نے تضاۃ کے فتا دئی اور فقیا رکے تفقہ ہی ہے ۔
- \* جب کی قانون مستله برا نمل ف راے رونا ہو تواس اخملاف کو دورکرنے کے سے Legislation تالان سازی میں ہو ہوں سازی کا اصل دول ہی ہے ہیں جہ نیتی سائل میں اختلافات کواس کے درید دورکیا جاتا ہے .
  - \* بودا نرومباع کا ہے اس ش مشر د بع ہی بیں قانون سازی ہو کتی ہے۔

بیں یہ وضا حت کردوں کہ قان فی مباحث میں اختالا فات پدا ہوتا ہیٹنی ہے ۔ پرلسے تر اسے بیں بھی اس اُصول کو تسلیم کمیا حا آن نفا کہ جب مفتیوں کے درمیان انوٹلا ف ہوتوا ام عادل ان بیں سے حمی مترے کو بیچے اسے قانان کی شکل دیدسے اب ایام عادل کی میٹییت دوام کے نا تدوں کو ماصل ہونا چا جیئے ۔ اُدیجلس تا اوّن سازکو بہکام انجام دیٹا چا جیئے ۔

جهال كم تشكيل صبيد كم فعاز ات كاسوال ب تن بهتا بول كرچند إنين فأص طور به بني نفر راما في بيس -دلی تعلیم کے نظام میں بنیادی سمدیلی کی صورت ہے ، خاص طور پر قانون کی تعلیم میں ، ہمارے ملک میں ندیم اور مدبہ تعلیم ی بو تعلیم پیدا ہوگئی ہے اس کوسٹا کے بغیر کوئی قدم نہیں اٹھا یاجا سکتا ساس قد نیں سے ہمارے ملک میں وقویں بدیا ہو ہم ہم چودو خمانف صدیوں میں رہی ہی اورا کی ووسرے کے خیالات منبات اوراحماسات سے طعی نا واقف ہیں ۔ بد بعدورمها عابية ادرپوري تعليم اسلاي نقط نكاه سدى جاناجا بية تاكه تفعة كامادة پدياكيا ما سكا دراسلاي قالان اپنے اصل خطوط پرترتی کر سکے۔

191

(هب) تفكيل صديد مح ملسلمين ابك برا خطره مديد توميت سے پيدا سوتا ہے۔اس وتست اسلامي وحدت باره پاره بولكي ہے اور سر ملک دوسرے لمک سے علیمدہ ہے اور سرقوم دوسری قوم سے بے تعلق یاس سے خطرہ ہے کہ کہیں سیمیت کی طرح قوالیسا National Churches ندقائم بوجايس \_\_\_\_ ميرى ماديد كبين قرى فقد ندوجودين آجايس راس سلسلين اسلامی مکلوں کا ارتباط مونا چاہتے اور باہم تعا ون ہے کوئی کوشش کرنا چاہتے۔اس فطر و کامقا بلہ کرنے کی صزرت ہے اوراتخادا سالم می کو برط اسے اور فروغ دینے کی نند بیصرورت ہے بخملف تقافتی کوششیں اس سلسلی س ہونا جا میں ۔ اس دقت مالات امیدا مزانهیں میں مگراس کے بیمعنی نہیں بی کوکششیں جاری در کھی جائیں۔

دے) مزید برآن سلمانوں کومے کرنا ہوگاکواس تسم کے علیم کے بے وہ کیا زیان استعمال کریں گے۔ پرنہیں برسکتا کرترک ترکی بى البين فقى علوم كو مدون كري وعرب عربى في ايرانى فارى من اورم أرودين على دحدت كيا يكطبى زبان مونا طروری ہے۔میرے نزدیک اس کام سے مع وی زبان موروں ترین ہے ۔ بیسے ہے کہ عربی کے ساتھ ساتھ قوی زبان میں سبی ان موضوحات پر برابر لکھاجا کے قاکہ علمار اور عوام پس کوئی دوری رونما نہ ہر کھر بےرسے عالم اسلام میں اصل ذرایعیہ ایک ہی زبان کومونا چاہیتے ۔

(شورای اجتهاد کے شعلق آپ کا خیال کیا ہے؟

میری رائے میں اس کا دائرہ بہت محدود ہے ۔ ہیں شمدائی اجتہا د کا مخالف نہیں ہوں گر نفقہ شورا تی طور پر نہیں میسکتا۔ اجتها دہیشہ انطرادی ہی ہوگا ۔ ہا کہ دی مل کراجتما عی طور پر کوئی عمیت تفقہ نہیں کر سکتے انفقتہ بہرحال انفرادی طور ہی پر ہو سکتا ہے ۔ شورئی کا بیکام ہوسکتا ہے کہ وہ انعزادی اجتباد کے لاک پلک درست کردے ، یا مملس انعزادی تفقدیں جو تضا دموں ائنیں مورکر دے اوراس طسرے سب افراد کا ایک دائے پراجاع ہوجاتے۔

تھ ری مشل انسانی کوا سلام کے پنجیبرحد رصلی السُّدعلیہ وسلم ، برنخرکر: اچاہیے کیونکہ آپ سے عالم انسا نیست کے سے یہ قانون چھورا جس کے اعلی معیار پرافشا نیت اگر آندہ دوہزارسال میں ہمی آجائے توبیر بڑی باعث مسرت کا میابی ہوگی "

صدر لاكا كمح جنوا

# مولانناظفل حكرانصارى

ایم-اے-ایل سایل- بی مدان کریٹری بورڈ تعلیات اسلامیہ ممبل کوتورماز پاکستان ویدجہ بات نیردید انٹرویوحاصل کئے گئے ہیں) میکن جہ بنشخترم انضاری صاحبے وکیمہ تئے ہی

بن آپ ك آخرى ين سمالات كرز إده اجم بحشا بون اورائيس كے متعلق كھ وض كرون كا

فقراسلای میں جود کااصل سبب کیا ہے ؟

میرا خیال ہے کہ نقاساتی میں کو قابلی صعفت نہیں واقع ہوئی جے جود کہاجا سکے واس بات کو سکھنے کے سے ہیں متلہ برچند پہلوتوں سے فور کم خابوگا۔

دورس تعدین والی گری مباحث نہیں ری - مثلاً ہارے ہی الک ش دستور کی تیاری بن و سال کوزاند نگا۔ اس و مے بی سبر طرف بستوری سیاری سی و سال کوزاند نگا۔ اس و مے بی سبد ا طرف بستوری مسائل کے متعلق بحث و نظر کا دور دور ہ رہا۔ اب ایک و فعد دستوں شرب ہوجائے ہو ہا سے بعد بیصورت کھی شہد ا ہوگا ۔ الله بدکہ کوئی ایسا انقلاب آئے ہوساری قدروں کو بدل و سے - البتروستور سے شعلق جزدی مسائل منوار ہوتے رہی گے جن کے لئے اس فوجم کے انداد راس مزاج سے ہم آہ گائے مل تلاش کے جاتے رہیں گے جہاں تک مسلمان حکومتوں ما موال ہے اس میں باکل آخری دوریں بھی چند نہایت اہم کوششیں نظراتی ہیں ۔

ہندوستان بن اونگ زیب مالمگیر ملے ختا وئی عالمگیری مرتب کرآبا مادرا سے ہندوستان بن نافذکیا۔ اسی طرح خلافت منا نیے نافیسویں صدی بن محلّد احکام مدلیہ مدون کرایا اورخلافت کے سقوط سے پہلے بک یمی محلّبہ ، است فنما نیم کا تالان مخاراس سے خود یہ تصور ہی مجمع نہیں ہے کہ نقدیس کوئی حرکت باتی نہیں رہی ہے ۔ یہ ایک الیا و موٹی ہے جے ختا کت نابت نہیں کرتے با

پرایک ادر مہلومی فوطلب ہے۔ فل سے جی شعبوں میں ایک صدیک تعطل رونما ہوا ہے۔ وہ اندرونی اساب کی ہنا پہنیں ہے بکہ کچھ بیرون تو اول کا بینی ہے۔ فل سے فل سے بھی ایک وجی چیز کا اشتمال ادر مدن نہ ہو وہ اپنی حوارت کھود ہی ہے، ادسال کا نما مہدت اور فات کی در ہے در ایک وجی ہے ، ادسال کی مز ریا سن کی قوت ہو ، و کا نما مہدت اور فقہ میں ریا سن کی مز ریا ست کے در بیدن فذکر سکیں ، جب وہ نظم ملکت نہیں چلارہ نہے تو تو میں سے مراکل پر بجف اور فقہ میں اس کی مز ریا ست کے مطابق تربی کی موارت کی مز ریا ست کے مطابق تربی کی موارت کی م

اری ہم کویر میں بنانی ہے کہ جب کمیں حکومت ایسے لوگوں کے ابتدیں آئی جواسدام کو دافعی نافذ کرنا چا ہے تے قابی کام بی نعقرے اُن کی رہمائی کی ہے ۔ محدث افتاق کے زیادیں فتا وئی تا تافقان مرمب ہوا ، اورنگ زیب عالمگیرے فقادی عالمگیری مرتب کرایا ۔ دولت فنا نیرے جملہ احکام عدب نیار کرایا ۔ جب بھی حکومت کی منیزی سے اسلای فقہ سے رہنائی لینا چاہی ہے وہ اس کوئی ہے۔ بھرفقہ بیں مجدوکا دموٹی کیونکر کیا جا سکتا ہے ؟

برپرریشن تو نقت اس معدی ہے جو کمی تالان سے معلی ہے ایکن جوچزین مسلمالاں کی افرادی زندگی سے تعلق کھتی بی ان بی بحث وحرکت سروریس موجدرہی ہے اور آج بھی ہے ۔ اس معد کے متعلق یہ سوال ہی پیدا نہیں ہوتا کداس سی مجمود رہا ہو۔

مزید براں بیکمی ایک ضیفت ہے کہ قانون کا اپنا ایک خاص مزاج ہے۔ اس کے تقدّس کا لائی تھا مندہے کہ اس بیں تعامین رہے ۔اگر تا نون میں شام بدنتا رہے واس کا حزام پیدا یہ ہوسکے گا۔ مد سوسائٹی کی خاطب مزکرسکے گا اورایک بازیجہ اطفال بین کررہ جائے گا۔ اس سے تانون پس ٹرات کی بڑی اہمیت ہے ۔ امل تانون اور اضافا تانون ان دولاں یں سلسل سبدیلی کو پ ندنہیں کیا ماآ۔ تالان کے طالب علم ہے جائے ہیں کہ آئ بھی شلاً انگریزی قافون کی زبان مری ہے جوکٹورید کے زیا ذیر شعمل کتی ۔ وہی انداز وہی ترکیسیں ، وہی بندشیں آئے بھی استعمال کی جا تی ہیں اور قالانی وستا دیرات یں ہی ہی پُرائی زبان استعمال کی جاتی ہے کیسکن کوئی نہیں کہتا کہ ایسا کیوں ہے ؟ آئے کی زبان کیوں استعمال نہیں کی جاتی؟ وراصل تالان نے الفاظ میں ایک فاص منٹی اور ایک فاص تعدّس پہیا ہوجاتا ہے اور بھراس تعدّس کو قائم سکنے کے لئے دی الفاظ برابر استعمال کے جاتے ہیں ۔

یہ چیز تانون کے متعلق تھی ہے۔ تا لوق حال کو امنی سے واہیت رکھتا ہے۔ اور زندہ تویں اس کا بڑا خیال رکھتی ہیں۔
انگیمنز قوم سے نظرت کے اس اصول کو اچھی طرح مجھ بہا ہے۔ وہ اپنی روایات کا پوری طرت تحفظ کرتی ہے اور لجنے اشکی
سے زندگی حاصل کرتی ہے۔ لیکن اس توم سے ان اتوام کو جن پرائس کا سسیاسی تسلط تا تم ہوا تھا۔ ان کے اضی سے کا سے
کے لئے تحبّر وادر تغیر کا سبتی پڑھا دیا۔ انگریز وں کی نبیا وی پالیسی بیر ہی ہے کہ ان اقوام کی وی اور وحانی بڑھل بالدہ یتے ان کو اس کی اپنی تاسی کے اس محاشرہ کے امنی سے نتھے
ان کی اپنی تاسی کے اور ہیں افسوس کے ساتھ اور ان کرتا پڑتا ہے کہ اس بیں وہ بڑے کا میا ب موستے ہیں۔ آئ حزودت اس امرکی ہے کہ تا نفین کی اس چال کو ہم اچھی طرح سے جو جائیں اور متو ازن راہ انکا سے کی کوشش کریں جس بیں مسامی
سے ربھا بھی ہوا در سے حالات کاحل بھی جہان شہات اور حرکت کا میجے اور طبی امتزاج ہو۔

من معربی این می شکیل حدیدے خطوط کیا بونا عابمین ؟

جست یہ توعرض کرچکا ہوں کہ ہمارے نفدیں کوئی غیر معمولی خبود نہیں ہے کیجہ پہلوا یصے صرور ہیں جہاں سنے مالات سے مطابق ہم کو نبیا کام کرنا ہو گا اور اس و تعت اس صرورت کو پورا کرنے کی طرف ہمارے علما ، و فقہا کو توجد و بنا چاہیتے ۔ میرے حیال میں تشکیل حدیدے سلسلہ ہیں چند نکات خاص طور پر سائے رکھنے جا ہیں۔

رلی) اس بل می نقد پینے سن نبیا دی اویٹرین کی ہرگز صورت نہیں ہے۔ اگر کسی کے نوہن بیں نشکیل جدید کا برنسونہ ہے کرازمرفز پوری فغہ کو مدون نیا جائے تو یہ نہایت غلا اور ہے صرفطرناک تصور ہے ۔ شاسلام کا مزاج اس کو گوارا کرتا ہے اور نہ اس کی مزور ت ہے۔ ہاں اس بات کی صورت ہے کہ اسلام نفتہ کے ان گوشوں اور شہوں کا بھن میں موجودہ تمستہ فی مزوریات نے نے مسائل کوجم ویا ہے ، یا جہاں کچھ نبیا دی قدم کی بیجید گیاں پہیا ہوگئی ہیں ، قرآن و مشت اور سابی فقہار کے فتووں کی رہننی میں جائزہ لیا جا ہے اور نئی مزور آوں کو پیدا کرنے کے لئے منا سب صورتیں وضع کی جائیں س اس سلسلہ میں ان امور کی طرف خصوصی تو جرکی مزورت ہے ۔ جوایک عرصہ مے مطل سہے ہیں اور وورجہ بدکے معاشی انقلاب سے جن کو مہمت متا فرکھا ہے ۔ یعنی مالی اور معاشی مسائل ۔

رب، یہ جائزہ صیتی صرور توں کی ریشنی یس میاجانا نیا ہے ، کسی بیرونی عدن سے مرعد میت کی بنا پر نہیں اور یہ چیز سا مضر بنی جا ہیے کہ ہمارا اپنا تعدن ہے جوا کیک فاص مزاج رکھتا ہے۔جب کے مسلما وں کا پنا تعدن تائم رہاان کی نقہ بھی میسی اپناکام کرتی رہی اور نتے مسائل کا صل مجی با سانی حاصل مہتارہا۔ا سدیم سیاسی ڈادی کے بعدتعیر نذکے کام کا آغاز کررہے ہیں اس بیں یہ بات ساسف رہنی چاہیے کہ ہاری منزل سغربی تدن نہیں ،اسلامی تہذیب ہے۔نئی صودرتوں کا جائزہ اسی نفط: نظرے لینا چاہیے ۔اگریکام مغرب سے بے جامر و میدے کے ساتھ ہوگا تو ہم اسلامی تہذیب کا احیاء مذ کر سکیں کے بلکہ ایک ادر ہی مخلوط ہے تیار کم لیس سے جس کواسلام سے کچھ علاقہ نہ ہوگا ۔اس خطرہ سے پوری طوح آگاہ رہنے کی صورت ہے ۔

جدا سلامی قالان برری زندگی پرھادی ہے ۔ وہ خودا کی کا لی نظام ہے اور طہارت اور ناز کے مسائل سے لے کر بین الاقوائی معالملات تک مرسمند بین ہاری رہنا تی کو جی الاقوائی معالملات تک مرسمند بین ہاری رہنا تی کو تا ہے ۔ ایسے سستم بین صحت مند فیرات سر مرسمند بین ہم ایت اور کوئی انہل ہے بھڑ ہے اس بین محفو نسنے کی کوشنٹ مذکی جائے ۔ بچر ماضی سے بورے ربط کو تا تم رکھنا بھی ہے حد صروری ہے ۔ کہیں ایسا نہ ہو کہ تجدید کے وعم بین ہم اپنے فسالا بی کو منتظم کرکے شاخ برید میں جات بین میں ایسا نہ ہو کہ تجدید کے وعم بین ہم اپنے فسالا بی کو منتظم کرکے شاخ بریدہ میں جات بین میں کا بیندوں میں سوکھ جاتا لازی ہے ۔

رد) ملک کی آبادی کا سوا واعظم جس نقد کا پیرد ہے اسے مجھوٹر کرکسی اور نقد کو اضیار کرتا تھی ایک نہایت عاملاند اور نیرشیت لیسندا درویہ ہوگا۔ اس سے پیچپد گیال اور تباحیت تو پیدا موں گی۔ نسیکن کو کی خیرکا پہلورونما نہ ہوسکے گا۔ اس لیے اس کام کو عوام سے منتقدات سے مطابق ہونا جا ہتے۔

اگران نبیادی اُسولوں کو ساسے رکھا جائے تو تشکیل حدید کاکام صحبت مندا دخطوط پر موسیے گا۔ عملاً اسس کی شکل یہ ہوسکتی ہے کہ۔

\* \* وام ك اكثريت من نقدكو انتى ب أب مكى قوانين كى اساس كى ختييت س اختيار كما واس .

موج جن معالات بن نے بیش آمدہ مسائل کی وج سے صیفی شکلات اور پیمیدگیاں رو تما ہوگئی میں اور جن کا حل مان کے نیمسلوں میں موج دنہیں ہے اگن کے نے حل ثلاثی کے مائیں۔

\* الله من على ثلاث كرين ك له مسبست يهل ائتم ادبعه اودبعد ك نقبا - كى آدار كى طف رجوع كياجا ت الد اگر ان يس مناسب مل مل ما يت تواكس كوافستاركرايا مائة -

سسادران معا لات كامل ممي مكل آئے كا جوآج مى تى تي پيپيگياں پيدا كرسے ہيں مثلاً شكس كا نفس م ماليات و بكارى مين الاقواى مسائل وفيرو ؛

> یمی وہ اُصول ہیں جنمیں کمت سے ماضی میں اختیار کیا ہے اور جنمیں ہم کو اختیار کرسے کی مذہ اس طررت ہم ا ہے دور سے "نقاضوں ہی کو ہوا ٹرکمیں سے کمین خودنغام نقد کے مطابّ کو ہمک

س ایت قرآن وسنت سے مراه راست استناط کوسب اخری ورج برر کھتے، ہیں ۔ اخرکیوں۔؟ ج. بش جن دلائل کی بناپراس ترتیب کو مزدری مجھتا ہوں اس کی طرف مختصراً اوپراٹ رہ کرچکا ہوں ۔ اصل بات یہ ہے کمی مسلے کاحل جب کک ائم سلف کے فیصلوں سے سلے اُس ونت کے سنے استراط سے مجنا جاہتے اس دجہ سے کہ شدید صرورت سے بغیر اضی سے ان فیصلوں سے بن پر صدایوں کمن کا اعتماد را ہے ممنا تمت کی فودی كومنعيف كرين كاموجب موكار

(i) نقار الدی ایک کمل ما موادر وانغام ہے۔ میں تسلیم کرتا ہوں کرجہ پر تمدن سے بہت سے مسائل پیدا کردیے بي ـ خصوصًا اجتماعی معا لمات بين بهت سي نئی نئی صورتين اُ مجعرتی رنتی بين جن کا کممل احاطه پيهلے سے نبّین بيمكتا ک لیکن ان نئ صورتوں کا صل بھی ایسا ہونا چا ہتے ہولورے نشام سے ہم آ ہنگ ہو۔ اگر بی صورتوں کے تحست قديم مل سائق مدد يسكيس تواس نظام سے زيادہ سنريادہ تريب رہتے بدي خصل كي بچوكرن والي -وا ا) دوسری بات یه سائے رہنی چاہتے کہ آئ علم دین اور اس مے مطالعہ کے سے محلت کرا اول کی اتنی کی ہے کہ اس کامعیج تصور می نہیں کیا جا سکتا علم آئ سطی زیادہ ہے اور اس بیں وہ گبراتی نہیں جو ائر سابقہ میں مقعی مزید بران تقوی کا معیار معنی عاس حگر نہیں جہال وہ چیلے تھا۔ اس من صروری ہے کہ بوری احتیاط سے قدم اٹھایا با كا در علما و فقها رسالف كعلم وين اورفعتى بصيرت كى روشى بن ميادات تلاش كميا حاسة .

(١١١) كِيم الربعض كوشون من افي كوبالكل كال كركوشش كى جائى كاس ساس تحة ديرستى كوتقومت بيني كى جايس ہارے اضی سے کا اعد ینا جا ہتی ہے۔ ایک اُ مجرنی مرتی توم کے اے اس سے زیادہ خطرناک کوئی اور چزیوس ہے کاس کواس کے اسی سے مشکوک اور بعقیدہ کردیا جائے ہیں سرو تعت اس خطرہ اے اپنے کو معفوظ رکھنا چاہتے۔ اور چ نکه قرآن دسندے اور ہمارے نظام فقہ میں کوئی تنا قص نہیں ہے دکیونکہ فقہ مرتب بھی قرآن وسندے کی رقینی یں مواہد) اس سے کسی الجمن یا پیمیدنگ کاکوئی سوال ہی پیدا نہیں ہوتا

ياكسةان اوراسلاي تألون

سد پاکستان میں اسلامی قانون کے نفاؤ سے سے آپ کیا تدا بر بڑو بر کرتے ہیں ؟

ے۔ ہندد پاکستان میں نقریگا انیسویں صدی کے نصف کک فالون کی شکل پرتھی کہ تمام فیصلے نقد حفی کی روشنی میں ہوتے تھے۔ برطان ی انتداریں بھی ایک وصد یک بہی سلسلہ جلتا رہا ۔ میکن چونکہ ان کو ٹیماں ایک خاص طرزکی حكومت قائم كرنائمى ولهذا وہ رفته رفته قانون كو برسلة كية اور اپنى مرضى كے سنة توانين المك پدنافسد كرت رك -ان كى سروًا لان سازى بهارت قالان كوسطل يا مدد وكرديتى متى منى منى من داد كى ك يورسطاتره ے اسلامی قالان فتم ہوگیا ۔۔۔۔ صرف ایک گوٹ رائھوں نے چھوڑ دیا اور وہ تھا ہما را پرسنل لا جوایک صد وكبر التأدها نيديرتا عُمُرا جواك كي آيا مع مل يهان رائع تها-

الم تبعديمي نظام نهي ورفدين الله عداسين پرسنل لا ميرمدون Uncodified )

ہے اور باتی قالان مکی دنعدار مدّون ہے انگویزوں نے پرکسنل لاسے اس لئے دلجی پی نہ لی کہ دہ صکومت اورسیا ست کے معالمات میں زیادہ دلچینی رکھتے تھے۔ اور شخصی قوائین کاسسکار نماتف قوموں پرجمپوڑد بنا چا ہتے تھے۔

اب اس کالیک حل توبیہ ہے کہ توانین ضابطہ Procedural Law کی احکام اسلای کی وڈنی پی شہم کردی جاتے اور توانین اصلی ( Substantial Law ) کے متعلق حسب ندیل مسئون کی ایک دفد شنفورکر بی جاتے اور الفاح صل ارباد مربط ابت ہوجا ہے گا۔

وتمام معاملات كانيسله زآن وسنست كمعطابل بوكا اورقرآن وسنست كميس تعبيركوا ساس وإرد إجائه كاج ملك كمامل اکٹریٹ کی مقد علیہ نقد ہے ، شخعی توانین سے متعلق بینے مسائل مول کے الک کا تصنید برز ہی گردہ کے ا بے مقدات ك مطابق بركا " الريمورت اختيار كي ما سك قو جالانهام عدل وقالان الكستان كي اس طير بروآن ب يا جارى سابقه مع پر آجائے کا بینی بہ توانین د فعہ دارمرتب منہوں گے۔ اگرامیٹی صورت، قابل نز جی مجی جائے تولفاہم عدلیہ سے تنعلق متعدد مسائل نوری طل طلب ہوں گے جن کے شعلق اظہارِخیال بہت سی گغفیلاشت کا شقاغی ہوگا اس کے پیں اس کا ذکر خیر کھڑ کیکن اشنے دانل تک دائمرٹری حکومت کے دوریش و فعدوار حدّن قالان کے تحدیث رہنے کے بودشا پدلسے قابل فہول میں نہ مجھا جائے راس وقت ہماری صرورت ہے ہوگی کرقا ان ضابطہ اور قانون اصلی وونزل بیں الیی ترسمات کریں کردہ اسلام سے مطابق بن جائیں۔ یہ تو کمی قانون کی مدیک ہوگا تیمنی تواین کے شعلق بھرید موال بدیدا مرکا کرید نفریق بوتینی اور کملی قوامین کے بارے میں انگریزی دور میں رسی ہے بعنی ایب مدوق ہو و در مراغیر مروق اسے بر قرار رکھنا مجمع موکا با شخفی تو انین کو بھی مرق ل کرنا بہنر ہوگا ملی تالان اورخفی تالان معلاں کے دفعہ وار برقد ہوئ اور نہوے کے فوا تدومفرات کا جائزہ مے کر کسی فیصلے پرمینی جاسے گا۔ الزابی کون می شیکل تا بل ترزی ہوگی اس کے شعلق اگریں بیٹیردائیل دیتے صرف اچھی راستے پیش کردوں تو با ت ا وحوری رہے گی ادرولائل واضح کرنے کے سے خاصاطویل وقست چاہتے۔ لہذا ہیں صرف اس سسلہ کوچٹیں کردینے پراکٹنا کرتا ہوں ۔ ودسمري چزايد جول كى نيارى سدج اسلاى نظام قالون كوشيك تميك نا فذكر سكيس يفيقت يهدك إيدجون ك بنير جوعلم اور كردار يما تندارے اسلاى معيار بريورے أتوت موں اسلاى قالون كى تنفيذ كا موال ہى پيدائېس موتا راسلام عدل كشترى كو ا عبادت كاسفام و يناب الدقالان كاتبام عدل والفلف كسائقا ملام كي مجم الرسيس البي وقت بوسكتا ب حب عالي اليفاتم ادر میرت سے اعتبارے اس مفام سے تعاصوں کو پراکرے دائے موں مجوں کی تیاری سے سے جو خاص اقدام حکومت کو کرنا موں کے اس کے لئے قانون کی تعلیم کا نصاب بدلنا ہوگا۔ادراس بات کا بھی اہتمام کرنا ہد کا کہ ایک خاص بّرت کے اندر اندرموجود Indiciary کومطلوبمعیاری ایا جائے بجوں کی Promotion کےسلسلہ یں منجلہ اور اوصا ف کے اصل ما خذ قالان اسلامی مک رسانی کاوصف لازم کرنا ہوگا۔ نیز تعلیم میں تعمیر سیرٹ دکر دار کوادلیں اسیت دینا ہوگی۔ تاکر علم سے ساتهسا تعدبة إفلاق ميى برورش يأتك واورقابل المعاوكروار تأيار كت جاسكين و

ك فيام كاساراا كصاراس مشرط برب

شوراتی اجتها د

سيد شوراني اجتهاد كمتعلق آب كى كيارات ب

ے بیشورائی اختها دوراصل اجماع بھی اور اجماع نام ہے اس چیز کا کدایک فکر کہیں سے پیش ہوا مراس کو اہلِ علم قبول کالیں اہلِ علم کی تا تید سے فود کی رائے اجما می رائے بن جانی ہے۔

یراسدم کا ایک نہاریت اہم ادارہ ہے اور مسلمان ن کو کوئی شکل الین بنانا چاہیے کو اہلِ علم آن ہے مسائل ہر ا بنائی رہنائی رہنائی رے سکیں اس کی بیصورت بھی ہوسکتی ہے کہ جب کوئی خاص مستلہ ہمرے آواہل علم بھے ہوکراس پر اپنی رائے ظاہر کردیں اور اس کے لئے ایک مجلس فائم موسکتی ہے ۔ بورے عالم اسلام کے لئے کئی تنقل ادارہ کا تبام تواجمی مشکل ہے ۔لیکن ایس علاقاتی اور کملی مجالس فائم ہو کتی ہیں۔ جن سے اراکین کے علم و تعولی پر جمہور مقت کو احماد ہوا دروہ اجماعی طور پر اپنی رائے ہیں کریں ۔

یہاں میں بھتا ہوں کہ ایک وضا حت بہت مزدری ہے۔ اس طرح کی بجلس کوسلمان ممالک کی عام مجالس قالان ساز مصلا میں بھتا ہوں کہ ایک وضا حت بہت مزدری ہے۔ اس طرح کی بحد کا سم علمی میں ملم اور کرواد کی بھرا بہد خات کی بنیاد پر بہتوں معیار کے افراد آنے جا ہیں جب کسلم ممالک کی موجود مجالس قالان ساز Legislatures کی بنیاد پر بہتوں معیار کے افراد آنے جا ہیں جب اور درستقبل تربیب ہی میں اس کا کوئی امکان ہے ۔ یہاں توبہ تعید بھی بنیں کہ اس کے ارکان مسلمان ہی ہوں اسلام ایری بھی سے مزدری قارد پتا ہے کہ اس کا ارکان ملم دکروارد دون نظر میں بہاں کا ارکان مسلمان ہی ہوں اسلام ایری بھی سے اور درہیں دورہی فارد پتا ہے کہ اس کی کوئی امکان ہے ۔ یہاں توبہ بھی ہیں کہ اس کی کوئی امکان ہے ۔ یہاں توبہ بھی اس کی کوئی امکان ہے کہ وانسندیا ناوا نظر میں صوف فقہا، عابد بین ہی متحب ہو کر آسکیں ۔ ایسی صورت میں اس کا خطرہ ہے کہ وانسندیا ناوا نے وائین بنا والیں ہواسلای شریعیت کے فلاف ہوں۔ اور بیسب کچھ وہ اسلای اتحار ٹی کے ساتھ کریں ۔ پھر چو نکہ بھی اس قالون کے بند ہوں گے اس سے بھری خواہم در ہوجا تیں ہو ہے فیصلہ کم کس سے سے اعلی عدالت کرے اور جب تک اس معیار کے بھی فراہم د ہوجا تیں ہو بے فیصلہ کر سکیل اس میں ورت کے مرج دہ مہریم کورٹ کے ساتھ ایے افراد کی ایک کمیٹی مقرر کرد دی جائے ہو علم اور کر دار کے مطلو برمدیار پر پررے آ ترتے ہوں۔ اس طرح دوری دورش ہم اس مستلہ کوطل کی سکتے ہیں۔

<sup>﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿</sup> اللَّهُ هَا لَهُ اللَّهُ هَا لَهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ ال

O

#### الله بخش کے ۔ برو هی

ممرده كميين حكومت بإكستان

اسسلامی فالون کی شکیل جدید

برسوال اس مغرضہ پرقائم ہے کہ قان کی تھیل جدید سلم معا شروی تعیرصہ پدسے مطع نظر آنا وا دعور پری مکن ہے جو نکہ بس پورے دقوق کے ماتھ بھین رکھتا ہوں کہ آپ فانون کی اصلاح تشکیل اس دفت کے نہیں کرسکتے جب کے کہ آپ خواس ماشرہ اس بارے بس صرف اتنا کہ مکتا ہوں کہ آپ فانون کی اصلاح تشکیل اس دفت کے نہیں کرسکتے جب کے کہ آپ خواس ماشرہ کی اصلاح کے سند کی دخل کے بس معارزہ کی اصلاح سے میرامطلب سو سائٹی تاس اندازے فلب ابہت کرنا ہے کہ دہ اس اعلی نصر بامیس اوران بندا قدار کی جو سلام اس دنیا ہیں قائم کرنے آ یا تھا جو معنوں میں عکاسی کون تھیا تھی ہے تعلیم کے ساتھ ساتھ معا خروجی ادنانی شرف وفضیات کی ایک شھوس محض قانون کی نظری تعلیمات سے مکن نہیں ہے باکہ تعلیم کے ساتھ ساتھ معا خروجی ادنیانی شرف وفضیات کی ایک شھوس ور راسے مثال ہی چنی کرنے سے حاصل میں کتے ہے۔

ہم کومعا خرو میں امنیانی عفیست کی موفوشنالیں پیٹ کرنا چاہیں ۔اسلام دراصل ایک الیبی ہی کیمیا گری ہے جو مدح جوانی کو اوڈنا سطح سے اتصاکر روح کمکوتی کا منظم بناو تبی ہے ۔امنیا ن کی روح اوراس کی زندگی ہیں پہلے اسی چٹکا ری کو درسشن کردیکے باقی کام خود کووم ہوجائے گا ۔

اس کام کے آلان کے لئے صروری بدک وی زبان سے پوری و آخیت اورا سلای قالان کے ارتفا سے حقیتی منازل وہا ہے کا مجمع علم مدجود ہو ۔ ان دولاں صورتوں کوآ فائرا کری بیں پورا ہونا چاہتے۔ اس سے کہ عوفی کی واقعیت اور ان اووار کا علم من سے اسلای قالان کا بداوارہ گذرا ہے اسے ناگزیر تمم کے ابتدائی مراصل ہیں جن سے گذر سے بغیر اس مہلال بین کوئی عموس نتائے حاصل نہیں کئے ماسکتے۔

اس با ست کے دارد در دست کی طورت نہیں ہے کہ قانون کا اس طریقے پر ارتقار سامے کوکی مغید دور واست فائدہ نہیں پنچا اس سے کداس طرافیہ پر قانون کا ارتقار ایک شاق دارقعم کی تنہائی یں شروع ہوگا اوراسی میں پھلے کھوسے گا ریکن ساجی زندگی یں اس کاکوئی تقیقی رابطر نہ ہوگا اوراس دج سے وہ ان دگرگوں طالات کا جن، میں آج کا انسان زندگی گذار رہاہے کوئی مداوا ندکر سکے گالجوں تو تا نون کی تعلیم کو بھاری بونیورسٹیوں میں اعلیٰ تعلیم کی سطح پر لازی واردے کر اس کی ترق سے محرک فراہر کیا جا سکتا ہے با پاکستان کی مخرآف یونیورسٹیوں میں "فانون سے خاص شیعے بیٹی وہ علی اوارے جو تخسیلیتی صلاحیت رکھنے دائے اور کی والان کی مزائش کے سے بہت صروری ہیں۔ نائم کے جا سکتے ہیں۔ بیاوارے علم تا نون کی تحقیق اوراس کے ارتفارے سے کانی سرز رہو سکتے ہیں۔

یہ بھی مکن ہے کہ آن لوگوں کو جواسلامی تا لان کی او پنی تعلیم ہیں اعلیٰ اُسناد حاصل کر بھے ہوں ملکت ہے اعلاعید ل پر قدرا فرائی کے سے فائز کردیا جائے ۔ لیکن عوامی روشس کے باعام طربیتے کسی صورت میں بھی معاشرہ کا فلسب ماہیت نہیں کر سکتے خسوساً ان لوگوں کے نقطۂ نظرے جواسلامی تعینات کی رقینی میں اس معاشرہ کی تشکیل حدید کی حدوجہدیں معروف ہیں تا لان نے اس تسم کے ارتقار کی کوئی قابل محاظ فدر وقیت نہیں ہے ۔

قانون کی حقیبت سیاست یا معاصیات کی طرح ایک معاشق علم سے زیادہ کچونہیں ہے اور جس طرح دیا منی کی علمی اور نظری تعلیم سائنس یا مملی الجنبرنگ کے لئے کوئی راست محرک پیدائیس کرسکتی یاجس طرح علم مباتا سے کی اعلی تعلیم الازی طور پر مکلی زراعت کی نشودنما کی ہم معنی نہیں بن سکتی اسی طرح تا لان کا ارتقار بھی ان معنوی سے جن کا یس سے اوپر تذکر دکیا ہے ہمارے معاشرہ من الیسی کوئی تبدیلی بیرانہیں کرسکتا جس کے لئے آئ ہم استے ہے میں ہیں۔

اگر ہمارے اسکالرا سلای قالان کا مطالعہ کریں تو بجائے وواس کا ہی قدرد قیمت سے بھے افکار تنہیں ہے اس
سے کریہ ہما یا ابک، بہا ور شہتے جس پرآج ہم بجا طور پر نحز کر سکتے ہیں۔ یہ ایک ایسا ادارہ ہے جس کی نشودار تھا ،
سے سے اورخود موجدہ فلسفہ قالان ہیں اپڑا مقام بید اکرسٹ کے ہے ہم سب بچے قربان کردیئے پر بھی تیار ہیں لیکن جس با سے کواضح کرسٹ کے لئے ہیں مضطرب ہوں وہ یہ ہے کہ ہم سلم معاشرہ کی تشکیل مباری کی صدد دکو
جس با سے کواضح کرسٹ کے لئے ہیں مضطرب ہوں وہ یہ ہے کہ ہم سلم معاشرہ کی تشکیل مباری قالان کی صدد دکو
اچھی طرح بھولیں بینی یہ کہ ایک نی ادارہ کی حدیث سے اسلامی تا لان کا ارتقا سلم معاشرہ کی تشکیل کا کوئی لانے تم اس میں منسبر ہی تھی ہو تھا ہے۔ بہترین تھی ہے کہ ایک اور اور ان پذیر اورفا سد معاشرہ کی کسی تشم کی مدونہیں کرسکت بیال تاک ہوں مشت رہا ہے ۔
سالان کا کام صرف یہ ہے کہ وہ ایک عصر تک ان اواروں کو محفوظ رکھتا ہے جو آپ یہ بناتے ہیں ۔ دیکین اسس میں
ان کو بم بارکے کی قرت نہیں ہے ۔ بینی اگر دہ روح المتانی کئی مظہری ختیبت سے کوئی و ڈوڈ نہیں رکھتے تو

#### $\circ$

### مولاناسينابوالإعلى مورردي

#### امیرجاعت اربدای پاکستان (پیجابات ذرایدانٹرو بوحانسل کئے گئے ،یں)

اسسلام كأتصور فانون

🕦 اسلام کا تصور قانون یہ ہے کوقانون خداکی طرف سے اعدان کے سے ایک عکم ور رہا، کی ہے اوراندان کی پوری نعدگی سے شعلق ہے۔اس وجے اسلام کا تصور تالان مغزنی تعور تالان کی بدنسبت بہت زیادہ وسیع اور جامع نوعیت ر کھٹا ہے۔ دنیوی توانین تالین اسلام کے دائر ، کو عرف اس حد تک محدود رکھتے ہیں ، جہاں وہ ریاست کی توست جاہوہ مے دربیہ سے نافذ کی جاسکتی ہے ۔ یا بالفاظ دیگر عدالتوں اوربی لیس کے دربیہ سے اس کا نفاذ ہوسکتا ہے ۔ اس کے اسوا دہ فکر ِ نظر کے سئے ہدایا شکہیں سے بلتے ہیں ،اخلاق کے اُصرالَ کہیں اور ستہ بلتے ہیں ، معاشرت کے سئے صوابط اور پرم کمیں اورسے اخذکرتے ہیں ۔ انفرادی کروارے لئے رہٹا تی کہیں اورسے حاصل کرنے ہیں اور فالزن کے محدود واترے يں ہدايات كا سويشر كمى اور حكمة تلاش كرتے إي واس طب بنى ركى زندگى بنى بدوس بن دراصل كوئى وحدت پيداكرك وانی طاقت انھی تک فراہم کرنے میں ضالی ہوایت سے بے نیا زائسان کامیاب نہیں ہوسکا یاس کے برعکس اسلام میں نکرو نظرے نے کواصول اخلاق کے اور خصی کردارے لے کرمعا مثرتی قرابین کے اور خاندا فی زندگی کے ضابطوں سے محرمین الا توامی معالمات تک ہر چیزے ارد بیں رہنائی ایک ہی سرچنم سے آئی ہے اور وہ ساری رہنائی کیشیت محموی ایک قانون بتی ہے -اسقانون کے کمی حصر کو فروفردا بنے اوپر افذکر تا ہے کسی حصر کو معاشرہ اپنے احتمای رسوم کے دربیہ سے نافذکر تاہے ادر کسی حصد کو حکوست اپنی عدالتوں اور اپنی او طامی مشیری نے دربید نا فذکرتی ہے گراس کے تمام اجزار قالونی فیٹیت ر کے میں اور مسلمان جب کے مسلمان سے اس سے کسی جزو کی کہی تا بزنی قدرے انکارنبیں کرسکتا میں چیز مسلمان کی زندگی کے سرپہلویں یکسانی اور مرکی پدیاکرتی ہے۔ اوراس کی زندگی کو بحیثیت مجموی ایک جا سے اور ہمد گیراسکیم پرطابی ہے اور پر کی بس سے بیان کیا ہے اس کو مجھنے کے مرد ایک نظر فعدار ان کی کئی کتاب کا اور ست مضا میں براوال لیناکافی ہے۔ اس میں آپ دکیوں کے کہ ایک طرف طبارت اور لظا فن ذات reisonal Hybiene کا باب ہے اور ووسرى طرف نمازا ور ركوانة اور روزه اورج كالواب بهن اور نغيسرى طرف عائلى زندگى كے توافين بي مجيرا يك طرف کتاب البیوع جرتخارتی معالمات سے بحث کرتی ہے دوسری طرف مدالت کا ضرا بطرہے۔ ادب القاضی کے عنوان سے میا کیا جاتا ہے۔ بھرسول اورکرمنل لا مجی تفعیل سے بیان موستہ ہیں ۔اسی بین صلح اور جنگ مجی بیان کیا جاتا ہے اور بر سب، سلام میں تالذن ہے ۔موجودہ رہ شے توانین کی کسی کتاب، ے اسلاء فقد کی کسی کتاب نے معنی مضامن کی نہرت

کاموازد کرکے دیکے دیا جائے آرآ دی بیجا ن سکتا ہے کامسلام کا تصویرًا لان موجودہ زیا ندکے تصویرًا لان کی بر تنبست کتنا دسمتے جاسع ادر ہمدگیرہے۔۔۔۔۔ اس کی اظرے دولان کے در میان بہت بڑا فرق ہے کہ دہاں انسانی زندگی کو متعدا کرسے سے حضور ایک چیز تالان ساز فراہم کرتے ہیں اور باتی دور سے بے شام اجزا رہبت سے مشرا در فولگ باہم تھا کا خذ ہے آتی ہے ۔ اور زندگی کے تمام گوشوں کے خاند کے تار فرق کے تمام گوشوں کے تاب کی طرح ہے آتی ہے۔۔

قالزن اورحيات أجتمأعي كى تعبير

ک لفظ قانون اس سوال میں ان محدد معنوں میں استعمال کیا گیا ہے جن میں ید نفظ آن کل اصطلامًا استعمال ج تاہے مینی سوال ے مراویہ ہے کاسدی زندگی کی مشکیل و تعمیر میں شرایعت کے اس معد کا کیا انٹر ہے جرایک اسلای ریاست اورائس کی عدالتوں اوراس کی اخطامی مشیری کے دراید سے نا ند ہوتا ہے ۔۔ اس کا جواب یہے کدائما ف جب یک السان ہے اس کومبیح طریقه پرچانی سے بے جس طرح تعلیم اور معاشرہ کی مدد کی عزورت ہے اسی طرح اس کواس بات کی احتیاج بھی ہے کوئی ایک توت جابرہ بھی ہوجواس کو غلدارات نہ برجائے ہے دد کھتی ہو۔ لینی اسلامی زندگی کی اصلاح و تعمیرے سے ندمحض اس کی فکرونو بنیت کی اصلاح کا فی ہے اور ندمحض اجماعی رسوم اس فرض کے منے کا فی ہیں بلک اس کے ساتھ اس کومیم راسند برتائم ریکف کے منے اور ناط راسند سے روکنے کے لئے ایک حدثک ایک مسلح توب جا برہ کا بونا ناگزیر ہے۔اسی منے شریوت بمال بہت سے وہ احکام دیتی ہے جن کوایک مومن النان حدی اپنے اوپر نافذ کرسکتا ہے اور بمال وه بهت سے ابیدا وعام دیتی ہے جن کو ایک اصلاح یا فت سا شرو اپنے اجماعی نظام میں بطور خود نا نذر ار بتا ہے . دمی وہ بہت سے ایسے احکام مبی دیتی ہے جن کو نا فذکریے کے سے ایک اسلامی عدالت کا ہونا اور ایک اسلامی حکومت کی لیسٹل نوج اورمضبوط انتظامی مشبنری کا بونا صروری ہے - اگریدانتظام موجودند مونوا سلای شریعت کا برمصمطل موجاتیگا اوراس كے معطل جوسے كانتيرير موكاكر معاشرو مى براسان جن كوشريدست مثانا چا جى بے سپيلتى جلى جائيس كى اور زمتد فت معاشرہ ان کا عادی ہوت چلاجائے گا۔ ان برایوں کے رکے کا انحسارایی حالت میں صرف افراد کے ضیر اور صلحا اول کی رائے مام کی طاقت پررہ جائے کا دلیکن جیساکہ تا عدہ ہے ترا نیوں کو در کے والی قوت جابرہ سے موجود شہرسے کی صورت میں وه آسمة آسسة ترنى كرق جاتى بين ا در معاشره رفته رفته ان كاردا دارادر بالآخران كا فركر مرة اجلا جاتاب -ياس مداف كا مرف ايك بهلوب دوسر بهلوت ديك ويد معالمدادر باده خطرناك مرجا الب والناني معاشر عي قرانین کونا فذکرے دالی ایک توت جابرہ تو بہرحال موجود ہوتی ہے۔لیکن ایجی کک کوئی اپسی سوساً کی کم از کم مہزب دخیا میں موجود نہیں ہے۔جس میں سرے سے کوتی حکومت نہ ہواہد سرے سے کوتی ٹالان اوراس کو نا فذکرمے والی توت ہی نہ ہو۔ اگراسادی حکومت نه برگی تواس کے معنی نہیں ہیں کہ کوئی حکومت نہ برگی، بلکراس کے معنی یہ ہیں . ابک فیراسادی حکومت موگی اور وہ غیرا سالی توانین کو توت جا برہ سے نافزکر رہی ہوگی۔ اور اس قانزن کے ذریعہ سے معا شرت کی تشکیل و تعمیر پر ده سارے اشات وال ری ہو گئی جرفا بن والا کرتا ہے .اب ایک معمولی قرت شخیلہ رکھنے والا آ دی بھی آ سانی سے

یم مسکتا ہے کہ اگر کمی الیسی حکومت کے دائرہ میں کوئی سلم سوسائٹی رہتی ہوتواس کی زندگی میں کھنا عظیم تضا دوا قع ہوگا

ایک طوف وہ اپنی زندگی کے ہے جاسع اور ہر کی زنفام رکھتی ہے جس کا ایک مخصوص سزائ ہے جس کے کچر مخصوص تعانی استانے

ہیں اور جس کی کچر مخصوص تعدیں ہیں اور دوسر ی طرف اس کی زندگی پر ایک الیسی طاقت مسلط ہے جواس سزاج اس ان

تقاضوں اور ان سے بالکل خلاف ایک دوسرے ڈومنگ پر زندگی کو زبر دستی اپنے تالان می مطابق ڈھال رہی ہے

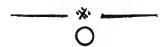
اس تصا داور اس کے نتا کئی کو سمجھ کے لئے قوت شغیلہ کی بھی ایسی کھی زیادہ حارت اپنیس رہتی عملاً ہم دیکھ رہے ہیں ایسہ
مدت دراز سے بھیکت رہے ہیں اسی بنا پر اسلامی شریعت ہے ہا ہی ہے کہ جس سوسائٹی سے اس کو اپنے تالایں جیا سے
کی حیث دراز ہو رسلے موسائٹی اس تناقص میں میٹلانہ ہوجس کی طرف میں نے ادبرا شارہ کیا ہے۔

بر را ہور سکے اور سلم موسائٹی اس تناقص میں میٹلانہ جوجس کی طرف میں نے ادبرا شارہ کیا ہے۔

اسلامي قالؤن كي تشكيل حديد

شورائی اجتها و کےمتعلق آپ کی رائے کیا ہے؟ جمکی سوتعہ برمی انفرادی اجتہاد کو نہیں روک سکتے اور مدہی اُسے روکنا چاہتیے ۔ ہروہ صاحب بملم بنهم آدی جوکتا ب

ان ط: بہزاک پاکستان میں اسلام تا وان کے نناذ کے منے علی تعابیر محترم مولانامودودی صاحب نظیم ملا طاقت متالد من تفصیل سے بیش کردی میں۔ اس من مولانامحترم نے تخری سوال کے جواب کی صورت نہیں مجھی



م ایک ایس دنیای بست بی بهان انقلابات اس تیزی سے آرہے بی کرم کم دائم ادرا قابل تغیر امرائی ادرائی ادرائی ادرائی ادرائی ادرائی دنیای ادرائی دنیای اور می ادرائی ادرائی ادرائی منورت ادرائی ان من منورت ادرائی منافرنی میں مبتی کی تازن میں ہے کہ بہن منافق کی دنیا کو اقدار کے ماشخت کرویں بوحشات امریکی، برطانوی متافرنی روایت سے دا تعن بی دو اضافیت ، مادیت اور نفیزیر اقدار سے می میکن ادرائی برائی میں موسکتے کی دند میں قالون ماہوا ادرائی دورائی اور المسی میں اس کا مور المسید یک میں اس کا مور المسید یک دروی میں اس کا مور المسید کی میں میں اس کا مور المسید کی میں اس کا مور المسید کی میں کا میان کی کا میں کا میں کا میں کی کو میان کی کی کا میان کا میان کی کی کا میں کی کا میں کا میں کا میان کا میں کا میں کا میان کی کا میان کی کا میں کا میان کی کا میان کا میں کا میان کی کا میان کی کا میں کا میں کا میں کا میان کی کا میں کا میان کی کا میان کا میں کا میں کا میان کا میان کا میں کا میں کا میں کی کا میں کا میں کا میان کی کا میں کا میں کا میں کا میں کا میان کا میں کا میں کا میان کا میں کا میں کی کا میں کا میں کا میں کی کا میں کی کا میں کا میان کی کا میں کی کا میں کی کا میں کی کی کا میں کی کا میں کی کا میان کی کا میں کی کی کی کا میں کی کی کا میں کا میں کا میں کی کا کا میں کی کا میں کی کا میں کی کا میں کی کا می

جج چارس ای - دیزاسکی

مُرتبع :- مسلمسجاد

# 

ایک شخص پر نقب زنی کا الزام مگایگیا۔ اس کے دکیل نے صفاقی پیش کرتے ہوئے کہا " بورا نرامبرے مؤکل پرنقب زنی کا الزام پکل خلط ہے؛ دوراست سے گذر ر بانعا کہ اسے معلی ہونی کھڑکی نظار تی ۔ یہ دیکھ کہ اس کا دایاں با تصاندرگیا اور کچھ پیزین ڈکال لایا۔ اب جناب داللہ میری جمد میں نہیں ہے، کہ آپ کی ترویکی فعل پر کا کو کیسے مزادے سکتے ہیں ، کیا ہونوکل کے برابر پر سکتا ہے ، کیا باتھ کا جرم بورسے ہم سے بلکہ ، اٹ فعف کا ہرم قرار دیا جا سکتا ہے ، و

۔۔۔۔ بعد ان کی وہیل کو قبل کرتے ہوئے فیصلا منایا کہ طزم کے باتھ کو سال بھر قید کی سزادی جلئے۔ طزم جارے تو ساتھ دہے۔ عزم سزاس کو مسلولا۔ اس نے اپنے دکیل کی طرف وبلحاء پھر عدالت کی طرف منوج ثواء اور نہایت الحمینان سے شاند پرسے پیچ کھول کر بائٹر ۔۔۔ بو در اصل کا دک کا بنا پڑھا تھا ۔۔۔۔۔ عدالت کی خدمت ہیں پیش کرویا ا

> " طزم فے بوانفاظ استعمال کئے تقے، ایفیں وہراؤی کیل نے گواہ سے کہا۔ گواہ نے بواب دیا۔" وہس تٹریش آدمی کے سامنے نہیں وہرا شے جا سکتے " \* تو پھرچ کے کان میں کہدود " مرکاری وکیل نے کہا ۔

معزز جی نے الزم سے کہا، " تم اے مورث اسے انداز میں جوٹ بل رہے ہوک میرے خیال ہو تھیں صرد کس دکیل کا اتطام کونا پا سینے ! 0

تعارسے بیان کے طابق تم م درئی کوس جو نزے منے گئے، تم جدوی کوبہ بتا ڈکراس نے تم سے کیا کہا ۔ وکمیل نے جرم کے دوران برگواہ سے کہا ۔

ماليف دكيل فوراً الخياودكها معيماس موال يراعر الن بي الدائر"!

كونى گفته ايمرى بحث تحييس كے بعد ج نے سوال كى امازت دے دى. پہلے دكيل نے گواہ سے منا طب ہوكركہا. " بامثى كومس بوزے تنمادى كياڭتگو جونى ؟"

" كه مي نهيل - وه كفرتك پرنتي " كماه في بهت اطيبان سيرواب ديا -

0

ایک دکیل نے ایک مرتبہ عدالت کومنا طب کرتے تھ ہے کہائے ۔"اور آن کے مبتلین "کے افغا طاستعال کئے ، جب اس کو متورکیا گیا تواس نے قوماً کیل معذمت کی ۔ -

شاید کر عدالت اس سے نوش جو، دوران کمٹ بین اور آن کویس نے سیے نیالی میں نفرفار "کہانھا۔۔۔۔۔ بیں اپنی غلطی تسلیم کرتا جول لور آخرا

0

دیل کا ایک بولناک ماد از بوگیا تھا۔اور مقدمر مدالت کے رائنے تھا۔لائن بین کی گواہی کی جاری نئی ۔۔۔کیونکو کرکے ملسلہ میں فرمرداری کے تعبین کا بخصاصات کی گھاہی پر تھا۔

اس نے عدالت کے سامنے بیال دیا کہ اسپناب والا ؛ راستاریک تنی اور بیں اپنی لائیس برابر ہلا ار والمکن ورائروسنے کوئی قویر نروی اور حاد شرو نما جوگیا ہے

بعدیس ریلوسے بہزشتنٹ نے اسے مبارک بادوی کروہ اپنے ریان پر قائم را دلائن بین نے کہا۔" لیکن مجے برابرڈر مگتا ر ہاکہ کہیں وکیل میرنروجیسے کو تصاری لامٹین بی بی کی کمبی کو نہیں!"

O

رجح ،- طزم پرکیبا ازام سیے ب 7 فیسسر - تغراب فوشی - بورآنر ب ملزم ،- میکن بورآنر بیس اس دقت آپ ہی کی طرح ٹیش دیحاس ہیں ہوں - جج ، ـ طزم جرم كا تبال كرا سهدوس دن كى سزادى عا مع ا

0

دواَدمیوں میں لڑائی ہوگئی۔ متابی عدالت میں متعدمہ دائرکیا گیا اورفیصلہ ہوگیا۔ فارنے دائے سنے مہت خصیّہ سے اپنے منالعث کو مناطب کرتے ہوئے کہا کہ میں تم پر فاق کورٹ میں متعدمہ علائوں گا۔

«پرواونهیں۔ مجھے کوئی اعتراض نہیں !'' مدر قرر ریکی طریعی متارہ میان کا لگا

ىيى قى بربىرىم كورث بىي مقدم يبلا دُن گا " " بىي مقىس دىلى ملول كا "

" بین هاین و بال قول کا <sup>…</sup> :

اب اس نے بہت ہی خصّہ سے کہا رو بیں تم برج نہم ہیں مقدمہ چلاؤں گا " «کوئی بات نہیں میں اپنے دکیل کو پہیج دول گا"

> ر بھا در قمران جبوری کی بات چیت) جع، ۔ مکین مزم کور ہاکر نے کے بیسے قم کیا وجہ تبا ڈگے، پیش کار: - ہاگل پن، جناب والا ہ بچے ، ۔ کیا ہے تم سب.....

)

فرجان دکیل نے فمبران جیوری سکے سامنے پورسے پانچ گھنٹے تقریری ۔۔۔ دکیل نے بوکا فی عمریسیوں تعادالمعا، بج پر ایک نظرتا کی ادرکہا -

"يورائز البينے معزز دوست كى قائم كى اوئى مثال رئىل كرنے ہوئے ہيں مناسب مجتنا جوں كريں ہى اپنا مقدم رہينر دلائل كے چيش كروں ا؟"

کان: مست وکیل نے ریر کہا اور بعی محکمیا۔

چ نے بودنت سے اس کی ٹمرہ بھی -" ٹیرن جسمال" اس نے ہواب دیا – " تم تین سال پیدیمی اس مدالت میں ہی عربتا ہی ہو" عورت نے فررا مجداب دیا۔ "جی مل مال میں ان وگوں کی طرح نہیں ہوں ہو آج کھے کہتے ہیں اور کل کچھ!"

0

دكيل كوامرار تفاكد كوراه اس كے سوال كا بواب إلى يانبين مين وسے ، كورات كہا " بہت سے موال اليسے بوت يہا بول كا بواب إلى يانبين مين نہيں ديا مباسكنا " "ميں اسے بيليخ كرتا ہوں " وكيل نے بہت ذور سے كہا يوكيا تم مدالت كوكونى مثال وسے سكتے ہو "

" بالكل إيس إحينا مول ،- كما تمعارى مدى اب معى تعير بيلتى سب،"

0

وکیل : ..اس معاطیع میری ایماندا ندار نے بسے کر ... . . . . . . . . . . . معاطر میری ایمانداندان میری ایماندان میرکل : . رکھ براکر انہیں انہیں ایمیے میں میں ہے ہے۔ مرکل : . رکھ براکر انہیں انہ

0

کا ہے سے اشعان پاس کونے کے بعدیہ اس کاپہلامقدمہ تھا۔ دبلہ سے کمپنی نے اس کے موکل کسان سکے پہیس کتو ک کہ ہلاک کرویا تھا۔ ممبران جیوری کونقعہ ان کی اہمیت اور دسعت کا احساس و لا نے مختے ہیے اس نے کہا۔

" حضرات ائپ در انصور فریس ایجویس کتے ابھ وال ایک ندود اور سے جیس، سامنے بیٹے ہوئے ور ان جیوری کی وری دگئی تعداد ا

> ب دکیل: برجب برجیونا تعاذم بری زندگی کی س<del>ب</del> بڑی نوابش بیٹرا بنائعی ۔ موکل: دربادک جو با آپ بڑے نوش قسمت ہیں مدرز بہن کے نواب ہرکس کے خوڈسے ہی پورے ہوتے ہیں!



تصتهنهم

همارا فانوني سسليبه

- فواكثر معرون دواليبي
  - اداره سبداغ راه

# ملت إسلاميكه كافتهى سيرمايه

والمترمع وف دواليبي بدوفيه والدن اسلامى لاكالج شام

عدد واین کردند امرت بیری و دفون کی تدون کی جویرت ایجیز کیدای اس نگری در درگی کے برگوشر پیلوم در ما درت کے انباد کیا دیئے۔ گرائمت کو سنسے زیادہ جس شعبہ علم سے فائدہ پنجادہ اسلامی قانون کا شعبہ سے فقہا کے اسلام نے اس شعبہ میں برتقیقی و تالینی مرگرمیاں دکھائی ہیں اور قانونی مواوی جو قابل قدراور باا فراغ و فیروستقبل کی نسلوں کی طریشتق کی سید اس کی نظیرسی و در مرک قوم کی تاریخ سے مہیں نہیں کی جاسکتی اور ذکسی و در مرک قوم کا علی دقانوتی ورشاس کے مقابلہ میں دکھاجا سکتا ہے بشعبہ قانوں کی ترتی وشاوابی اوراس سند ، علما رکا خیر معروب شوف وراحل تاہی بنیاف کا کو ابہی منت سید ۔

پہلا پنیادی عامل ، جہا دیے۔ ٹردیت ، مسلامی فے شرح ہی سے اجتہاد کو قانون کے آفذا ورم حاور کے وائے سے ہیں شاس کولیا تھا
ادراں کے فعیا لات اسلامی علومت کی آزادی دیں اور فیا ہے اسلام کی خوا واد صلاحیۃ وں کو تھوں گئے ہے۔ ٹردیت ، مسلامی کا فی جہاد و
آثانوں سے ہم آئیک ہونے کی وجہ سے تعتیق و ترقیق ، ورمجٹ و نظر کے راستوں کو کھولے کا بہت ہیا ہے کو ہا بت ہوا ۔ اوداس نے ہرفی ہہ اور
ہواؤں مان کے اندر یہ وولہ ہداؤر پاک وہ اپنے اجتہا وات اور تا ہے کوجا کہ تردین و ترقیب ہمائے کہ اور تہا ہوائی کو بسا واب اسلام ان کے اور یہ کو دولہ بداؤر میں اور وہ ہم کا روز دیست ہوائی کے دولہ بداؤر ہواؤں کا دولہ اللہ باللہ بہ باللہ بالل

٧- امام الكفيرى عدايك دورى دوايت سيم جد الوفيم في حليبي بيان كبيسم - امام مالك فرات بيرك إدون الرسفيد

مچهسته شنوه المب بمیاکه ده چاستاسته موظاً کوخانه کعبر مین آویزال کرست اورتمام شمالون کوفه آی احکام میں اس کی پیروی پرتیج بوکرست کی لیکن میں نے بجاب دیاکر " ایسا ذکر و ، نودصحابہ مینوان الٹر علیہم آبھین مکھا ، کدر ہز نیات وفروی سے اختلات بر پانتھا در ددہ اس حالت میں مختلف شہرول بیر بھیس گئے اور انھیں سے میشخص واصواب پیخفات

دور ابنیادی عامل جو است قالای و تشریعی و خیرے کا ندر تبہتات کا موجب بواسے بیتحاکیسلای سلطنت کے دستے وعلیق اطراف بی بیل ہو کہ است قالای و تشریعی و غیری سے وعلیق اطراف بی بیل ہو کہ تعلیم اور ندس سے بیکر مدو دیج بین تک بجہدین کی مجانس ددر کہ تھیں۔ اس وجہ سے تو وعلیق اطراف بی بیل بید کا مقتل تھے مرایک کی احتقادی و تعدی فردیات ایک دوسرے سے مختلف تھیں۔ اس وجہ سے پینے کے دوگ لا تعداد السے مرائل سے دوچا دیتے بن کتاب الله یاسک ی احتمادی و تعدیم اس و و بیاں کوئی رہنا کی بیتی ۔ چہا کی و بال کو موزوں میں وہ کی رہنا گی بیتی ۔ چہا کہ و است میں ایک احتمادی و تعدیم است میں ایک موزوں کے احکام مستبط کی اور است میں ایک اور مواق میں بغداد ، کو فر اور بھر و مالم اسلامی کے مربر بشت شہریس فقد اسلامی کا مرکز وجود میں ایک میں ایک موزوں کی داوں انفا تسال ، ایواں میں ایستا ہو ر، عواق میں بغداد ، کو فر اور بھر و ، شام میں وشن اور محص ، تجاذبیں دریہ ایک میں میں ایک کی داور اس میں تعربی کے دوروں میں تجاذبی میں میں تو اس میں تعربی کی داوں اس میں تو دار اس میں تو دوروں کی دوروں کی تو دوروں کی تعداد میں میں تو میں میں تو تو اس میں تو میں میں تو تو اس میں تو تو بیا کہ میتوں کہ تاریخی میں ایک کی موروں کی دوروں کی تو دوروں کی تاریخی میں میں کروں کی تو دوروں کی کی کو دوروں کی تو دوروں کی کی کو دوروں کی کو دوروں

جگری قلت میرے راستے میں حامل ہے ورندمیں کتب ف رزاسلام کی کم از کم اُن اہم اورنفیس ترین کتابوں سے روشناس کوآیا

جوآ بتنك بمارسة عظم الرتبت علما ركة فلم سن كل جير واس لغة مين هرون يدبيان كوف باكشفا كوتا بول كديكتب عماد ترتيب وتدوين اودموه نوع بحث كر كما فاست كمتني اقسام بيشتم يسبح -

تما و قلی کتابی اود قانونی مجلوں کو ترتیب سے محافظ سے ہم ساقیہ موں میں تقسیم کرسکتے ہیں۔ ہیں سے پہائی تسم میں وہ مجموعے شامل ہیں جن میں اور انعلی الوا اسے درج کیا گئے۔ ہیں اور انعلی الوا انعلی الوا انعلی الموا ان کے تحت ورج کیا گئی ہے۔ اور انعلی الموا ان کے تحت ورج کیا گئی ہے۔ اور انعلی الموا ان کے تحت ورج کیا گئی ہے۔ اور لاجنی الموا ان کے تحت ورج کیا گئی ہے۔ اور لاجنی الموا کے تحت ورج کیا گئی ہے۔ اور لاجنی الموا کی میں مواد ہے اور انعلی کو تعدل کے تو الموا کی میں انعمال کے تعدد ویک اس کے ذور کے اس مواد ہو تھا کہ ان کا میں مواد ہے۔ اور انتحال کی مواد ہے۔ اور انتحال کا میں مواد ہے۔ اور انتحال کا میں مواد ہے۔ اور انتحال کا میں مواد ہے۔ اور انتحال کی مواد ہے۔ اس کے انتحال کی مواد ہے۔ انتحال کی مواد

دوسری تسم سی مام فلی کتب داخل میں میں احادیث د آناد کو بیان نہیں کیا گیا بلکرم وفیقی اسکام کہ ذکیسے ۔ اور موکف ف ان اسکام کو اور کا تعدید کے این اسکام کو ایس کی ایس کا برائی کی ایس کا ایس کی ایس کا برائی کی کا برائی کی کا برائی کا برائی کی کا برائی کا برائی کا برائی کی کا برائی کی کا برائی کی کا برائی کار

للمست تعييري قبيم كتب أنار كي بين من من مين من المب كعلمارف الني مذم ب كمد يسيد مام آنا رجية كروبية بين بن سن اس مذم ب الكريسة المراد وي كروبية بين المن المراد وي كروبية بين المراد المراد وي كروبية بين المراد المراد والمراد وي كروبية بين المراد والمراد والمرد والمراد والمرد والمراد والمرد وال

 ى صينيت كيام اورير وافغ مدكروه قائل بني مع الكة قائل كصلة معاول النيد -

ام البعنيف دحرّ النّه لا ثول يه سي كربي الحطن والدير نصاص منهي سيرنهاص حرف فا آل برسير .. البيّر بكو دليك وافريت فاكس يم الوي مي المرادي المرادي المرادي مي المرادي الم

ابل مديدى دائ يسب كري وكلف وال كواكوارادة قل كاعلم تفاتو دونون يرقعاص لازم أسي كا-

الم محربی بست کینتے ہیں کہ "کواڈ کھنے والے کوکیونکوٹس کیا جائے گا ؟ جب کرفتانی اس نے نہیں کیاسے "امام محدا پی اولئے بیٹنفسیلی بحث کیتے ہیں اوراپنے مخالفین سے استفسار کرتے ہیں کہ " کرا رکھنے وال (مُسک ) قائل کے بادے ہیں ہج بتا ہوکراس کا ادادہ تشکل کا نہیں ہے توکیا آم اوگ اسے داجب انقال مغرب گھراؤ گئے۔ اگر قبار اور جہ ہے کہ اسے قائل کے ادادہ کشک سے اطلاع ہونے کی صورت ہیں تش بندیں کریں گئے بلکا سو تشت ہتی کریں گئے جب کہ دہ پینویل (مکن ) رکھتا ہوکہ قائل اوا دہ قتل سے آیا تھا تو تمہاں سے اس قول کا مطلب یہ ہواکر تمہا رسے نو و کی بنا چست وجب تھا ہی ہے ۔ حالان کی گل ان فلا بھی ہم تا ہے اور صبح ہیں " (اس کے لبدانام کو اس دائے کی عندی کو متعدد مشابوں سے بیاں کرتے ہیں )

امام شاننی دیمتر استرطید فراتے آب استرت الله نوگون کونفس فعل کے ارتکاب پر مزادی ہے اوراسی کے است قصاص مقرد فرا ہے ۔ چنا نچر الله تعالی کے ان ارشادات میں تصاص کا حکومت کی پرسے ،۔ گذت عکی کمک القصاص فی القتائی (مقنولوں کے بارے میں تم پر تصاص فرون کیا گیاہے ۔) وَمَنْ قُتِلَ مَظُلُومًا فَقَدْ، جَعَلْمَا لِوَ لِيسِمُ استُلُطا فَا (اور جُسُعُ مِعْ اللّه اس کے وادث کوملائی تعاص کا اختیاد دیاہے۔) دو مری است کے زول کے وقت جولوگ اس کے مخاطب تصان بی مرحددت اور سرتم تحاکم مقتول کا وادث مرت قائل سے معالم ترقعال کا افتیاد رکھتا ہے۔ نی کریم می السّرعلیہ میل سے مروی ہے کہ من اعتباط مسلماً ابقتل فعو قد و مید ا

اددکارگرت - کی دا برن کے شتہ مددگا دگر دہ کایا نا توان شخص کے ملے فا تتورکا ؟ مجراب دفر باتے ہیں کو اگر دام نون کا معادن گر وہ ڈاکو کو مشل و فارت کرتے دیے در باہوا ووان کو مدد پہنچا ما ہولیک اگر وہ آ واز نہیں گن رہاہے تو مستوجب تشل نہیں ہوگا۔ بلکمستوجب تعزیر ہوگا۔ تو میں کہنا فارت کرتے دیے در باہوا ووان کو مدد پہنچا ما ہولیک اگر وہ آ واز نہیں گن رہاہے تو مستوجب تشل کر میں گئے ہوا ہو تھا میں کہ واز کرتے ہیں اور قطر میں است کو فعل معاون گر وہ کے برا بر شام محد بن حس کھنے گئے کہ " آپ کے سامتی مالک ہن النس جمعی معاون گر وہ کے بارے میں میری واست سے مشفق ہیں " میں نے کہا ، جب آپ کا تول ہو ہو گئے ہوئے گئے دو مرول کے سلتے کو نو جب آپ کا تول ہو دہ مرول کے سلتے کو نو جب آپ کا تول ہو دہ مرول کے سامتی مام مالک کہا ، نہمیں ، اور سامتی مام مالک کا ایک کے اس کے اس واست والے کا وہ کہا ہے گئے گئے گہا ، نہمیں ، اور مرول کے دائرے سے ماری ہوجا تا ہوں۔ ایسی واست و کھنے والا علم وقعل کے وائرے سے ماری ہوجا تاہے ۔

الغرض پر پوری کتاب اسی طرز پرہے اور اس کا میرسٹارامی تسم ہے دلچسسپا ودنعنی آخر**ی منا**قشات اور فرلیتین کے **بڑ** وواسترالالات کامرق ہے ۔ ہما دسے مربا یہ آفان میں یہ کتاب بڑی قدر وقیمیت کی حامل ہے اوراس لاکش ہے کہ قانون کلم طالع ہم اوراس فن سے ممادست وکھنے والایشخص اس کے مطالورسے محدوم نر نوناچا ہیں ہے ۔

یا پیچ کی شیم ان کتابوں کے ہے جو سی مختلف مداوس فقہ پے احکام دیجتہدات کا مواز ندکیا گیاہے۔ بعق کتابوں میں میمواذ نرکافی کی مسلکوں ہے ماہیں کیا گیاہے۔ بعق کتابوں میں میمواذ نرکافی کی مسلکوں ہے ماہیں کیا گیاہے ۔ بعق کتابوں کی نوعیت و بہ ہے جوجد پر ملح کالوں میں ان کا نوان کے آتا بن سلکوں ہے موجود ہے۔ ان کا حاصل کتابوں کی نوعیت و بہ ہے جوجد پر ملح کا ان کا حاصل کتابیں ہے موکف موحوت نے میمون ان ام مالک در جوالی کہ موکا کا اسمیں جا کڑہ لیا ہے ۔ ان کا حالی ہے وہ موکا کی احادیث کو میمون کے میمون ان کے ایم وہ موکا کی احادیث کو موجود ہیں اور الرائے ہے دواہ ماہ الموسل کی موکون کو بی اور اگرامام ما وہ کا عمل ان کے خواہ وہ وجو بو ان مولان کے الموسل کی ایمون کی مولان کی دواہ ہے کہ میں بڑا شفعت وائن کی دواہ ہما پیا جا تا ہے۔ بلک اس نوع علم اس بڑا ہما میں موجود ہما کہ اس نوع علم میں بڑا شفعت وائن کی دو دھی گیا ہے جس بی مذا ہما الوث لا فات کے تام ہے تھی کہ اندائی کے میمون کو دھی آگا ہے جس بی مذا ہما کہ ہما تھی ہما تا ہما ہما وہ ہم ہماتی ہماتی ہماتی المحتمل کی تھی تھی ہما تھی ہماتی ہ

ساتوي اور الرق يميك واس مي فقد كا اصول لركي الله على المريخ السفياد تعمل ، فهم وبعيت ، ادر كو ونظر ك الى

تحرِّ خیز نمانوں سے عبارت سیر بھیں جہتم رہی اور فقہات کام نے علم اصولِ فقہ کے نام سے مرتب کیا ہے۔ اصولِ فقہ کی کتابوں سے بیملوم ہوتا ہے کہ مرفد ہب کے نود کی شرکیت کے آخذ مصادر کیا ہیں۔ اس کا طریقہ اُ جہتا دکیا ہے اور وہ اصول و تواعد کیا ہیں جن پر اُس کا اجہتا دہ بنی سے ۔ اور و دمر وں کے اجہتا و سے اسے ممتاز کہتا ہے۔ اور میرا اصوبوں کی تشریح ہوں کتام و مدائی میں کنٹرت سلتے ہیں ۔ یہ شرت امام شافعی کو حاصل ہے کہ وہ کیلے شخص ہیں جہنوں نے اس فن کی واغ بسل ڈالی۔ اور اس پر با قاعدہ کہتا بھی ہے یرکتاب الرسال کے نام سے شہور ہے۔ امام شافعی و جمدالٹر کے بعداس فن کو بڑا ء و رج اصل موار علمار کا ایک گرو کئر اس طون مو ہوگیا۔ اس کی ترتیب و تدوین میں بڑی عوق و بڑیاں کی گہنب اور بالا خریر اور تقاواد کوئنگی کے اس ور جر تک پہنچ گیا کہ مسے مستقل بالذات

 $\bigcirc$ 

ایک عیسانی بادشاہ جبرین اہم نمائی مسلمان ہوگیا ایام ج ہیں جے کے لئے دوکر آیا فاد کعیبیں وہ طوان کرد ہاتھا کاس کی جا درایک اعوائی البھر گیا حبل نے فوطاً س کے منے پر ایک طمانچ رسید کیا اور بی سید جا کریا دکنال حضرت عرش کی خدمت میں حاصر موہا

عطرت عرص خراف جلد كوادراس سدريانت كياكيام عاطرت وجد في كها:

" إن اس كى شكايت بجلهد بين في اس الله

حفرت عموض موابی سے کہا، ده حبل کو ایک طام نی ماد کواپنا بدلدے سکتاہے ۔ میکن آنا ہی جتنا جبلہ نے دار کمیا تھا۔ پینیعلر سنکر جبلہ کو بہت تعجب ہوا، اس نے کہا بہ

مين ايك بادستاه بون وريدايك بازارى ادى بع يمجه كيس مارس لله كياب اوريد برابر بول ي

حفرت عرصف كها: - " اسلام كى نكاه يى إدشاه ادر رعيت يى كوى فرق بني اسب بدا برابي ا

جبله نے کہاً: - أو اچھاكل تك كى مجھے مہلت ديجية ؟

مہلت مل گئی۔

اس بهلت سے فائدہ اٹھا کرد ہمیردی کے پاس بھاگ گیا دہاں بنے کردہ تربر کیا اواسلا بھٹھ کل کر پر کوئے صلع بن تنریب ہوگیا۔ میں کھی تومر کے بعد اپنی اس حرکت بدوہ نادم ہوا اور اس نے بعض در دانگیز انشوار مبی کہے جن میں اسلام کے جھوڑ نے ندامت اور شیانی کا اظہاد کیا گیا تھا۔

معركه فرعون وكليم كى تنديم تماشا كالاصير سی د باهل اسم میمردست گریبال بین! معرى نزجان طاقت \_\_\_ احتوان المسلمون مغيدا مپيريزم — تهزيب الحاد — اور — نظام نانس ایک تاریخی معسد کیه او رہی ہے الاخوان المسلمون جراسلام کی مراب دی کے ملے تخت وار پر مرسب از ہوئے مِن کے خون کی ارزانی سے مصر کی زمین لالرزائب کئی مو اس لئے تیا ہے گئے کہ نکھ کرمونا بن مائیں-ان کے وجود سے نظام باطل ہراسال تھا! • ان کی دعوت کمیس اسے ؟ • ان کے مقا صدا وطری کارکیا ہیں؟ 🕳 وه کول پیس ۽ یر بوسے سے سے ، شیخ حسن الجناء شھیل داکا حت کی و معرکة الآرا تقرير مطالعة رائس -جرآج کی اپنے مقصد رسترین میں نہیں نیمت: ایک ددیریما داکنے

# عابيات

اسلای قانول برطنی تحقیقی کام کرنے والول کوایک بڑی مشکل بر بی آن ہے کراس وفوع پر کوئی مفصل بر بی آن ہے کراس وفوع پر کوئی مفصل برخ و نہیں ہے۔ اس طرح طاباً قانون کا بہت ساوقت بحض کاش وجستو میں ضائے برجا ناہے۔ اور دو نعم یک ماف کی کافت پوری تو نئی صرف تہیں کر باتے ۔۔۔۔ پراغ راہ بہلی بار بسل اس کی تو فنع رکھنالہ ہے کرائی دی ایک مفصل قبرست بیش کر دیا ہے۔ اور اوارہ اس بات کی تو فنع رکھنالہ ہے کرائی دی کا کرنے الول کے لئے یہ نہا بہت مفید شاہد ہے کہ ایک مفید کر مناسب کرائی مفید کے لئے یہ نہا بہت مفید شاہد کر است کی دو است مفید شاہد کر است کی دو است المحکم است کر مناسب کر است کی دو است المحکم است کی دو است المحکم است کر مناسب ما محکم است کر مناسب ما محکم است کر مناسب ما محکم مناسب سنا کر مناسب ما محکم مناسب مناسب کر مناسب مناسب کر مناسب کر مناسب ما محکم مناسب مناسب کر مناسب

ہم نے کوشیش کی ہے کہ اردد ، عربی اور انگریزی کی زیادہ سے زیادہ کمل فہرست پیشکریں اور انگریزی کی زیادہ سے زیادہ کمل فہرست پیشکریں اور ایسے پر سے قانون سے سلمنے رکھ دیں ، ہوسکتا ہے کہ کچھ کنا ہیں اب بھی رہ گئی ہوں ۔۔۔ لیکن ہم نے اسے کم کل بنانے کی ہر مکور، کوشش کی ہر عربی کہ ترسم بھار سے مجترم دوست موادی محد طلسن صاحب ناظم مجل علی کرائی سے بھی کرائی سے بھی کرائی سے بھی دولی کے تیار کی سیمے ۔ اس میں محترم موانا سیر الجواج کی صاحب ہوددی کی ذاتی بیلیو گرائی سے بھی دولی گئی ہے ۔۔

انگریزی دورارد دکتب کی فہرست کی تیّاری میں محرّم خاج عبدالوحیدصاحب کی تیّا ببلیگرانی سے خصوصی مد دلی تمیّ ہے۔

ا دارہ ان احباب کا دلی شکریہ ادا کر کم ہے۔

( اٹیٹ)

## ارُدُوكُتُ ومقالات

صته سحتم

"نفليد على عرود"

علّامه ابن تيميع.

مقال در ترجان القرآن جلد ١٢ عدد ٢ را پريل ستاسه

\_\_\_\_ هام حکت وستند تقلیده

علامه حافظ ابن عبدالبرم:

در ترجمان القرآن مبدسه مدد ار فرددی منسیع

..... تقلسدادراتباع

علّامه ابن الفيمُ ؛

ورترجلن القرآن جلد ١٠ مدد ١٠ مرد ته الاول يوسله

— اسلای ٔ فانون ادر پاکستان پیراس کے نفا ڈکی علی تدا ہے

مولانا ا بوالا على موودوى ؛

دمطبوعه: كمنته جاعت اسلاي بأكستان لامور) 84 19

مقوق الزوجين الابون

\_\_\_\_ الجهاد في الاسسلام ولامور، واسي اسلام كين الاقواى قالان برنما يت مفيرات

\_\_\_\_ مزند كى سنرا- اسلاى قالون يى ولابون

ــــــــــ مسود حلداقِل داس بين اسلامي فقد ادرخاص طور پر فقه شفي ادراس كيبي الاقوائ قالو

پربری مفید بحثیر ہیں،

\_\_\_\_ رساتل ومسأل (دوجلدين) معبوعه عداسلاى لابور

--- املامی دستندکی تعدین

المل كميش ك سوال المركاجواب درترجان القرآن دسمبر صفة عبده معدد

سنيم يوت كى وراشت كاستله مطبوعها عت اسلامى باكتان لابرريافانو

--- تذكره واس بر الم احدين سنبل براجي معلومات بيل)

مولانا ابوا لكلام آزاد:

سولانا الوالحسنانت ندوى: ---- مستله تطليقات ثلاثه في ملب واحده

درمعا رف جوری دفروری ستنافله جلد و نمبر اور ۲-

و الكلام بيسنل لا أف ملائز كا تزمم ازمولا نا الوالمن ما حب

سراميرعلى

--- اسلای جور-سیرودس

سراج الشريعت

مولانا اميسالدين:

مولاناليين احسن اصلاحی: \_\_\_\_ اسلامی رياست مي نقبي اختلا فات كاهل د كمتبر پ راغ ره كراي،

```
___اسلامى رياست دام عصى كمته جا عت اسلاى لابور
                   ـــــ عالملی کمیش کی رایو رف پرتمبرو الامور ۱۹ م
- ابرلمام بن تورلی ادرّها لان مسازی کی جمع فرصیت رمقا لدور توجیحات دمطوعه جاعست اسلای لاتو<sup>سیما</sup>ی
  مروده فالذان وصاحرت فالزان شريعت إبت سفيار ورنفيدات اشعره)
                                                                                ت اه اسمبل شهید:
                                                       ____اتسول نعتر
                         نفة اسلام کے مذاہب اربعہ پر ایک نظر
                                                                                احمد تبمور بإث :
      ترجمه ازمسيدريا سنت ملى ندوى درمعارف حبد ١٢ نهرد وسمبر ستطافي لم
                                                                                   مولوی اصغریلی :
                                      _إما في الاسلام عطيين
                                                                       مولانا صبيب الرحن شيرواني:
                        تخريج زبلعي معلامه ذليعي كي كالاب اتعارف
               درموارف جلد ۵ به ننبزا - جولا کی هم الام
                  مطالبه نغا و مثر يعست مرجم لمك فلام على صاحب
                                                                          الاستاذهن البناشهيد،
                     در نرجان القرآن لا بورستمبر سيميه ملدسه منبرو
                                                                                  الأحميدالله:
              ام ابوضیفه کی تدوین فالون اسلامی وحیدر آبد، السیاله
                            مدرآباد مهواء
                                 ____ فعة اسلامي كى تشكيل وآغاز كامعمه
                               ترجمه به درمعارف ماری واپریل مشف<sup>وا</sup>رع
  "شرع اسلام اور قديم رومن لا " درمعارف طبد ١٩ منبرا جوري سطيه
                                                                                  مولوي حفيظا لله:
                                                                            مولوی سلامت علی خا ں:
                                            احكام حدود وتصاص
              اسلای ما نون فوجداری برکتاب الاستبار کا ترجمه ب -
                                                                            علامه سيديليمان ندوى:
                                               حيات امام مالك
___ سيرة البنى طبد شفتم مفاص طور پرخوق وفوائض كے مباحث صفحه ١٢٠ تا ٢٢٨٠-
__ نظر بندان اسلام در معارف مجلد سلام عبره - ٨ - ٩ -
                                                                                علامهشبلی تغانی:
        مسائل نفته برز ا نه کی مزور تول کااثر دمقالا دیشبل طبداول )
                                                                                پېرزاد هشمس الدين:
                             - تعزيراتِ قرآن     دستاله م) لا جور
            فلسفه شرييت أمسام ترجمه فلسفة التشريع نى الاسام
                                                                                    صبى محصاني:
                         ازمولدی محداحدر ضوی کیمبس ترتی ادب لا مور
```

محدالخضری : \_ تاريخ فعة اسلامي ترممه ناديخ النربي الاسلام ازموادي عبدالسلام نددي اس كتاب كى تخيص "اجتهاد "ك ام سى بعد پال سے شائع موتى ب -إن الشي ظهورالحن: تاريخ الفقته -\_ اسلامی فقه کے اسول ترجه رانسپلزاف اسلاک جورسپرودنس سرعبدالرحيم ا ازمولوی مسعودعلی دمطبوعه مبامعه حثما نبیحدیدرآبادی . محمدالقا درعود ه شهبید: اسسلام کا آما اوٰق فوصهاری در ترجان القرآن لا بور به جوری دمودی کشفیلو ية النشريح الجنائي "كے مقدمه كاارد و ترجمه ب - ترجمه بينا ب مولوي \_\_\_\_ اسلام اوربها را تا نونی نظام - سرجمداز کمک غلام علی - وزرجان انتران لایخ جؤری شف یه جون مف یم د مبره صدء ، جؤدی سخت یم ، فردری سخت القصار في الاسلام درموارف جلد ٢ منبره ٢٠ و الأميرو وسمبر المعالية مولانا عبه إلسلام نددى: علم فقد كالك نيا باب نرق ضاله ك نقبى سائل درمعارف سبرسا الماء منفتى عميم الاحسان: .... "أ رنيخ الفقة ومطبوعه و ارالمصنفين ولجي، مقدممان فلدون ملوكارفائة تجارت كتب كامي عبدالرمكن ابن خلدون: اصول شرع محدى ومطبوعه جامعه تنانيه حيد اباد تالكياء) بسبدعلی رضا: فماوى بابرى مصنون ورمعارف جولاتى سنصة عبد٢٧ منبر شیخ فربدالدین بربان یوری: مشخ وزالدين كىكتاب نتادى بابرى أكاتعارف \_\_\_\_ كتاب الطلاق سسبدمحمود ؛ سبدمحدعلی: \_\_\_\_ دين وآين \_\_\_مصلحتی احکام برز مانه کی تبدیلی کا انز مسطفا احدررنا: ورترج مان العرآن اكتوبرس عدوا \_\_\_\_ کیا مکی قالون کی بنادین برر کھنامصرے؟ درتریمان القرآق نومبرسهم ه مبار ۲۳ مدد ۲ \_\_\_\_ تعزيرات اسلام درترجمان القرآن لا بورز مودى مصدر جلد ٢٩ عدد ٥ - سنت كم بارك مين المم الوطيقة كاموقف ترجمه الخليل مدى ممدا لوزهره: وررجان لقرآن لامورجون تشف فوسرت مجزي محصره جون منصره اوراكست معصم

## السُلامي قَانُونَ كَيْحَرِبِي كُنْبُ

اسلای تانون پرعم بی میں اتنال ترویجر موجود کے داس کا الماطم کرنام کی نام پیش کررہے دیں تاکدا هل تحقیق ان سے استفاق الاک کرسے یں ب

بنر	۳ ای متاذون نم				چراغ راه
				ر. نسسرآن	فقراله
	دانکاات دکنی تی بیر)	يديحة فانوني سلوا	التدقرآن مج	. (جرکابین ضوصیت کے سا	
سنهفأت	نام معنف	نامكتاب	سنيدفك	نام مصنعت	نام كتَّاب
<u>*</u> 4	المنطف لحسن بت عبد بالعن يزلل التى الاندى	احكامالغرآت	عنديد	عمقدين الدوليس اسام شائعي	احكامانفرآن
لمهدد	المجتدل كم بن إن طالب الانداسي	N	**	ابوالحسن على بن عبرالسمدى	-
	البوعموه فعص بن عموالصنريو	*	APAP	ابواسحاق المعيل بن اسعاق الازدى	
	صلان بنحسخان القنوي	ساللام في	A-74	ا بوانحسس على بن موسئ اللي	*
		تفسيرآ يتاللحكأ	APPI	البيجعنرا يربن عيتك الطعادى	
	جوادبن سعدادلله الكاظمى	مسالل الافهام	<b>\$</b> 777 -	الويحتكدة اسم بنامسة الغزلبي	
		فيشح آبات حكا	<b>P</b> ach.	الوالفضل بكوم يحقلا لقثيرى المبصى	
	شخ احمد المدعوب ملاجيين	التفسيلالالالا	ATC.	الينكوا حذبن محقيل لمعرون يجتماص آلياي	
	احمدب اسلعيل عجزائرى	آياتالاحكا	A4-1	الوانعباس احذب على الربي المياغاني	
		11+	۵-74	ابولى على بن عمل المعرون بالكبر المعراس	*
	فقالحديث		4676	ابوبكراحملبن حسين البيهق	٠
	تَايْن جِ مَالُونَ إدر نَعْنِي نَقطة نظريس اللَّي كُن بي)	(مدریشکی ده	4500	ابوبكرم تشاب عبلانته المعرون بابرابعربي	
Pa 14	محمدين عبدالرحطن بسنا لمغيق	كتابلسن فئ	2004	المالى المناطى المناطى	
Ally	الموعبلانله مكعول النثامى	الفقاء		احملات المعتل	
9014	عبدالرحدن بنعدج الاوزاعي	*		ابوثورا براهيم بنخالد	
4195	انوالعباس طبيرب مسلم	"		داقد بن علی	- 5
APII	عميال زاق اب خام الصنعاني			جبيرب غالب	"
A IAP	ا ليصعاوب الشيمان ليشير السلى		àr-r	يجي بن الدم ابوزكرما	
١٠٧٨	الواعد عبدالولماب بن عطاء التجل	"		مجي بن اكتم	
	يهاهيم ب طهمان المهري	"		الموالنصر يحتم كمارث سائب الكلبى	L .
MIAI.	ابوعبدال حمثن عبدادته بن المبأدك	,,	497	شهابالدين احمدين يوسعنانتي	
	ابرعبدالله محمل بث يوسف العزيابي	,	An-14	جمال لمدين محدب على العروب ما من الوالدب	4
٥٣٢٩	عبدالله بجن محمد بن ابي شبيب	".	AMLI	الوهبلالله محمداب الحمد القرطبي	4

جال الدبين يرسعن بن محالل فراوى	الانتصارف احاديث الاحكام	Pyrc	عثمان بن سطيب	كتابياسن فى الفقد
ابويجي ذكريا بن عجزا الامشارى	الاعلام باحاديث الاحكام	Frge	محمدبن عثمان بث ابي شبيب	*
	نتح العلام شرح الاعلام		احمد بن عمد الاثرم	4
زميه الدوي ابوالغضل عبدالع المحاتيم	طرح التشبب فحاشرت التعتية		اسحان بن الاهيم لألهوبيه	4
احمدبن على بن عجر العسقلان	بلوغ المزم من اطند الاحكام		ا بوعبلانة، محمد بن اسليل البخاري	4
بشيخ يوسع بب عمل البطاح البيني	انهام الادبهم شيح بلوغ المرام		حسن بن على بن شبيب المعمرى	,
عدرب يمليل الاميرالكولاق	سبل السلام فري بلوغ المرام		ا بوالحارث سريح بن يويس لمروزي	4
صديق بنحس خاديا لعتزمي	نتخ العلام به سر		المعمرسفس بن عمر الضراير	
فاحى مشر حنالدين إلحسين بن محادث في	بدرالتام م رر		نضل بن شا دا ں الرمان ی	
عملتا بدبن احل الانصارئ لحننى	دشدن سلوغ المرام	794	الوجعف مطبن من الوب الحفق	4
ابوالبكات محباللدين عبدالسلام لحن	منتقى الاحتبار	اناتا	إبوعبدائته معمدب مخلدالعطار	•
عسدبن على النفوكا في	شيل الاوطار	۳۲.	بىعىداھەائىسىن بن يىلىلىلىلىلى	
ابوع وصبالكه بناحل بنائجارود	المنتفى في الاحكام	rik	الموافقاسم عبدادته بن محمدالبغوى	N
بنسخ الومحل عبالمحق الازدى الاشبلي	الاحكام الكبرى	۲	فى الديث الموصعد عبد العنى المقدس	عملةالاحكام
فيخ محب الدين احدلبط كالماكى	الاحكام الكيك		ابوع بدالتمامح مدبت احمدالتغمان	ضع عشدالاحكار تسللهم
11 40 20	الاحكام الصغط		سلة الدبن عمين على بن الملقّ	الاعلام ش عملة الاحكام
11 11 11	الاحكام السطئ		معبدالدين عدايعقوب الفنبى وزابادى	ع ألكام شرجمانالافكا
عادالدب الوالغلام المبل منكثب	الاحكام الصنع		- تاج الدين عبد الوهاب العدوى	عدة المعكام إشرح عدة الاحكا
فأصى محل مين على محل الشقوكاني	نبل الأوطار		عبدالوحطن ب على الفارسكوري	ش عملة الاحكام
المعاكم ععيدا للعابين مجذبين الجامطيب	الاحكام		عمربب سالم اللخسى الفاكهان	وإمنالانهاكش عدة الاحكا
	(حدیث کی دوعت ام کثا		شهابلدبن احد بن عبلالآء العامى	شرع عملة الاحكام
آھيئے ہيں	احتكامات بمفي			خليتلالهام علىعلة الحكام
الامام ابوحثيف لغادين ثابست	مستدامام افي حنيف		إلواحون محمدبن سالم السفائي	كشعن اللثام شرح الاحكام
الامام مالك بن النس المدنى	مرطا إمام مالك		عمدبن على ابن دنيق العيد	احكام الاحكام طرح عدية الدحكة
الامام الاعظم الوحشيف ألنعان	جامع المسائيل الامام اعظم		الامير عسمارين إشمعيل المستعانى	العرق في شرح الحدثا
مام عوب المحسن المشيباتي	موطاامامعول		مشهاب الدبت احدب على لغريا في	شرح الالمام في احاديث الألم
11 11 . 11	كتابالاشار		غغرالله يب عثمان بن على الزبلبى	بركيتنا لكلا كإكل حاحيث للعكاكم

حانفاستهان بدالاشعما العبستاني الامام ابرعليى هودب عايلى بناسق الرملات حافظا حدبث شعيب بردعلى التسافئ حافظ ابوعيلانقه محلان يزييا وياجا أفانك حافظانوكوجيل بتاغق بت خويب حافظا بوحا تبحل بزيحيان البستى حافظ بيقوب إلخق الاسفلائق حافظ المحلى سعبد بنعثان بالسكون حاذ تلابوكراس ب ابراهيم لاسميرا لجرج حافظ بوعبلالله عملب عبداللهافي حافظ صبياءالعبن محلهب عبااله لمحلكك حافظا بوءراند ليعقوب بيث إسلختى حافظا بوالقاسم عدد الرجل بي عمل فناسه بن عبالشبن احد الامبهان الاعام حادث بن محل بن ابي إسالم لغيي حافظه بيسيدان محراب بجيئى لدا وديك الامام سلمان ب واقدين لم الدوالطباق حافظ اجفوب بت ابحاق ابرعوات حافظا بوكرعب لمالام بنعول بث المي شليب حافظا حلب على بنالمثن الموصلى حافظا يعبداله لاناتي بالالالي حافظ ابوكرا ولماين عمروب عبوللخانق حانة شرويدب شهرالللي الامام المعبلانية عملين كميل ليغاي حاقظ عبدب حميدب ناغمالكشى الامام ابوبكوعبدا نظيربن النربيرين عليى مانظ الركيراحد بيعدا لخوارز وبالتلف

المولأقار شرمذى نسائي ابنماحد ميمع ابث خريمير صحيح (بن حبان معيع إلى عمان مهيع الإيالسكن سمع الأسلفيل مصحالمستذك صيحع الختارة المستغرج لابى عوان المستخرج لابن منابه المستغرج لابي لغيم حسنثدابث ابي سأحتن مسندابن ابى عهر مسندانطيالسى مسئلااني عوات مستدابن ابي شبب مستداني بعلى مسسندبنى بنعظل صديداليزار مسئدالفطوص المستلاكيي مسندعبدب حميد مسندى المحميدى سسندا لغوارذى

الامام عمل من ادولبيد الشافعى الامام إحمدين عملاب الحنيل الامام ابوجعفل حمدب سلامة لطحادي الامام عيلارنان بنخام الحبيى حافظان كمرعبدا لكتعب عجدب الىشبيب حافظ ابوعلى سعيدب عثات حافظا بوالحسبب عبدالباق البغدادى حافظالونعيم احدين عبلائته الاصفهاني الامام ابوالقاسم سنيمان بث احلالطباني وير وثران بالمحسوبالعروب إلنقاط للولى الوى بَراحملين الحسين المسهدية حافظ معيدين منصوب لخراساني الامام الوكر عولابث يميئ الحملاني قائنى يوسدن بن يديى، البغدادى ابومسلما براهيم ب مبدادته الكيو ابوسكه إحلاب عملاب هافى الاشم الامام الوالحسن على بن عرجا فقال بغداده . به چعمل عبيل لله ين عبدالحال المأدى ساخظ قى للدين على بنء بي بكوإ كهيشي ابوحفس عسرب احلى لبعث لأدى الوالفضل جعفزينا لفضل البغدادى حافظ ابوي لم حسون بن على المحلواني التحقب ابلاضيم بت سعيدا بعدادى حافظ ابوالحسب على بن المحسيب الذهلى الواصلى ابراهيماب الملحيل العلوسى حافظا بوعدوا لتعصم كالإنكام لالبثاري سافغا بوانحسين سام بنالجاج النبث ايني

مستدالامام الشائى مستدامام احمد بشرح معافى الاثار مستف عبدالهزات معنف ابن ابي شبب مصشف ابتالسكن معجم ابن تنانع معجم افي لغيم الاصفها معالكبيها احتغريا لاسط . .. . . السنن الكوي والصغري سبنن سعبيلهن منعبود ستنالهملان سعن القاصى سان الىمسىل سننالاثم سنناللاقطن سائدارهى بجعت النزوأتل مسسنوابن شاجيب مسيثادا بنداخا بث مسئلاك دايق صسئالة وحري مستداللهلي مسئلاا لعنبيثى صييح البعثازى بجيم المسلم

<u> </u>			
مِعان الدنين كل بن الي كِلله غِيدًا في	الهلائي	حافظالي كمواحا بهنام والنبيل الشبيبان	مسئداب بي عاميم
حسام الدين الحسين بن على	(لىنهائىتىشى ھىلىيە	اللحسين محلبن احلبن محمدبن جميع	سندابنجيع
جلال الدين بن المسلامين خرارزي	كلفارية ش العلب	الامام أسخن بن براهيم بن مغددا لعنظلي	سنعاب بالموبي
العاشر المرابة محووري عبريدا فالما لمحبق	م ثبالقلامتِبْ م	الامام ابن بحاث براهيم بن نفدا آرازى	مسندا واسحان
الامبيكاتب بنامبرق واللاين الآة فالغاق	هُ الْبُتِالِبِياتِ ﴿	الامام الطايحاق ابراطيم بنحر ليعسكري	سسندابي شهبط
فتوام الديث مجزب محيذ البخارى	معلى الدلائي م	الدحيعة كمحلب المحسيين بن مؤسئ أسنبني	سىندانشىن مالك
غيغ أكمل الدين محماي جمودانا إنى	العثابيُّن م	ابوعبداهه محدب سلامللقفاعى	سسندانغضاي
كمال للعبن عمل بب حديد الواح لأبني	نتج المقدير م		****
علاصدجعال الدين الزبايي	الصب الرابية م		فقة حنفي
ني الاسلام إحمارين على بن يجرالوسفلا	الدلائي ۽	(مام محمد من حسن الشيباء	، ليجا من الكبير
محموب والدين عبنى فناصى القضاة	المبنائية م	,, ,, ,,	التجاععالصغبر
شمس الديب احدب محتوالادراؤى	تتلغ الانكار ،	<b>4</b>	الميسوط
المبيخ تشمس للدين احدب ابرا هيم استري	كتآب الغاكنات م	<i>" "</i> "	النهادات
علاؤالدين الوبكرم بالمسعثى الكاساني	اسبدائع والعسنائع		السيراكليير
محملهب احدعلاء لدين ابومنع والمتكام	كنتاب التخيف	, , ,	المؤادر
الموسكوالمعروت بجيسام المرأزى	الاحتمام	" * •	الامللى
الوحجذا حلين تحلاا لطحاى	مختصالط بعامى	" " "	الرقيات
محدب حسن المعد خواهم اللح	اندخيح	u // u	الكسانيات
عسرابوبكل لمخصرات	ادب القاصى		الهارونيات
عمرب عبدالعزيز المعمد بالعسكم	شرح ادب القاصى	" " "	الجرجانيات
الفقيبه بالوالديث السم فاندى	عيون المسائل	امام قاسنى الولوسف لعقوب بن (براهيم	iلامالی
4 4 4	الوافعات والنؤائل	" " 4	النوادس
<i>y n n</i>	خزان الاحيمل	,, ,, ,,	كأب المختاج
ابوكرجصاص المساذى	يتراحفالعان	شمس الانتسالسطنسي	المسوط
على منامح والاستيعيابي السيخيلي	شاء غتسالطعاؤه	ومنى اللهيث شعدين محويا سنتنسى	المجيهة المتخسى
ابوالعباس احدب بمحالنا طغى	الروضد	شمس الائت سبالعن يزالحل في	الميسوط
احمدب محلالفندوي	غتصب العتدودي	برهان الدين محمود	العيط البهانى

محمديه يردعم لاافطفال	احسنالغايات	احمدبت محمدالقدوري	التجريب
كشالوروما تعالمعط	مرستدالحيران	11 10 40	كتاجلتغربيب
البوبسكرا يخصاف	احكام الاقات	عبدائله بت محمود الموصل	الختار
محيرسعبيد عبدالعقال	كثاب السعيديات	" * *	كتاب الخاشيار
ا يويمنانم البغلادي	عجميع الضمانات	ابت السداء افى منطفر اللابب المدمد	مجمع البحري
الِق كِل لِحُصاف	كنابالحيل	الوالبيكات عبدادده بت احمدالنسنى	كنزالةنائق
	الاسعاد، في الاحكام اللا	صدرالفراجيد عبيدانله بمسحوالمحبق	نشررح اافظ پئ
محمد ينجيت معرى	المالجامع فالطلات	حاكم الشهبيد	المنتفئ
محدداا ببئت اوی	جوا شرالسروبات	محمد دولا والدين الحصكني .	الدرالختار
محدده بالمحسن اكواكين	انعثوا فروالعميبثثن	ابين عاسيا بين النشاعي	الرحائحتان شامى
الموعبيب	كتاب لاموال	سبيد احمدالطعطانى	لميعطاوى
حىسنالشى ئېلانى .	ملفىالفلاح	عميدالقادرالوافعيهالفاروقي	التوريإ لمحنتا ولوه المحتار
احتمدالطحطانان	حاشبلاطعطان	محتقره علاقالدوي بن عددا سين	الحثار قرقة عيون الاخيار لتكمل لا
علاؤالسدبب العلرابلسى	مالاحانين	السبخسى	شرح السيرالكيير
.بن انشخست	لسسان المحكام	ابراطيمالعلبى	لمنتقىالابجس
محسموطالمهنئاص المجويجاؤون	الكواكب المشفض	شيخ لاد٧	مجمع الأشاس
على قراعب القامني	الامعولالقضائب	علامًالدين المحصكني	الدارالمنتقئ
احمدابوالفتح	كتاب المعاملات	المخسرد	دارالحكام
عدمن بن حدثه	الطرالقيالوانفحد	ابوسعبيدا لخادى	الددرعنى الغرار
الاسيان	نشرح مهشدالحين		جلات مج و روندرسائل ابن عا
فتديعه بإسشا	والاحكام الشريعيب	ابنجيم مصد	بعرالوائيت
درواش معمد الدوق	حنواس البحدار	النابيي	تبيين الحفائق
محمداء يدالأبييان	مشرح الاحكام للشظيب	عبدالحكيم لافغاني	كشعن الحقائق
السبيان يرد	السلجبيد فى فالغ فالخنفيد	بدرالدين العين	رمزالعة أثنق
ستيدشهب	شلينيه مشيج السكاي	البسكوا لمعدادى	المجوهنثي النباغ
(بن اضلاطون السّرق	احنتيارات الاحكام	سل می انسان برن مجیم	الشلطالغاثق
الوسعبيد العامى	الاختيارات في الفقه	الوالسعودا لمصرى	فرتج الشالعين

مرفق الدين صالح بنءا بي مكوا كمي فلاسى	احكام المحذب	ميشيخ الاسلام ذكرياالانصادى	فتح الوهاب شيح منطج
شهابلدين حدب ولغالشهيرياب فيتسب	ترشيح الممذب	يليخ سسليان الجبعل	فتوحات الربها ۽ ،
شبيخ يجمعدانىونى	النوشيع شرج بب قاسم الغزي	شض ابان البجيمين	حاشيب المجيرمين
بوطان الديث وميما هيم البرما وى	حامضيدا ابعادى	الخطبب الشرببن	الاقتناع على منغن الشعيرة
شيخ الاسبابي	تعترميالانهابي	الشخ سليان البجيرصى	تحفنت الحبيب علماش العظيب
ذيذالدين ب عبدالعن في لمليبان	فتنح المعبين البشرج وتوالعين	بيشنخ الاسبلام فكونا الامضارى	استى المطالب
السديداحدمد علوى السغثاث	ترشيح المستفيارين	11 11 11	الغمدالبهيتعل البهجشالدكة
الامام الاردبسيلى	حتناب الانثار	السبيرمحسد عبدائله انجردانى	فتع العلام لبش حمهند الاما
شيخ يمبدالمعطى اسقا	الارشادات السكنبيالى	الفاذبيهيير يمايين سليان الكوجى	الحعاشي المدنيب
	الاحكام الفقيهة	البيخ احمدا لفشنى	<b>موا</b> طسيدا د تة بان
مشيخ دحثوان العبلل	روضته المحتاجيين لموفرت	مشمسه بالددين تزوالرملي	غابيت الببان
	وتزاعدمالسدبيث	شهاللاين احلب انبرا لمديثي	<sup>و</sup> نتج الجواد
جلال الديث عبدا لرحلن برابي كمواليطي	كتاب لاستساد وانظائر	سيد عربي المات المي م	فيض الالدالمانك
شهاب الدبين احزب المجرا لحبيتى	الفتامئ الكبرى	يثيخ الاسدادم ذكوبا الامضارى	نخة تدالطلاب
كمال الديب عدب الاسيم المتادسي	نتادى بى بى ئىرىيى	الشيخ ۽ ڊاللكمالش قيال ف	حاشيدالش تازى
ابولحلمت الماسي المارج والنشائعي	فتثاوى ابن عقيل	السبيداليوسكوإلسبكومى	(عائنتال فمالبين
شمس الدين مجارب عبدادته ما لدهشق	فتناوئ البلاطنسى	أيفغ عبدالله بنحبيدب سلوم السالى	حبراهرالنظام في على الاديان والاحكام اليفاح الارتباب عثري استفاج
مثرون الدين الجاا فربيح المغبيل العينى	فتادك انحبانى	واج ادديب عمرب على المع مثرياب المعتن	اليفاح الارتباب شي استهاج
ابععبدالهط بزاحر ليحبيثى انشافعى	الفتادى الحسينيد	ابعاسحاق ابلاهيم بن عمال سوي المحوّى	الاجتماح "
دردالمعطى بن تى ألدين	فناوئ المخليق	جمال اددين محراي بمرايفاريقي	مفتاح الارتنيان "
شسطه ويدنودب احارالاه نساوى	فتادی، رہلی	محب الدبب الميا فض ممل لدمشق	شى المىنەلج ،
. بوالعباس. ۱۵- مذین ۱- مذالامضاری کاری	فتان كالرامل	مخم الديب تهدب قامس عملون	معنى الماغمين "
عزاله بناء بدالعزيز المرمزم بالشافنى	القتادى النهديهيد	شمس الدبب إوعيداه ومحادب عبادكان	شرح المشاباة
محمدب سليان الدني الكري	نتادىائكىجى	البول سيعنات الشبيل ذي الشافعي	المهذب
علاؤالدينعنى بن إبراهيمالة يُتَى	الطائان الملاثو دانت	الانام ابوذكوبا محالدي دمن شفالنؤي	الجميع شرح المعذب
عبدالجوادالمثرفى	الفتاوى اخؤفيه	شالدين مرينا في العنام معن الصيلان	شرح المعذب
السيدعيوال عن معنى الدبار المحفيد	بيئية السائية	على بن القاسم بن العليف أحكى الزبيدي	شع المحدب
	`	1	L

	,	, ,	<i>y</i>
الحادى للفتارئ	عبالالحامث الوبكوالسيوطى	الددالثمين والموردالمعين	الشيخ عجدب احدمياته المالكي
فقه مالكي		اسهل المساكك	الشيخ عسمدالبناء
عقدهاي		بغبث السائك لى افره إلمسائك	الشيخ عبدالرجيم السببطى
المدنت الكبرى	احام مالك بن انس الاصبى المدن	دبيل دستك لمذهب المأم	
شرح المدونين	الي محمد عبدالله بن المعيل الماكل	شء تحفتىالاحكام	السسبيل عسدابت احلميارج
" "	سليان بن بوسع الحسناوى	حاشبه عل شرع مجتن المنتى	الشيخ عجازى العددي
	ابن محسرز	صنوع المنظموع ال	سيبحسالاسيب
" "	اب يوينس الانزيقي المالكي	الاخبار والفتواشين الفنتيه	ابوالقاسم عجارب ابراهيم أنكبى
كناب المقدمات	فناسى ابعا لولسبد محددبث احدبث تنشد	فتخالعلى المالك	التبيغ معمدعليش
عتمالخيل	الصلامد الوضيا وخليل الماكل		ابوسعببدفزة بشانقاصم المالكى
شرج عنتصل لخلبل	البوالبيكات احمدالدردير	ختامتك المبرنك	البولقاسم محدبن احدا لمغرب
جواهمالا كليل شرح المختص	الشخ صالح عبدالسيبع	فتاديئ الكفودي	محمدبن سليات المالك
شرح مختصالحنييل	الشيخ بمدالخس شي	فننادئ العظلبيى	عددصالح الجزائرى
" "	صدرالدين عبدلغان اللاكارالغ	محمرع فتادئ	سسبيا باطيم السياحى النونشى
<i>u</i> .	شيخ دارُدب مح مدالماكي	المجمع ف ديرع المالكيب	محددب محدالاسبيللاكليانساوى
	نورالدين على بن محمد القلصاوى	فة حنيا وثاله م	٠.٠ ٠.٠
شفاء الخليل شن المختص	محدبث احمدالعثاني المكناسى	فقة حنبلى وظاهر	ي دريدي
نتج الخبيل ، ،	شخ محدب ابرا بيم انشاف المالك	المضخط مختصالحزتي	عبدالله بن احمدبن عمدان
	زين الدين عبدالحث الاجهورى	نبل المآرب بشي والل اطالب	الشيخ عبدالقا دراب عمالشيبان
كفائندالطالبالنيل «	على بن عبدا لواحد الانضارى	الماومن المربع	النبيخ منصوبهن يونشوالبهاتي
الاكليل شرح مختضل لخليل	عدبن عداب احدالم شيارى	المنشق الكبيم	هبدالحان بالجاعم إب عداب المسالم
المنع الجبل "	محديث احديث محد عليش	شرع يختصل لخوق	ابرحازم محدبن عمدالم بغدلت ألمينيل
المتجه المتياس	قناحتى ابث ريبشدا الائدليس	الحنلاصيش المختص	عزالدب عبدالعزيزب طالبغلك
شبصافخ المحكام	سرها ت الدين ابراهيم بن زجون	فقاد خااب تيمتيه	ميشيخ الاسلام تنقى للدبهنا حدمهن يثميتك
بنغند السائك لاقريبالساكك	النئيخ احسدالصاوى	فتناويل إب عبدالمهادى	جالادب ب <sub>ي</sub> سع بن الحسن المنظيلي
شع سالت اب ابى نى ب	السينيخ على اليوللحسين	الفتادى السحيبي	ابوالحسن على بن عدل للمالزاعوق
النمالهان في تقريب العاني	الشيخ صائح عبدالسبيع	و صلام الموفقين	محسدب اب بكوا لعروت إبن أفتم

S. 500			02012	
بل عدد القروى	A	لغطاب عنونطين إحلاانكوذاني	الهداية فاضع الحنابلد الو	
الفقتر	اصول ا	الحسن على ب سليان المردادى		
		ماحالدين اسعين ابراهيم الواسعى	مدخل اهل الفقه	
	حنفی	وبدبادته يحيل بث حدثه	المركة ف الفقه النبيدية	
ورام احدب على الريكر حبصا مولارزى	1	مبددة بن عدربن الحسين	الخنقرنى الفقاء النظاهري	
عبيدا ووم من قمال له إلى المالية		لى ب احدد ب حزم الاندلسى	المحلىلا بن حزم	
11	تعريم الادك	عمد جرادالح سبن		
* "	تاسىببى النظر	لحيي	1	
عیٰ بن محل فحوالاسلام البتروی	أمسول المبزودى	حبغفابث الحسن المحلى	شرابع الاسلام	
محملاب وحالايكوالسيخسى	ĺ	تق الديب ابى بكرا لخراعى الدّشفى	غائنت المطلب نقتحبل	
عبدالغزيزب وحدوالمبخارى	كشعنالاسل	الشيخ مرعى ابن يوسعت الكومى	خاتندالمنستهى فذوج المحذابار	
اكل الددين عشوب يحثى الهابئ	النف يوالاصول البنهوى	الشبخ عمدعليش		
ا براهیم بردعل بن احمل السیواسی	بيان الاسل في شرح الاسل	ولتيسغ على بن قاسم العباسى	الغزات الغائش	
حسيدالديث على بنجادب كالغمير	حاشبتالايمشى	فنأعنى احردبت يحبلى الاسسنوى	نزهنشالاأعن فاصلم لعزائعن	
العلامه سليان بن احتالسنگ	مثرج اصول البنرة وى		البيق المامغ شيع العبيت	
ومعات بن ابناه بم الشاسخ النقيل	زمىول الشاشى	ولشيخ احدبن عدالدمياطي	احكام الموادميث	
يسم مسين ب غيم إساع استيم مندوددي ١حلب على المعطاب	فسرلش اصول الشاش	الشيخ عهدالمعافظا كجأجى	( مصباح الاسسىل والمغوالض	
وستعيغ مغلاء ددين احديث على المعتقط اب	سبدبع النظام	الشيخ سعيدبن سعدالحضك	دليل الخاثفن في كم الغزائش	
فلسلة ديريج وبدعب الإطلال المفاق	بيان معاذ الهديع	سبدولادين عماب منعسكال حلناليس	الي والفصل في حكام الشهادة الحدة	
موسسل بن عددالتيريزي، عنفى	الرفيع فى شرح البدبع	المحدب محدالما لكى الفاسئ المثرية مبابح	ا الأخالات كالإمكال والقاكم المستناف	
المحدد والمالة بالمعدلة ووالما	كاشف معافى ادبدين	ابعصيدانله عجذابن احزن يعيل الماطى	والاخار ببيجاب والاحاا	
ا حسام الديب عدد درياء مد بنعالانتيل	محنته للحسامى	شهدا ا بهعينى ب عثمان الغزي	ادبيا ليكام ف سلوك بطرف الاحكام	
Silled Mes South & South Sall South	البين	جلال الدين يحلع به احتدال فحاض	ادبالقاعنى	
اعر خواوله حداله المبحرية المهارد	القين	، بدالمنتصم الغربًا لمي	احب الغضاة	
نالما والمعالية المعالمة المعا	الدرافي	انقىلىنى	الاستفنادني وحكام الاستثنار	
مراليا مبزدق مفان مدالوي	الشامى	البوالقاسم الأقلبيشي	الاستغناء	
علامععبات البهارى	مسلمالثبيت	ابن الطلاع انقابلي	وعنابالاقسية	
491				

شرجافتدم الاسدار عوبناحدب مبعاد وبالمترفع حديثيرالدين اجن حدكويهال ويطاعتوب كتعث الحبهم البوالعياص مهااعلى وبالتليجيلي نواتج المهوت المطخ احداعه عالما والمعالم المعالم منصالاتوار عباس المنافزوج عافية تنتياسك عبيدا عداب مسعد المفاويانني المناع المناعدة المناطقة المنا تسميل الومتلا المشيخ ومهدك ميراخلاى لأضيع شدج التنيتع متهدكات الاطهيد احديث مرميلي متاش سعودان مربي مسيعات التتازان شليكا ملرح كينيم مباكي بالمسالدين الماكل خصول المبعالية فالمرابطات عمدشاته وبنضب الدين اختاعه تنعساج عشرج شتلومح منهادين اوريسيداوي الرودك الفائق في العرف الدين عسدونا للمنافعة بالماشك ملخالاصل عددين علمانتزيش تقدين المقاح معالمالديد وملاة الجنهة المستان زيندويهد عميدالعامل الميناناه والمنونالهم المحصول والديد صهوالمتافتان معديسليان الانهياء ساعية النعي Brish Brighter scenerages Chieftel Billions حامدا خندى ترك ساشبيا لمامدى الاسمام فعاصل اللسكام سينالون الإخساء لرباع بالماكك حاشيانكاك حسين إختا النطاك المتناسفان اسبيعشانهالعات ابدى عسدب وحدب عوالطفات ماشيبالطناناس difficultural states and the contract of the c المتعامع الكليب معالمة المالدين بن عبدا لعادى الفريولايت الحسام منوانكذا عسام فأكبتل مليجالدن عمريد رسلاده ابنتيل نينهايا لميان بياعدى لبالامط ولان والمعلى المرابع والمدين ميل المدالمين معنعالهم إب سياله المكريدا لبتر اسل الفقه الميانية المانية المن عن بين اللهم يلير إبداد المسيق متيسالمضربر المشيخ عدالمعن يد التعلفات ملالعدي معيه علا النافاني المنفق الاسمل سيعض اليكرب ميدالان العلوى المتطيهالنانع اليلادشس رين ١٧٧١ غوارزى مغرعالمنئن شياشتاليهسل مفتها لمصرل فعللالك لناشل حبيب السرتندهاك مخالب عرب معالي المندى خاشتالسيلى فيعلمهمسول سبوغ السيل فالملافظ للي الفيغ حسين عنوه العدوى حبدالبلسعاب خيل بريسنا عبرالعى مبالاحداب النكاف احكامالاشكام حلافالديد طيب عبداناي هيوغائت السئل والم ومستعدات عيدالثلي الحدي ترمنيع والمال والميتسوالعال ساخفالورب عبده بعد بندول نسفى كشعت الاصرار وشراح علاكر المالثنام حدب عدالانكاما نبدة الاسلار م اللهم عدب الدلسي الشاحى بهاليق الأسول هوب خيل ب ۱ ميل الاکاکل مامعالاسار م الامام عهدالبكسيت عيوالمه المشهلا الويقات ابرعيواس عدب عداره بخالماك سعدالدين عبرالله بتعيوالخ ا تاستالاندار ، فرتضعين شرح الودقات حلال الدين علاب احدا لمعلى عشري المصل على الامتقات مواللطبية بهميوالوزيادي المعيراب شدح بلنكر

			-
البومح مدا لهروق	<b>ڪتابالافتضيد</b>	المي للأبلاء ، محاء بالمراث المحاد التكل ذائ	العدايثرن فردع الحنابلد
**:11	عنفي أصول	ابوالحسن عنى ب سليان المرداوى	المختص رر "
يا طفير	1 - 1	عماحالدين استعين ابزاهيم الواسعى	مدخل ١٠٩١ لفقه
	حنفي	موميد بالتام يحلي ب حمنها	العمة ن الغقامالن يدبيًا
الامام احذين الحما إدبكر حيصاص للرزى	حثابالاصول	حبدرة بن عهربن الحسين	الختص في الفغاء النظاهري
عبيداه ب عرابن بيالدبوس	عتاب الاسار	علىب احدرب حزم الاندلسي	المحلىلابن حزم
,, ,, ,,	تقريم الادك	مدحواهالمحسبن	مقاج الكرامد
N 4 "	تاسبيس النف	المحبين	الروض النضيب
عىبن محل نخ لالسلام البزردوى	أحسول المبزودى	حبعغزابث الجسن المحلى	شرائع الاسلام
محموب إحا الوبكوالسيخسى	أصول السيخسى	تتى الديب ابى كمرا لحيرا مى الكمشفى	غائندالمطلب نقتحبنل
عبيالغزيزمن وحمده ليخبارى	كشف الاسل	النثيخ مراعى ابن يوسعت الكرحى	خاكندا لمشتعى بى فرج ع للحثابات
اكمل الددين محثوب يحثى الباباني	النقرم والاصول البنادوي	الشبخ عمدعليش	ننذل المبتدى وتذكرة المنتهى
ابرهيم بزدعلى بن احل السيياسي	بدان الاصول في شرح الاصل	الشييخ على بن قياسم العبرسي	النزات الغائض
حميدالدون على بنجوب على الفي	حاشبتالاستى	فناعنى احدبن يجيلى الاستؤى	نزعتدالاتش، فعلم الغزائن
العلامن سليان بن اجرالسنگ	شرح اصول البنرة وى		البية المامن شع العبية
بصحاق بندا يلا <b>عبها لشامثى</b> الدفيلا	: (مىول الىشاشى	الشيخ احلابن عن الدمياطي	احكام المواربيث
	ئىسلىشى اسولىالشاشى ،	الشيخ عبدالمانظا كيابى	معسهاح الاسدل والغوالغن
اسانا اسانا اشیخ مذالاین احلیت علی المحتظام،	ب د بع استطام	الشيخ سعيدبن سعدالحضاي	دىيرا كخا ئفن في الم الدرائس
فلله دير بحرض عبديد يحل الاستدن	بيان معاذ المهريع	بدرالدين محاج معبالح فنانسي	بنية والفصر في حكام الشينا وقا العدا
سىسىلى بن ھىدى الش <i>بى بن</i> ەن الىنىنى	الزفيع في شرح الهدبيع	محدب مجدالمالك الفاسئ المؤذ مياق	ولانقان والامكأم في شرح تح غدّ عدّ العسكا
الهجة هع دراج الدين عدل ووالماذ	كالشف معافى البدي	ابىمىيدادللەء عواج زامىن لىجىيلى الماتكى	الاحكام فبإيجب لماعكام
حسام ألعب عدد بدء مد بنعاليمتيل	مخنتص لمحساص	شهدا دبن عبيني ب عثمان الخدو	ا دب الع يام فى سلوك طرف الاحكام
State Similar Sectional Line	التبيين	جلال الديمين تعليم المحمد المرفاض	ادبالقاصني
رم المرادعات المحاوية المراد	المحقيق	ء بدالمنعم، اخزالي	احب الفضاة
عدام ١٨٠١ يوعد ين بن على - عثال	بدراقي :	القالف	الاستغنادفي إحطم الاستثنار
مولينا مبل ف حفاف سد لمن م	المشاعى	البوانقاسم الاقليشي	الاستغشاء
علامععب الأالبهارى	مسلمالثيوت	البناد طلاع انقالبي	حكنا سوالاقتشيك

عدبشيرالدين ابن حذكوم الدييالتنوي كثث المبهم شرج المتدم الاسدار موب احدب عبدالسري المقرفي الوالعهم عبدالعلى وين أعليهم للسال خواتجاليهون منىالاتوار الميخ احداء عموملاجها عبامع المشاقزول يونافيان المهام يعمله والمتاسعة فالمنادى عبيدالله ابن صعرد الجنارية تنتياسك ماييم. موناوية وبالمحسد دورية لايسبد تسهيل وسرله المانهمل استين عدمد الات ميراغدوى لأضيع شها المتنينع مشهيكات الاظهيت احدب عدده أفي الماض مسعود ويدعر بالمسيودته التمكاذال شلوبح مشرح تومنيم خصول المبعاق والمرابئلة عديثاته وينضب الدين الغناعه ملكيم بالمسالدين الماكلة نصريح منسنا شلومح الفائق في اصلى الدين اسفيلاديث عويد مهلاي المعلى عسدين فاعذا لعطة بالطيف ف ماةالاصل لقدين المناج عبدبن علمالتؤيش معاخ الدبك وملاة الجنتهة المستهين وينطويه وشهيدالعلمل المنيالناهون النيونالها البيطس اليالدي عميها المتالدين معصيسليان الانهيرى ماشية الأنميك المناذى المعالمة المعالمة المنافظة المن حاشبيا لمامدى حامده خندی ترکی الاسكام فعاصل المستعام اسينالدين الماستعل بدعام المالك حسيد إختدى الانطال حاشيبالفاك الغوامعاضقيها سببعثهالمردن بابنحن عسدين وموجن عيالطيانك حاستسالط بالاس چې ښاروغانسارانورساويالاتړسالولا وتقراعوا فكذبية مالهافتية جالهالاجدين عبدا لهادى التنويران بالخسام خواشدا لمساجع الكبيل مليجالدي عمري رسلاده البلغين والتعالية بالميانة فيالمان المنابية لبالامس دوس الاملام المسلطا البركوجدين صب الدالميين معبنعوالتهيران سيالملاأب النكريروا لبتر متيسالمضري اغيخ علامينه وعبرينسيرابستاه أمسين اصل الفقه الميدال هاب خلات المشيخ عدا لحضت بل المسلطنة ملافالدين مديء عوالمنازع المنفى النتىلاسيل المستنفية المكريدميدالان العلوى مغستالمغنى المتطاق النافع الوهومشمورين ١٧٢١ لموارزى مخلاب عدب معالي المندى شياشتاليهسيل مفتها لمصل فهداللول فاحتل حبيب استدهارى خائذالسكاف فاصلهوسول ببوغ السثول فستلامل المفيغ حسين عنوه تالعدوى حبدالبلسطين فيل بزيننا عيريلعك در فائتلاسكل احكام الاحكام ملاقالدين طرب عمدالإي عبدالولحدابدالنقاض تومنيع المبال دشعيت العال سانغفالويث عبلادنه بن احتاضنى كشف الاسراد مشيح المكار المعالثناما حدب عمالالسكاماني نبدة الاسلار ال الاملم عداب إعداسي المشاحى معاليف الاسول هربت خيز بت ۱۳۲۱ او کاکی الإمام عهده كمكسبث عبوالعه المستمق بأمكا جامع الاسلام م الودقات ابوعبواسرعوب عدالعيخالماك ا فاحنت الانعار م سمعالادين عبرانله بهميوكرنم فرقالعين شرح الورقات مبدا المطبب بنعبوالعزيزالشهيراب مضبه المثلر حيلال الدين عرب احدا لمعل عشريا المحالى على المعاقمات

الملسننورف الترييب فحاعث مدائدين عرب بهاددم بنعيدا مله المنكوش ستشهلب الدبب احدين واسهالعبادى النشرح ، كلىعرى لى الوقات ، ، «بوسا مادمحارب محاوالغزابي النشافى -سينيخ احزالهمياطي حاسبندالدمياطي شفاءالعليل المتي لفالاصول الفيخ عبلالحسيدفندم " بعلى لمكن الاستثارات النضخ عل بنعل بن احدا لجذاتك للنتعل تعاعدا للحكام في مصالح الأكم ابرى وعزار دبن معبد العزيزين المبولام شبيت شبيت اعيلى مليد الشيخ كمال الدينعوب وللعرض بأماكم النكا المام البرح أمد عجل بن عبد الغشالي مستمعنىالاصول شيع الودةات ابوحيعا حدمين تعذا لغمناطي تاع الدين بيضهبدا لحكة منتق للدليسكي شرح المستهفظ جبع الجسلامع محيل ين احرل بن حسن بن عبدالكريم الجيل حبول الدين محرب احدالمعلى مرتى العصول لأنوح جيمع الجواجع الوسعيد صلاح الدين فليل من كسيكلدى ستهاب الديث احدب تاسم الصياغ العباد الجيرع المذهب الأيات البنيات ستمسلاد ببابه بداهته ويتعميه كم المركب الغماكدالسنيد عيدالرجل بن جادالله البياني حاشيهانيان سننيح الاسلام قاضى ليويجيلي ذكروا مرمحالمالك تنمالي ين في ين يحثى الاصفهان شرج المحصول حاستيز ستنع الاسلام سبيع الدين الزلحس على من على الآملك الاحكام فى اصول الاحكام ششهاب الدين عهيرا السيم الشافى حاشيبالبهمى الشيخ محارعباده بن صالح ميناي العدوى المدعدوعثان بنعماللعث بإبنالحاجب منتهى الومعول والامل حاشيين فحل عيادلا مختص لمنستهي استيسخ احدب عدالدمباطى حاست بالدمياس السيدالنشرلين ركن الدبن المصلى شرح مختصرابنالحاجب المنع على بن على بن احداليمان الشعالى حاسبدالغارى عضدللنتهالدبن عبدالمطن بناحمالا ش بر ر ناصل لدين المعيدا لله عمل المقالي حاشيت اللغان الامام قطب للدين محتى بن مسعوًا لشيران تشدح عننعس ابن المحاجب كال الدين عوم محدا لمغادسى الماراللوامع بهرام ب عبدالله بي عبدالعزيز الله يري 11 4 يشنخ الاسلام إبريني ذكرها الانصارى غاشنا لوصول لىمشرج للإسلى جال لديث الومنص لحسن ابن سعبالدين غائثنالوم ولدش المختص منهاج الوصول الىعلم صول ابىسىدىبدالله بنعرالبيناك ولشخ ضباعالدين عبلالعندين بمت محدالعلوسى كاشف الهوز " علامعجلالوين الاكي الشيرارى معل ج الوصول في الشرح منهاج شهاب الدب ابوالعبا واحدب الدبياقاني مختص تنفيح العنصول للقزاني الشيخ إحلامت التعاق المنبيلاى اجهاج في الشرح المنهاج عكة عدب () بكرب البي للعث فاميث المقايمة كمال الدبين محدب محلميداليجمهشافى اعلام المرتعين شرعالك ملبدعلى المنهاع ابواسعات إزل هيم ب موسى الشاطبي الموافقات معان الدبن عبيدا للمعبن محداها شخاغظ شهالغظانی در د صغىالديث الحنبل فتواعد الاصول تنمس الدبب محذب يصعنب عبزاللم الحيزي اشرے الجزری به س حا مفدا برالفيج عبدالرجن بن رجيب القطعلاابن دجب والعلامد عبدالصدب فتحتوالفاردني شرتا الغادوق تناص عياض بن موسلوا لبعصب الملكشي تمامني جعال الدايث الرمين عبدالرج بالسخالا منها سيندالستول شرح المنهاج ولغواعد ابن الاضطع إحدم ن يوسعن المهليبى مشرح الغزاعد الامام ابرعبدالله فخالمدين محدوب عبوالأنكى المحسول الرازى الوالولديد مسلبه ن بن خسلف الماجي. فعسول الاحكام ا مام جال الدين الوج وعبوالرجيم إلاسلوك التهيد

	*1	صبيا مالدبث الوبكرعيني بن سعلعط لفظمي	دلائل الحكام
متعنق جديدكت ابب	اسلامی قانون		
عبلالقا درعوده	المتشربع الجناف الاسلاى	شهاب الدب عبدال بن المير المقد الحاقظة البريكر بن عاصم الغبس للاكى البن شامد	مراقع الوصول
μ ,	الاسسلام وإوضاعتا الغالضي	ابن تحسن على بن عبدالواحدالسيلمامق	مسالک الوجول
<i>i.</i> ",	المال والمحكم فى الاسلام	تنا وي كوكورب عبد العالمعا وي المعطاب	المصمل في علم الاصول
عسده الغنك في	الاسلام للوضاعثا الاقتصالات	عتراج احديب بجني الميمن	معبإرالعظل فاعلم الاصول
معيطفا احسدالزوناء	والممثل الفقهم العلم	محدب فحدالمصتى المعرف بالنامص	لم والمحقيق بالاعلام في تفاعد الاحكام
<i>"</i>	لظنغ عاش ف المن والالمنه	ملااحدين مي سهدى الكاشان	عداثدالايام فمالفناعلانفتهب
. " " "	العقود في الفقللاسلامي	الوالبفاء محادب ابراهيم الكناني المقال	البغمالايع فاشرع جيما لجوابع
	لغده يلالتنام العامد	على مين احل بب حزم احتواسى	احكام الاجكام لاب حزم
صبح لحمصاني	شلسف التشريع فى الاسلام	دّ ص محدب على محدد ال <b>سُوكا بي</b>	المتاءالعول
" "	لظرينوعا تالموجبانالعقو	صديق بنعسن خان العتوجي	حصرل للاحول
السنهرى	نظرينا لعقاد	علىب احمد إن حرّم الانولسي	النبذى مدول الفقيعالط إخرج
البناطسة	ا حكييت ولفديتبائعة د	منتها سيالدين ابراهباس حوالقاني	الواطابين في الزاء الغروق
عبالسعلجسين	المفارنات المتشرجيب		: ۱۰۰ امع
لحبود حسرة المحسينى	الغلائدا لبيهيتفلفواسد		ففه حبامع
	الفكوالسامى في الديخ الفتكلاسلا	المجزديف	الفقارعلى مذاهب الاربعد
	الختادات الفتحير	عبدالفا درالشغشاون	شمس الهلابي
	العربث وإلعادكاني والحالفتها	احمدالنشوني	الانوارانساطعه
علىحسن عبدالقادر	نظريني تحمل الشعند في الفقاء	عبذالفادر البلشيى	سعدالشمريش والانتمار
, ,	دظر فاعاس في تاريخ الفقه	سبهفالدين الجزائر	ديإصف لعاملين
المحفرى	تاريخ التشريح الاسلامي	احدالديربي	غائنندا لمغصلى
السدسيكى وغببره	" " "	صدرالدم بالدمشغى	وحعتشا الامتتد
	شنويالافهام في مصادرالا	ا بوالحسن عبوالدِّم،	المثثنع المختار
	الغضام في القلعيت الاسكات	علامد اطفيش	شامل الاصل والغرع
دڪش رعطب	القضاء فحالاسلام		
عارب ڪندي	العتضاء فى الاسدار		

OF CITY	~^	r	المالانات
والمتمنا للحبوب	ابراهيمالهاجملك	ابن حسزم	
الجيرانعائض	النيخ عبوالعاطق	ابن تيميت	• • •
شرح واكف الغواثش	اليفخ إماست الاسير		
المشهل الفائض	عبدالجبينا مغزبي	بيديدكتب	
ا لمبيللم ف نوائض الاسسلام		اصول الفقدالاسلاى	شاكزيضين
١ حـ كام الموادبيث	محذفى لادير عهدا لمعسيد	التنزع فحالش لمبيث الاسلامب	العكتورميوالعزيزهام
المعض ف الشلعيث الاسلاميد	عسدسعفان	ووالقداستفاء	حسن احزا غنييب
ختامتك شهليت	المطبخ حسنين حفليت	نقدالانسلام	لمنت توسيلال فالمليس لأنسيت
لبالاسلام اصل الشيع العام	فحسعا درمشييه درضا	اللقدالاسلامي	العكتوبرعين يوسعن موسئ
تونيق الموادال فلامبلا حكام الشاعية	عدمعا دندى شغى	تاریخ الفقالاسلای محلایی	سعناموسوغ
نظام الطلاق في الاسلام	١حمدعمدشاك	مصادللحق فالغترائسلاى السسن	Cont
الاحكام وألحسنعد	مل بن عبد بسننگ	مصادوالتثيع الاسلاى عبالو	رهاب خلدت
ا دب القّاصَى	عبلوالديث الزدعينين	المحبيل لمخطوبهم اللشيئ الدكنق	لدعبل السيلام خفتى
		الاحكام العرفيد حسير	ن جميل
ابىحنيف	استادابوز <b>دی</b> سعی	العصول البلعية امول	
مانك	11 11 11	الشليت	
شافعى		الفصول العنديي فالكو	
ابن حنبل		الفقهير -	
•	•		

### كتب شيعة درعل فقدواصول فقر

ومسلة الوسائل فى شوح الرسائل بعل اصول ميں دمليع تبسين ي،١١٥م) إقر (الحاج سيكم، حل احتول لعقد الغول دوسيلة الوسائل كه ساقع بهي باقر دعيد)

وسائل المشيعة! في مسائل شرعبية (متعلى ١٣٨٨ توجد اجتراء) الحرائم اصلى وهريك بنائل منتاج الكلمة شرح قواعد العلامة ومطبع المنورى معسى ١٣٧٠ - ١٣٣١ وطباعت بدرى نبي عرقًا، الحسين العامل وعدد المجود معدد )

شرائع الاسلام اصطبع تبريزي ، ١٩١١م) الحل المعتن وحبن بن عسن)

الرونسة المنفيرشوح الجبيوع (وفصرز سين ي) مع تمتمه طبسين اليمني (صطبع معادة بعص ١ ١٩٥١- ١٩٨٩ ؛ بإنج اجتاح) الحيمي)

احس الوديعة في تواجم مقاهيرالشيعة والبنداد، ١٣٨٥ دوجيره) الكافي وهود مهداى عنادين الاصول ونبداد ١٣٨٥ ما الكافلي وهو مهدى

اصول المكانى ، (١٣٠٥) الكليني

المشيخ زييالملايي على بشاحل عوبهالمسن بينعل المطاعى	تسميها الأمطال المسلميد تهذيب الاحكام	بالفغنه	شيعى نقه وأصول
عيرب احل بين الجسنيد	تهذيبالقييد	تغب الدين معيدين عبت المرافية	والاعلام
عزاين على بنصيب الاستعرى	المهامع فيالنات	الخبئ ابوسعيداحليبل يناحلى	الارمثاد
علاين الحسن بصاحلاتني	المهاسع فماهنت	أغيض البالدين ابوللنعس للحساليملي	الثادالاذهاب
المنخ بنيه الدين الوذكرا المذلى	جامع القالع	السبيد لدارطي بن السيد عرمعين	اساسالاصول
ابزهيم بدعواب سعيدا للقفى	المجامع المصنير	المنمسلابادى	
المنتخ عل سسن بن علما قراليني	جرام إنكلام	عن بن الحينية	الاعتهام لاصطالاحكام
المن بجهدين المالم المالم المالم	مذابع الكلام	ملاجرسهدى	سينهانا
معلی المسید قرون علی بن الحصین الموسوی	ملاك الاحكام	سبيج لالدين احدبه متن فاهل	بشكالحنتين
ياسيخ تعهلان ياستام المستاخ	والمشكال	الشيخ المفهيه عمالكي	البيات فالخنقة
سبدعوا بالبيم الموسوى القزومين	ولائل الاحكام	بشغ بالبادين بإيدام احواصل	الشريرنيه المنتد
مؤسله اعلمين	الدليل القاطع	يتطالديالمس بن يوسعن لمعلم لليل	تغريبا لاحكام المشرعيب
الشيخ لمسر بالدين اليعبلاف المالى	والمنافعة المنافعة	حسن بي مؤل دائرو-	تعيراعاني

## انگریزی کتب مقالات

## قانون اوراصوكِ تا نون

C. K. Allen Law in the Making, 4th edition (1946). Lectures on Jurisprudence (1st edition 1. Austin appeared in 1861; 5th ed by R. Campbell, 1929). The World's Legal Philosophies (Modern F. Berylzheimer Legal Philosophy Scries, Boston, 1912). Jurisprudence (New York 1940) E. Bodenheimer The Nature and Sources of Law, 2nd edition W. J. Brown (1921).Studies in History and Jurisprudence (1901) Viscount Bruce 2 volumes. Some Reflections en Jurisprudence (Cam-W. W. Buckland bridge 1945). The Growth of Law (New Havan 1924). B. N. Cardezo Ethical Systems and Legal Ideals (Falcon F. S. Cohen Press, 1933). Law and the Social Order (New York 1933). M: R. Cohen -Reason and Nature (London 1937). Legal Foundations of Capitalism (New York J. R. Commons 1924). Sir Alfred Denning The Changing Law (London).

L Duguit		Law in the Modern State (Translated by Frida and H. Laski, (1919).
E. Ehrlich	***	Fundamental Principles of the Sociology of Law (translated by W. L. Moll, Harvard 1936).
W Friedmann	•••	Legal Theory (London, 1953) 2nd edition.
J. Frank	•••	Law and the Modern Mind (New York, 1935).
L. L. Fuller	•••	Law in Quest of Itself (Chicago 1940).
A. L. Goohart	***	Essays] in Jurisprudence and the Common Law (Cambridge 1931).
		-" Law" an article in New Outline of Modern Knowledge (London 1956).
J Hali	•••	Readings in Jurisprudence (1938.)
W. N. Hohfeeld		Fundamental Legal Cenceptions, (1923).
Sir T. E. Holland	***	The Elements of Jurisprudence (Oxford, 1906).
W. I. Jennings.	•••	Modern Theories of Law, 6th edition (1933)
G. W. Kceton.	••	Elementary Principles of Jurisprudence (1930).
A. Kocoueck.		Introduction to the Science of Law (1930).
K. Kahana Kegen.		Three Great systems of Jurisprudence (London 1955).
Harold J. Laski.	•••	A Grammer of Politics (London).
G. W. Paton.	•••	A Textbook of Jurisprudence (Oxford) 1946
Sir F. Pollock.	•••	First Book of Jurisprudence, 6th edition (1929).
Roscoe Pound.		Contemporary Juristic Theory (1940).
		Interpretations of Legal History (Can- bridge, 1923).
	s Thighest on	An Introduction to the Philosophy of Law, Second Edition (New Heaven, 1954)
		Law and Morals Chapel Hill, 1924

		Outlines of Jurisprudence, 5th ed Harvard 1943).
		"Philosophy of Law", an essay in Twentieth Century Philosophy (1950).
W. A. Robson.	•••	Civilization and the Growth of Law (London 1935).
J. W. Salmond.	•••	Jurisprudence, 10th edition edited by G. K. Williams (1947).
Pitrim A. Sorokin.	•••	Contemporary Sociological Theories (New York, 1928).
Stammler.	***	Theory of Justice (Translated, Husik, New York 1925
Lord Wright.	•••	Legal Essays and Addresses, (Cambridge 1939).
Various Authors	•••	Rational Basis of Legal Institutions (Modern Legal Philosophy Series N. Y. 1923).
Various authors	***	My Philosophy of Law (Boston 1941).

> پر فیمر- آئی -گولڈ ذی ہر منصرات نیکویٹیا آت اسسسام

### اسلامی قانون:

Principles of Mohammadan Jurisprudences Abdul Rahim (1911) Madras. - Institutes of Mohammadan L.w (170?) Calcutta. Abdul Majid Introduction to the Study of Mohammadan Law. Dr. Ahmed Amin "Ijtihed in Islam", article in Islamic Review London, December 1951 N. P. Aghindes M i ma Theories of Finance<sup>2</sup> (1928) Amir Ali 1. hanchae (Law (1880) 2 Volumes, 2nd Sition (1) Students Ha. book of Muhammadan Laws. Islamic Law in Africa (1954) Lon on. J. N. D. Andorson "Recent Dev lopments in Shariah Taw" at cle in e MUSLIM WORLD Co. terly Jan. 11 ? "Ottaman Lav and the Sharia - article 10. Journal of 1 mparative Legs tion and

ا۔ اس کتاب کا ترجمہ اسلای اصول ٹا لان "کے نام سے حیدراً باوے شائع ہرچا ہے۔ سہ ابتدائی ابواب بیں اصول فقہ پر بڑی مبسوط بحث کو بگی ہے ریخ بیت بھری وہ بحث اپھی ہے لیکن اجماع ادراجتہا و بربہت سی بابتی خط بھی بیان کردی بیرج بعد میں بہت فلانہ بول سب بنی ہیں چائیا ایک باطبیق بھی کی کا بھائے قرآن کے کہم کم کم بنی نوک بالمکل ہے نبیا مادد سرتا تمرخلط ہے۔ وس) ہارے علم کی حد کہ انگریزی ہیں۔ امادی قانون برکسی سلمان کے قلم سے برس سے ہے۔ اس کا ترجمہ ادودیں بو بھا ہے۔ نیکن اب نا ہے۔

Intenational a Vol 40 (19.1

7.03-05-1		111 1754
** Anmed	* * *	Islamic Law in Theory and Practices (1956) Lahore.
Munichmad Asad	•••	"The Law of Ours" in Arafat <sup>6</sup> Vol. 1 No. 3. 4 and 5.
		"Islamic Constitution-making", in 'Arafat' March 1948 I a ore.
N. B. F Bailile	***	A Digest of Mahammadan Law? (Hanafi Code).
Brohi		Fundamental Law of Pakistan (1958) Karachi particularly Chapter VIII on "Religious, Ethical and Ideological Implications of our constitution".
Encyclopedia f Islam (Shorter).		Idjuhad (D. B. Macdonald). Ikhtilaf (I. Goldziher). Istihsan (Kudi Paret). Istishab (T. W. Juynboll).

### Legraed Men of Law

Ab: Hanifa (T. W. Juynboll and A. J. Wensinck).

Taklif (D. B. Macdonald)

۵-اسلای قانون پرانگریزی شرا یک تعلی تعدا صاف به اصول قان کا صدر چی مدتک میمی محسانی کمکاب نفسفه شریعت اسلم" سے استفادہ معلوم ہوتا ہے۔ ۷- اسلامی تا لان سے احیار اور تحدید کی کوشٹ ، لیکن مصنف ابن حزم اور طا ہری اسکول سے متاثر ہیں اور اسی نقط نظر کومٹی کمیقیمیں ۔ ۷- به و ماکل نقاد کی عالمگری کا انگریزی ترحمہ الخجیص ہے ۔

	A section III-bal () ( ald about
	- A. not 1 bin Hanbel (1. ( oldsiher).
	- Al na ali (D. B. Macdon
	- Ibi H. zm (C. Van Arendouk).
	- Ibn Taimiya (Mohd. ben Chenab).
	- Malik b. Anas. (J. Schacht).
	— al-Shafii. (W. Heffening).
	- al-Shaibani (W. Heffening).
	- al-Zahirya. (B. Strothman).
A. A. A. Faizec .	Outlines of Muhammadan Law <sup>8</sup> ('nd Edition 1955) Oxford.
	- A Shiite Creed <sup>9</sup> (1942) Oxford.
	- "Shia Logal Theories" in Law in the Middle East Vol. I. (1955) Washington,
	- "Law and Culture in Islam", article in Islamic Culture Hyderabad De canti Oct. 1943, Vol. XVII No. 4.
K A. Fariq .	"Evolution of Law in Islam in "Iqbal Quarterly", Lahore, July 5."
H. A. R. Gibb	Law of Religion in Islam (New York).  "Constitutional Organisation"—article in Law in the Middle East Vol. I (1955).
I. Goldziher -	"The Principle of Law in Islam" being Chapter XII in Vol. VIII of The Historians' History of the World (1904) New York.
	- Articles in Encyclopedia of Islam see above.
Gusteve E. Von.	
Grunebaum	"The Body Politic: Law and State". Chapter in Mediavel Islam (1956) Chicago.
	٨- ايك ملمان كے فلم ہے دليكن متشة فانه زنبيت كي آيمنه دار!
	۸- ایک ملی ای که تلم سے ملین متشرفانه و منبیت کی آمکنه دار ! ۹- شخصادی این بالجریمی کی کتاب مرسالة الاختا دات م کالگریزی ترجیه
سے ہوسے کی بنا پر نہایت انسوسٹاک ہے۔	۱۰ يرمقالاسلام پر منايت ركيك اعتراضات پرشتل ب مادرا بكه مسلمان محقلم

اسلای قانون نمبر	۳۲۹	چرا <u>غ</u> لاه
Dr. M. Hamidullah	The Muslim Conduct of State edition) Lahore.  "Sources of Islamic Law.  proach" 2 article in Islam (London) 1954.	A new Ap-
	— "The International Law in Isla in Islamic Review (London)	
	"Influence of Roman Law on I in the Journal of Hydera No. 6, 1943.	
	CTI ' I II'	

- "Place of Islam in the History of Modern International Law", in Journal of Hyderabad Academy Vol. 2 1940.
- "Islamic Notions of Conflicts of Law", in the Proceedings of All India Law Conference 1944, Hyderabad.
- "Codification of Islamic Law" in Islamic Literature London April 1956.

Hamilton

Hedaya, Translation Original edition 4 volumes (1791) London. Ed. Grady (1870) London.

J. H. Harington

"Remarks upon the authorities on Mosulman Law" an article in "An Elemetary Analysis of The Laws of Regulations."

T. P. Hughes

Dictionary of Islam.13 (1935 edition) particularly articles on:

١١- اسلام ك بن الا توى تالان بدائديدى بربوى كتاب ١٠ جَياوى الموربواس مي يابث كي كي م حكور الدور وسمت ك عدده اسلامي قالون كون كون كون كون عن عرف يرينها يت إلى

سو- سنرالها بل ملم من ایک نهایت مستند کتاب مجی عاتی ہے سیکن ضیقت یہ ہے کواس میں عابے جا اسلام بربے بنیا والراق بر اور ایک عام قاری بهت ی فلط نهبول پن متلا بوسکتا سے -

اسسلامی قانون تنبر	to be	جراغ را ه
	— Law — Fiqh — Mohammadanism — Ijtihad — Ijma — Istihsan	
Snouch Hurgronje	Muhammadan Law (1923 Papers vol: V.	i) being Collected
Majid Khaduri	Law of War and Peace 2nd edition.	in Islam <sup>14</sup> (1950)
	<ul> <li>Law in the Middle East 13 (1955) Washington.</li> </ul>	Vol. I (Co-Editor)
	— "Nature and Sources of article in "A symposium in The George Washing Vol. 22 No. 1 Oct. 1953	on Muslim Law" gton Law Review
Mahmood Brelvi	"The Sharich in an Islami in the Islamic Review L 1956.	
Lenban Levy	"Islamie Jurisprudence", The Social Structure of I bridge.	•
H. J. Liebesny	Law in the Middle East V  — "Religious Law and West  Moslem Near East" as  Journal of Comparation (1954) p. 492-504	ernization in the rticle in American ve Law Vol. II
•	کمان متشرق "مُن یکتاب بڑی کمیتن کے بعد کھی گئی ہے دریں قابل مل نہیں ۔ مناف مان مناف میں انتہاں کا میں مان میں	ہے کراسلامی قانون اس د

10 - برایک نہایت اہم کتاب ہے جس ہی پندرہ مشہور اہل قلم کے مقالات، میں اس کتاب کا مقصد اسلامی قانون کو مغربی دنیا بیں ستعام ن کرانا ہے، اوراے امریکہ کے مشہور اوارے مڈل ایسٹ انسٹی ٹیوٹ سے مرتب کرایا ہے کتاب سعلہ بات افزائیے ١٤- خالص مغربي وسيد كا عكاس إ

اسسلای کا فون نمبر	٣٢٨	ا یغ راه
	- Impa t of Western Law in the C the Near East" in "A sym	
	Muslim Law" in The George V Law Review December 195 No. 2.	_
Sir W. H. Macnoghten	Principles and Precedents of Mo Law (1825) Ed. Sloan (1897) M	
D. B. Macdonald	Development of Muslim Theol sprudence and Constitutions (1913) London (1926) New Yor	al Theory
	<ul> <li>Mohammedan Institutions and medan Law" article in Engritiannica 14th edition.</li> <li>Articles in Encyclopedia of above).</li> </ul>	ncyclopedia
Subht Mahmasani	"Muslims: Decedence & Renaissa: ation of Islamic Jurisprudence Social needs", in the Musl Hartford. July and October 19. "Shariah of Islam and its Place Society" in Islamic Review, Le	to Moderi im World 54. in Modern
	<ul><li>1952.</li><li>"Transactions in Sharlah", in Middle East Vol. I.</li></ul>	Law in th
D. S. Margoliouth	Early Development of Muham (1914) New York. "Omer's Instructions to the Kadi the Journal of the Royal Asia April 1910 p. 307-326.	'' article i
Abul Ala Maudoodi	Islamic Law and Constitution	•
Sir Dinshah Farduji Mulla	<ul><li>Karachi. Edited by: Khurshid</li><li> Principles of Mohammedan I</li><li>Bombay 14th Edition.</li></ul>	
Muharamed Daud Rehb		

المسلاق الون مير		Ph4 .06%		
Rudi Paret		"Istihsan and I:tislah"—arti-le in Sipplement to me Encyclopedia of Isla		
R. Roberts		The Social Laws of the Koran 1925) London.		
F. H. Ruxton	***	The Maliki Law (1916) London.		
Joseph Schacht	***	The Origin of Mohammedan Jurisprudence <sup>17</sup> (1950) Oxford.		
		"Islamic Law' article in Encyclopedia of Social Scienter.		
	*Bitons	"Pre-Islamic Eackground and Early Development of Jurisprudence" and		
		"The Schools of Law and Latter Development of Jurisprudence" two articles in Law in the Middle East Vol. I (1955).		
	*******	"Law" 18 an article in Unity and Viriety in Muslim Civilization edited by Von		

Gruenabam (1955).

"Foreign Elements in Ancient Islamic \_aw"
an article in Journal of Compa ative
Legislation and International Law 3rd

series Vol: 32 1950).

"Abolition of Sharish Courts in Egyp', in The Muslim World Hattford, Janua yand April 1958.

۱۱- بوزن شاخش ایک یهوی ابل قلم بی حاق ی یه کتا ب پورپ ین به معرف ب - دراسل اسی نقرشانی پندی که بی میرده کفتنگوکی گئی سه به بیکی معنف سے سفت و در هدیث بربرس ب بنیا دا از انت لگائے ہی اور کلای کمت کے ام سے میرده فوافات جدید اخاذی پیش کی اسلامی قالان کو اس سے زیادہ فراید کی اور کتا ب سے ۱ محد اخاذی پیش کی اسلامی میں بی اور کتا ب میں سب سے متعند کتاب سے با مطلبی اسے مضابی مت بهجم ب بنین کیا گیا اور یہ آت مغرق مت توجه با می میں رو نیا بوا اور اس نیاست کے مف اور دو اور می بی رو نیا بوا اور اس نیاست کے مف اور دو اور می بیس رو نیا بوا اور اس نیاست کے مف اور دو اور می بیس ۔ فوانیس سے افر ہے اس میں اسلام کا صدید بیس و نیار دو نیس ۔

David De Santillane	. * * *	"Law and Society" a chapter in The Legacy of Islam edited by T. W. Arnold and A. Guillaume (1941) Oxford.			
K. P. Saksena	•••	Muslim Law,			
T. P. Tyabiji	• • •	Muhammadan Law.			
Kamila Tyabiji		Limited Interest in Muhammadan Law.			
S. G. Vesey-Firzgerald		Mohammedan Law 19 (1931) Oxford.  "Nature and Sources of the Sharia"—an article in Law in the Middle East Vol: I (1955).			
		"The Alleged Debt of Islamic to Roman Law" 20 an article in Law Quarterry Review Vol: LXVII (1951) p. 81-102.			
Wahid Hussain	•••	History of Development of Muslim Law.			
Sir R. K. Wilson		Anglo-Mohammedan Law (1908) Lon-			
K. B. Muhammad Yous	à	Togore Law Lectures: (1891-92).			

۱۹- اس پس تمام نقهوں کا ایک تقابلی مطالعہ ہے ریا بالفاظ میمی ترسب فقہوں کی تخیص بیش کی گئی ہے۔ بد معنف محترم کا نفظ نظر نمتعراً یہ ہے کہ قالوق رو اسٹ اسلامی قالون کوی قابل وکر یا نمایاں مدتک متافر نہیں کمیا ادر اگر کوئی اثر والا بھی ہے تو وہ بلاواسط توہرگز نہیں ہے۔